

الكتاب: دفع الشبه عن الرسول (ص)
المؤلف: الحصني الدمشقي
الجزء:
الوفاء: ٨٢٩
المجموعة: مصادر سيرة النبي والائمة
تحقيق: جماعة من العلماء
الطبعة: الثانية
سنة الطبع: ١٤١٨
المطبعة: دار إحياء الكتاب العربي . القاهرة
الناشر: دار إحياء الكتاب العربي . القاهرة
ردمك:
ملاحظات:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(١)

دفع الشبه عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والرسالة
تأليف:

الإمام الكبير الحجة أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن تقي الدين الحصني الدمشقي
(٧٥٢ - ٨٢٩ هـ)

الطبعة الثانية - ١٤١٨ هـ

محققة ومفهرسة

بإشراف السيد محمد رضا الحسيني الجلالي

تحقيق جماعة من العلماء

اسم الكتاب في الطبقات السابقة:
دفع شبهه من شبه وتمرد
ونسب ذلك إلى الإمام أحمد
اسم الكتاب
دفع الشبه عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والرسالة
لأبي بكر الحصني الدمشقي (ت ٨٢٩ هـ)
الطبعة الأولى عام ١٣٥٠ هـ
دار إحياء الكتاب العربي - القاهرة
بتعليق الإمام الكوثري
الطبعة الثانية - ١٤١٨ هـ
بتحقيق جماعة من العلماء
(والحمد لله أولاً وآخراً)

بسم الله الرحمن الرحيم

المؤلف الإمام الحصني

قال صاحب شذرات الذهب (الجزء التاسع: الصفحات ٢٧٣ - ٢٧٥)، في
وفيات عام (٨٢٩ هـ): وفيها الشيخ تقي الدين الدين أبو بكر بن محمد بن
عبد المؤمن بن حريز بن سعيد بن داود بن قاسم بن علي بن علوي بن ناشي بن
جوهر بن علي بن أبي القاسم بن سالم بن عبد الله بن عمر بن موسى بن يحيى بن
علي الأصغر بن محمد التقي (١) بن حسن العسكري (٢) بن علي (الهادي) بن محمد
بن
الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي
زين العابدين بن الحسين الشهيد بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب.

(٢) كذا الصواب، وفي المطبوع: المتقي.

(٢) لفظة (العسكري) سقطت من (ط).

الحصني - نسبة إلى الحصن قرية من قرى حوران (١) - ثم الدمشقي، الفقيه الشافعي (٢).

ولد سنة اثنتين وخمسين وسبعمائة، وتفقه بالشريشي، والزهرري، وابن الجابي، والصرخدي، والغزي، وابن غنوم. وأخذ عن الصدر الياسوفي، ثم انحرف عن طريقته. وحط على ابن تيمية (٣)، وبالغ في ذلك، وتلقى ذلك عنه الطلبة بدمشق، وثارَت بسبب ذلك فتن كثيرة.

وكان يميل إلى التقشف ويبالغ في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وللناس فيه اعتقاد زائد.

ولخص (المهمات) في مجلد، وكتب على (التنبية).

قال القاضي تقي الدين الأسدي: كان خفيف الروح، منبسطا، له نوادر، ويخرج إلى النزّه، ويبيح الطلبة على ذلك.

مع الدين المتين، والتحري في أقواله وأفعاله، وتزوج عدة نساء، ثم انقطع وتكشف وانجم، وكل ذلك قبل القرن (٤)، ثم ازداد بعد الفتنة تقشفه وانجماعه، وكثرت مع ذلك أتباعه، حتى امتنع من مكالمة الناس، ويطلق لسانه في القضاة وأصحاب الولايات.

(١) قال ياقوت في (معجم البلدان) (٢ / ٢٦٥): (حصن مقدية): هو من أعمال أدرعات من أعمال دمشق.

(٢) ترجمته في (إنباء الغمر) لابن حجر العسقلاني ٨ / ١١٠ وفيه (محمد بن عبد الله) و (طبقات الشافعية) لابن قاضي شبة (٤ / ٩٧ - ٩٩) و (الضوء اللامع) للسخاوي (١١ / ٨١) و (درر العقود الفريدة) للمقرئزي (١ / ١٩٠ - ١٩١)، وترجم له أيضا: ابن خطيب الناصرية في تاريخ حلب، والرضي الغزي في بهجة الناظرين، وله ترجمة في الفتاوى السهمية في ابن تيمية.

(٣) لفظة (تيمية) سقطت من (أ).

(٤) أي قبل دخول القرن التاسع الهجري.

وله في الزهد والتقلل من الدنيا حكايات تضاهاى ما نقل عن الأقدمين، وكان يتعصب للأشاعرة، وأصيب في سمعه وبصره فضعف.
وشرع في عمارة رباط داخل باب الصغير، فساعده الناس بأموالهم وأنفسهم، ثم شرع في عمارة خان السبيل ففرغ في مدة قريبة.
وكان قد جمع تآليف كثيرة قبل الفتنة، وكتب بخطه كثيرا في الفقه والزهد.
وقال السخاوي: شرح (التبئيه) (١) و (المنهاج) (٢) و شرح (مسلم) في ثلاث مجلدات، ولخص (المهمات) (٣) في مجلدين، وخرج أحاديث (الأحياء) مجلد (٤) و شرح (النواوية) مجلد (٥)، و (أهوال القيامة) (٦) مجلد، و جمع (سير نساء السلف العابدات) مجلد، و (قواعد الفقه) مجلد، و (تفسير القرآن إلى الأنعام) آيات متفرقة مجلد، و (تأديب القوم) مجلد، و (سير السالك) مجلد، و (تبئيه السالك على مضار (٧) المهالك) ست مجلدات، و (شرح الغاية) مجلد، و (شرح النهاية) مجلد، و (قمع النفوس) مجلد، و (دفع الشبه) (٨) مجلد، و (شرح أسماء الله الحسنى) مجلد،

(٢) التبئيه لأبي إسحاق الشيرازي، في الفقه الشافعي، والشرح (٥) مجلدات.

(٢) المنهاج للنووي، والشرح في (٥) مجلدات.

(٤) المهمات للأسنوي.

(٤) قلت: لم أعر على ذكر لكتابه المذكور عند السخاوي في (الضوء اللامع) ولكن ذكره ابن

قاضي شهبه في (طبقاته) في معرض حديثه عن مؤلفاته ولعل المؤلف قد نقل عنه وعزا النقل

للسخاوي. والله أعلم.

(٦) أي الأربعين النووية.

(٦) في بعض المصادر: أهوال القبور.

(٧) في (ط): (مضان) وما جاء في (آ) موافق لما عند ابن قاضي شهبه والسخاوي، وفي اسم

الكتاب اختلاف.

(٨) كتابنا هذا.

و (المولد) مجلد.

وتوفي بخلوته بجامع المزاز بالشاغور، بعد مغرب ليلة الأربعاء خامس عشر جمادى الآخرة وصلي عليه بالمصلى، صلى عليه ابن أخيه، ثم صلي عليه ثانيا عند جامع كريم الدين، ودفن بالقيبات في أطراف العمارة على جادة الطريق عند والدته.

وحضر جنازته عالم لا يحصيهم إلا الله، مع بعد المسافة وعدم علم أكثر الناس بوفاته، وازدحموا على حمله للتبرك به، وختم عند قبره ختمات كثيرة، وصلى عليه أمم ممن فاتته الصلاة على قبره، ورؤيت له منامات صالحة في حياته وبعد موته. انتهى.

وفي كتاب البدر الطالع (١ / ١٦٦):

السيد أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن بن حريز - بمهملتين وآخره زاي - العلوي الحسيني الحصني ثم الدمشقي الشافعي المعروف بالتقي الحصني (ولد) سنة ٧٥٢ هـ.

وأخذ العلم عن جماعة من أهل عصره وبرع، وقصده الطلبة وصنف التصانيف كشرح التنبيه في خمس مجلدات، وشرح أربعين النووي في مجلد. وشرح مختصر أبي شجاع في مجلد. وشرح الأسماء الحسنى في مجلد، وتلخيص مهمات الأسنوي في مجلدين، وقواعد الفقه في مجلدين. وله في التصوف مصنفات و (مات) ليلة الأربعاء منتصف جمادى الآخرة سنة ٨٢٩ هـ.

وقال خير الدين الزركلي الوهابي في الأعلام (٢ / ٩٩):

الإمام تقي الدين أبي بكر الحصني الدمشقي (ت ٨٢٩ هـ):

تقي الدين الحصني: (٧٥٢ - ٨٢٩ هـ: ١٣٥١ - ١٤٢٦ م).

أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن بن حريز بن معلى الحسيني الحصني، تقي الدين: فقيه ورع من أهل دمشق. ووفاته بها. نسبته إلى الحصن (من قرى حوران) وإليه تنسب (زاوية الحصني) بناها رباطا في محلة الشاغور بدمشق، وله تصانيف كثيرة منها: كفاية الأخبار - ط، شرح به الغاية في فقه الشافعية، ودفع شبه من شبه وتمرد ونسب ذلك إلى الإمام أحمد - ط، وتخريج أحاديث الأحياء، وتنبية السالك على مظان المهالك. ست مجلدات، وقمع النفوس.

سبب تأليف الكتاب وموضوعه، ونسخته
قال العلامة التقي محب السنة والذاب عنها بكل ما استطاع في هذا العصر
الشيخ محمد زاهد الكوثري: في ظهر الأصل المقابل به بخط الحافظ محمد بن
طولون:

(فائدة) سبب تكلم المؤلف رحمه الله تعالى في ابن تيمية وأتباعه ما نقل له عن
الشيخ العلامة ناصر الدين التنكزي: أنه اجتمع ببعض من ينتسب للحنابلة قال:
فرأيته يقول بمسألة التناسخ، ولا يقطع لأطفال المسلمين بالجنة وسمع منه هذا
القول شخص آخر.

ونقل للشيخ المؤلف أيضا: أن شخصا قال عند هذا المبتدع المشار إليه (يا جاه
محمد).

فقال: لا تقل (يا جاه محمد)!

وكذا نقل له عن شخص آخر قال ذلك عنده، فقال: لا تقل (يا جاه محمد)،

فإنه قد بقي قفة عظام؟) نعوذ بالله العظيم من هذه الزلة الجسيمة.
وسمع هذا الكلام أيضا ابن أخ الشيخ المؤلف، فاجتمع مع عمه فتذاكرا ما وقع
فيه الجاهل المشار إليه، ثم قال: يا عم، لو تكلمت في ذلك، فقال: أنا مشغول
بنفسي.

فقال: ما يخلصك هذا عند الله عز وجل، كيف يتعرض هذا الجاهل
لرسول صلى الله عليه وسلم، وخط مرتبته ومراتب النبيين ويتكلم في الله بما لا يليق
بجلاله،

وغير ذلك مما هو زندقة؟؟! لا يخلصك هذا عند الله مع تمكنك من ردع هذا الزائع
عن تنزيه الله، وتعظيم رسوله عليه الصلاة والسلام.

فقال المؤلف رحمه الله تعالى: ائتوني بشيء من كلام هذا الرجل، أنظر فيه، فإذا
تكلمت تكلمت على بصيرة.

فأتي بأشياء من كلامه، فلما رأى كلامه، تكلم بما تكلم رحمه الله (١):
قال شيخنا النعمي ومن خطه نقلت: نقلتها من خط شيخنا شهاب الدين بن
قرا، تلميذ المؤلف ملخصا لها:

انتهى ما وجدته بخط ابن طولون (٢) في ظهر الأصل المذكور.
وترجمة المصنف مبسوسة في كتاب (الضوء اللامع في القرن التاسع) للحافظ

(١) ولاحظ ما سيذكره المؤلف عن سبب التأليف، في مقدمة الكتاب.

(٢) فابن طولون هذا حافظ جليل له من المؤلفات ما يقرب من ستمائة مؤلف وتوفي سنة ٩٥٣
سنة تسعمائة وثلاث وخمسين.

وشيخه عبد القادر النعمي له مؤلفات جلييلة وقد ترجم في الكواكب السائرة في أعيان
المائة العاشرة.

وابن قرا: هو الشهاب الخوارزمي المحدث، مترجم في الضوء اللامع.
قاله صاحب الأصل

(الطبقات) للرضي الغزي العامري.
وله مؤلفات ممتعة: كشرحه على صحيح مسلم في ثلاث مجلدات وشرحه
على التنبيه في خمس مجلدات، وشرح على المنهاج كذلك، وطبع حديثا شرحه
على مختصر أبي شجاع في مجلدين، وكان من مفاخر الشافعية في عصره زهدا
وعلما وسيرة، وسنسوفي ترجمته إن شاء الله تعالى عند قيامنا بشرحه.
انتهى كلام الإمام الكوثري.

كلمة لإدارة المطبعة
للطبعة الأولى عام (١٣٥٠ هـ)
من عجائب الصدف أننا ما كدنا ننتهي من طبع آخر ملزمة من الكتاب البديع
(غوث العباد ببيان الرشاد) لحضرة صاحب الفضيلة ملك البيان وحامل لواء
البرهان الأستاذ الشيخ مصطفى أبو سيف الحمامي أحد العلماء وخطيب المسجد
الزينيبي.

حتى ساق الله تعالى إلينا نسخة خطية جلييلة من كتاب (دفع شبه من شبه
وتمرد ونسب ذلك إلى السيد الجليل الإمام أحمد) للإمام الهمام أبي بكر تقي الدين
الحصني رضي الله عنه.

عني حضرة صاحب الفضيلة المرشد الجليل والعلامة النبيل الشيخ سلامة
العزامي النقشبندي باستنساخها ونقلها من نسخة أخرى خطية ليس في القطر
المصري سواها - على ما نعلم - هي لحضرة صاحب الفضيلة الباحثة المعروف

والجهبذ الشهير الشيخ محمد زاهد الكوثري.
ومن فضل الله علينا أن هياً لنا من الظروف ما مكننا بعد قليل من النسخة
الأصلية التي بيد الشيخ الكوثري.
فأينما أن يكون الجمع مع النسخة الفرعية والمقابلة في التصحيح على النسخة
الأصلية ليخرج الكتاب كما نحب له من الصحة والانتقان.
وإننا نقدمه، بيد الفرع والسرور، إلى إخواننا في جميع أنحاء العالم الإسلامي،
راجين أن يكون ذلك خدمة لهم ولديننا الحنيف الذي يعيننا ويهمنا كثيراً أن نعيش
ونموت في خدمته.
وربنا المسؤول - وهو أكرم الأكرمين - أن يحقق لنا هذه الأمنية الغالية.
إدارة مطبعة
دار إحياء الكتب العربية
القاهرة ١٣٥٠ هـ.

هذه النسخة:

اعتمدنا في تحقيق الكتاب على النسخة المطبوعة في دار إحياء الكتاب العربي، لأصحابها عيسى البابي الحلبي وشركاؤه، في القاهرة عام (١٣٥٠ هـ) عن نسخة الإمام المحقق العلامة الكوثري، مع تعليقاته الثمينة. وقد اطلعنا على وجود نسخة للكتاب مخطوطة في مكتبة جسترستي بمدينة دبلن الإيرلندية برقم (٤) في المجموعة (٣٤٠٦) كتبت عام (١٨٣٠) أي بعام واحد بعد وفاة المؤلف جاء ذكرها في مقال (ذخائر التراث العربي) المنشور في مجلة (المورد) البغدادية، العدد الأول السنة الأولى. وقد قمنا بتصحيح المطبوعة، وعرضها على المصادر التي اعتمدها المؤلف، مثل كتاب (دفع شبه التشبيه) لابن الجوزي الحنبلي. الذي نقل عنه المؤلف قسما كبيرا من عباراته واعتمدنا النسخة المطبوعة حديثا في دار الإمام النووي - في الأردن - عمان، بضبط فضيلة الشيخ حازم نايف أبو عزان، وتحقيق وتقديم العلامة المحدث السيد حسن السقاف.

وقد حاولنا تخريج ما أثبتته المؤلف من الأحاديث الشريفة، حسب المتوفر من المصادر، وتصحيح المطبوعة حسب الوارد فيها.

وكذلك تصويب العبارات التي وقع الخطأ في طباعتها، ومنها عبارة الصلاة البتراء التي وقعت في الكتاب، بعد ذكر الرسول، حيث أثبتناها مع ذكر (آله) حذرا من ذلك البتر، واتباعا للسنة المطهرة التي علمتنا الصلاة والسلام على نبينا الأكرم، بذكر آله معه في ذلك التكريم.

ثم وضعنا عناوين لما جاء في الكتاب مستخدمين المعقوفات لتمييزها عما جاء من العناوين في الأصل المطبوع.

وقدمنا الكتاب بتقديم احتوى على التعريف بالمؤلف، حسب المصادر التي ترجمت لحياته.

والتعريف بالكتاب وذكر سبب تأليفه وبيان موضوعه، وعن نسخته هذه.

ونسأل الله أن يوفق المسلمين لقراءته والتزود مما أثبتته المؤلف فيه من حقائق، وأن يجزيه وإيانا على العمل الصالح، ويغفر لنا سيئات أعمالنا آمين.

ونحمد الله على إحسانه وإفضاله، ونسأله الرضا عنا بجلاله وإكرامه، إنه ذو الجلال والإكرام.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(مقدمة المؤلف وسبب التأليف)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين: وصلى الله على سيد الأولين والآخرين، وأكرم السابقين واللاحقين، وسلم ومجد وكرم.

سبحان من بيده الضر والنفع، والوصل والقطع، والتفرقة والجمع، والعطاء والمنع، وفق من أحب لتنزيهه، فحمى موضع نظره منه، وكذا السمع، وخذل من أبغض، فجرى لشقاوته على ما اعتاده وألفه من ردى الطبع، فهب على الأول نسيم إسعاده، وعلى الثاني ريح إبعاده، لصدع قلبه بتمويه العدو، فياله من صدع. تقدس وتمجد بعز كبريائه وجلاله، وتفرد بأوصاف عظمته وكماله، كما عم بجوده وإفضاله ونواله. تقدس وتبارك عن مشابهة العبيد، وتنزه عن صفات الحدوث. فمن شبه فقد شابه السامرة وأبا جهل والوليد، ومن عطل ما ثبت له من صفاته بالأدلة القاطعة فهو عن الحق مائل ومحيد (١)، وكلا القسمين سفيه وشقي وغير

(١) كان ينبغي أن يقول: (حائد)، ولعله اختار ذلك مراعاة للسجع. انتهى. مصححه.

رشيد، ومن ورائهما عذاب شديد.
ونال خلع الرضوان في دار الأمان من نزه، مع تزايد الكرامات ولديه مزيد.
فستان بين من هو رافع في رياض السلامة، ونزل الكرامة، في دار المقامة،
وبين المطرود المبعود (١)، وقد حق عليه الوعيد.
وبعد: فإن سبب وضعي لهذه الأحرف اليسيرة، ما دهمني من الحيرة من أقوام
أخبار السريرة، يظهر الانتماء إلى مذهب السيد الجليل الإمام أحمد، وهم على
خلاف ذلك والفرد الصمد.
والعجب أنهم يعظمونه في الملاء، ويتكاثمون إضلاله مع بقية الأئمة!
وهم أكفر ممن تورد وجحد، ويضلون عقول العوام وضعفاء الطلبة بالتمويه
الشيطاني، وإظهار التعبد والتقشف، وقراءة الأحاديث، ويعتنون بالمسند.
كل ذلك خزعبلات منهم وتمويه.
وقد انكشف أمرهم حتى لبعض العوام، وبهذه الأحرف يظهر الأمر - إن شاء
الله تعالى - لكل أحد، إلا لمن أراد عز وجل إضلاله وإبقاءه في العذاب السرمد.
ومن قال بنفي ذلك - أي بنفي خلود العذاب وسرمديته، وهو ابن تيمية
وأتباعه - فد تجرأ على كلام الغفور، قال تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا
يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور) (٢).
وعلى العليم الحكيم في قوله تعالى: (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم
بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) (٣).
والآيات في ذلك كثيرة عموماً وخصوصاً.

(١) اسم المفعول (مبعد)، فيقال فيه كما قيل فيما قبله. انتهى. مصححه.

(٢) سورة فاطر: ٣٦.

(٣) سورة المائدة: ٣٧.

ومنها قوله تعالى (ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) (١) والغرام المستمر الذي لا ينقطع، فلو انقطع قدر نفس لا يسمى غراما. ومن ذلك قوله تعالى: (وجاء ربك) (٢). قال الإمام أحمد: معناه جاء أمر ربك. قال القاضي أبو يعلى: قال الإمام أحمد: المراد به قدرته وأمره، وقد بينه في قوله تعالى: (أو يأتي أمر ربك) (٣). يشير إلى حمل المطلق على المقيد، وهو كثير في القرآن والسنة والإجماع وفي كلام علماء الأمة، لأنه لا يجوز عليه الانتقال سبحانه وتعالى. ومثله حديث النزول. وممن صرح بذلك الإمام الأوزاعي والإمام مالك، لأن الانتقال والحركة من صفات الحدث، والله عز وجل قد نزه نفسه عن ذلك. ومن ذلك قوله تعالى (استوى على العرش) (٤). فإذا سأل العامي عن ذلك فيقال له: الاستواء معلوم، والكيف مجهول (٥)، والأيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة (٦).

(١) سورة الفرقان: ٦٥.

(٢) سورة الفجر: ٢٢.

(٣) سورة النحل: ٣٣.

(٤) سورة الأعراف: ٥٤.

(٥) في (دفع شبه التشبيه) لابن الجوزي: والكيف غير معقول. وعلق محققه: أن (الكيف مجهول) غلط لأنه يثبت لله تعالى كيفا مجهولا إلى آخر ما قال. ولعل المراد بقولهم (الكيف؟) هو السؤال عن كيفية الاستواء؟ الذي يزعم الحشوية والمجسمة بثبوتهم لله، حسب ظاهره وبلا تأويل! وهو الذي تهربوا منه بالبلكفة، أي بقولهم: بلا كيف! فليلاحظ. (٦) قاله ابن الجوزي في (دفع شبه التشبيه) ص ١١٠.

وسنوضح ذلك إن شاء الله تعالى .
وإنما أجاب الإمام ربيعة بذلك، وتبعه تلميذه مالك، لأن الاستواء الذي يفهمه العوام من صفات الحدث، وهو سبحانه وتعالى - نزه نفسه عن ذلك بقوله تعالى (ليس كمثله شيء) (١)، فمتى وقع التشبيه ولو بزنة ذرة جاء الكفر بالقرآن. قال الأئمة: وإنما قيل: السؤال بدعة، لأن كثيرا ممن ينسب إلى الفقه والعلم، لا يدركون الغوامض في غير المتشابه، فكيف بالمتشابه؟!
فآيات المتشابه وأحاديثه لا يعلمها إلا الله سبحانه، والقرآن والسنة طافحان بتنزيهه عز وجل.
ومن أسمائه القدوس، وفي ذلك المبالغة في التنزيه ونفي خيال التشبيه. وكذا في قوله تعالى: (قل هو الله أحد... إلى آخره) (١) لما فيها من نفي الجنسية والبعضية، وغير ذلك مما فيه مبالغة في تنزيهه سبحانه وتعالى.
وكان الإمام أحمد رضي الله عنه يقول: أمروا الأحاديث كما جاءت (٢).
وعلى ما قال جرى كبار أصحابه كإبراهيم الحربي وأبي داود والأثرم، ومن كبار أتباعه أبو الحسين المنادي، وكان من المحققين، وكذلك أبو الحسن التميمي، وأبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب، وغيرهم من أساطين الأئمة في مذهب الإمام أحمد (٣).
وجروا على ما قاله في حالة العافية وفي حالة الابتلاء.
فقال تحت السياط: (فكيف أقول ما لم يقل).

(١) سورة الشورى: ١١.

(٢) سورة الإخلاص: ١.

(٣) سنن الترمذي ٤ / ٦٩٢، لاحظ دفع شبه التشبيه ص ١١١.

(٤) نفس المصدر والموضع.

وقال في آية الاستواء " هو كما أراد ".
فمن قال عنه: إنه من صفات الذات، أو صفات الفعل، أو إنه قال: إن ظاهره مراد، فقد افتري عليه، وحسيبه الله تعالى فيما نسب إليه، مما فيه إلحاقه - عز وجل - بخلقه الذي هو كفر صراح، لمخالفته كلامه فيما نزه نفسه به سبحانه وتعالى عما يقولون.

(القائلون بالتجسيم من أئمة الحنابلة!).

ومنهم ابن حامد (١) والقاضي تلميذه (٢) وابن الزاغوني (٣)، وهؤلاء ممن ينتمي إلى الإمام، ويتبعهم على ذلك الجهلة بالإمام أحمد وبما هو معتمده مما ذكرت بعضه، وبالغوا في الافتراء، إما لجهلهم، وإما لضغينة في قلوبهم، كالمغيرة بن سعيد وأبي محمد عبد الله الكرامي، لأنهم أفراخ السامرة في التشبيه ويهود في التجسيم.

(١) الحسن بن حامد البغدادي الوراق (توفي ٤٠٣) كان من أكبر مصنفي الحنابلة وشيخهم، له شرح أصول الدين، رد عليه ابن الجوزي في (دفع شبه التشبيه) ترجم له الذهبي في سير أعلام النبلاء ج ١٧.

(٢) هو القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلي (توفي ٤٥٨) هو صاحب كتاب الصفات نقل ابن الأثير في الكامل ١٠ / ٥٢ قول التميمي فيه: لقد شان أبو يعلى الحنابلة شيئا لا يغسله ماء البحار. وقال في حوادث عام (٤٢٩) فيها أنكر العلماء على ابن الفراء ما ضمنه كتابه من الصفات المشعرة بأنه يعتقد التجسيم.

وقال في حوادث (٤٥٨) أتى في كتابه بكل عجيبة وترتيب أبوابه يدل على التجسيم المحض.

وقد طبع هذا الكتاب بعض الوهابية الموحدين! في هذا العصر!

(٣) علي بن عبيد الله بن نصر الحنبلي (توفي ٥٢٧) صاحب كتاب الإيضاح، وهو من كتب التجسيم.

ترجم له الذهبي في سير أعلام النبلاء ١٩ / ٦٠٧.

وحرق المغيرة ومعه خمسة من أتباعه، كما أذكره من بعد.
قال ابن حامد في قوله تعالى: (ويبقى وجه ربك) (١)، وفي قوله تعالى: (كل
شيء هالك إلا وجهه) (٢): "نثبت لله وجهها، ولا نثبت له رأسا"، وقال غيره:
"يموت إلا وجهه".

وذكروا أشياء يقشعر الجسد من ذكر بعضها.
قال أبو الفرج بن الجوزي (٣): رأيت من تكلم من أصحابنا في الأصول بما لا
يصلح وانتدب للتصنيف، وهم ثلاثة: ابن حامد، وصاحبه القاضي، وابن
الزعفراني، صنفوا كتباً شانوا بها المذهب.
وقد رأيتهم نزلوا إلى مرتبة العوام، فحملوا الصفات على مقتضى
الحس.

فسمعوا أن الله - سبحانه وتعالى - خلق آدم على صورته، فأثبتوا له صورة
ووجها زائدا على الذات، وعينين وفما ولهوات وأضراسا ويدين وأصابع وكفا
وخنصرا وإبهاما وصدرا وفخذا وساقين ورجلين.
وقالوا: ما سمعنا بذكر الرأس.
وقالوا: يجوز أن يمس ويمس ويدني العبد من ذاته.
وقال بعضهم: ويتنفس.

ثم إنهم يرضون العوام بقولهم: لا كما يعقل.
وقد أخذوا بالظواهر في الأسماء والإضافات، فسموا الصفات تسمية مبتدعة،
لا دليل لهم في ذلك من النقل ولا من العقل.

(١) سورة الرحمن: ٢٧.

(٢) سورة القصص: ٨٨.

(٣) دفع شبه التشبيه بألف التنزيه ص ٩٧ - ١٠٤.

ولم يلتفتوا إلى النصوص الصارفة عن الظواهر إلى المعاني الواجبة لله سبحانه وتعالى، ولا إلى إلغاء ما توجبه الظواهر من سمات الحدث. ولم يفتنوا أن يقولوا: صفة فعل، حتى قالوا: صفة ذات. ثم لما أثبتوا أنها صفات (ذات) قالوا: لا نحملها على ما توجبه اللغة، مثل اليد على النعمة أو القدرة، ولا المجيء على معنى البر واللطف، ولا الساق على الشدة، ونحو ذلك.

بل قالوا: نحملها على ظواهرها المتعارفة.

والظاهر هو المعهود من نعوت الآدميين، والشئ إنما يحمل على حقيقته إذا أمكن، فإن صرف صارف حمل على المجاز.

وهم يتخرجون من التشبيه، ويأنفون من إضافته إليهم، ويقولون: نحن أهل السنة وكلامهم صريح في التشبيه.

وقد تبعهم خلق من العوام على ذلك لجهلهم ونقص عقولهم، وكفروا تقليداً، وقد نصحت للتابع والمتبوع.

(عتاب المؤلف مع الحنابلة!)

ثم أقول لهم على وجه التوبيخ: يا أصحابنا أنتم أصحاب نقل وأتباع، وإمامكم الأكبر أحمد بن حنبل يقول (وهو تحت السياط): (كيف أقول ما لم يقل؟!).

هل بلغكم أنه قال: إن الاستواء من صفة الذات المقدسة، أو صفة الفعل؟ فمن أين أقدمتم على هذه الأشياء؟!!

وهذا كله ابتداع قبيح بمن ينكر البدعة؟

ثم قلت: إن الأحاديث تحمل على ظواهرها، وظاهر القدم الجارحة.

وإنما يقال: تمر كما جاءت، ولا تقاس بشئ.

فمن قال: (استوى بذاته)، فقد أجراه مجرى الحسيات، وذلك عين التشبيه. فاصرفوا بالعقول الصحيحة عنه سبحانه ما لا يليق به من تشبيه أو تجسيم. وأمروا الأحاديث كما جاءت من غير زيادة ولا نقص. فلو أنكم قلتم: نقرأ الأحاديث ونسكت، لما أنكر عليكم أحد. ولا تدخلوا في مذهب هذا الرجل الصالح السلفي - أعني الإمام أحمد - ما ليس منه، فلقد كسوتهم هذا المذهب شيئا قبيحا، حتى لا يقال عن حنبلي إلا مجسم. ثم زينتم مذهبكم بالعصبية ل (يزيد بن معاوية)، وقد علمتم أن صاحب المذهب أجاز لعنته. وقد كان أبو محمد التميمي يقول في بعض أئمتكم: لقد شان المذهب شيئا قبيحا لا يغسل إلى يوم القيامة (١). فالحاصل من كلام ابن حامد والقاضي وابن الزاغوني - من التشبيه والصفات التي لا تليق بجناب الحق - سبحانه وتعالى - هي نزعة سامرية في التجسيم، ونزعة يهودية في التشبيه، وكذا نزعة نصرانية. فإنه لما قيل عن عيسى عليه السلام: إنه روح الله سبحانه وتعالى، اعتقدت النصارى أن لله صفة هي الروح ولجت في مريم عليها السلام. وهؤلاء وقع لهم الغلط من سوء فهمهم، وما ذاك إلا أنهم سموا الأخبار أخبار صفات، وإنما هي إضافات، وليس كل مضاف صفة. فإنه - سبحانه وتعالى - قال: (ونفخت فيه من روحي) (٢)، وليس لله صفة تسمى روحا، فقد ابتدع من سمى المضاف صفة، ونادى على نفسه بالجهل وسوء الفهم.

(١) إلى هنا المنقول عن ابن الجوزي في (دفع شبه التشبيه) وبين المنقول والمطبوع هناك اختلاف، أثبتنا بعضه بين المعقوفات.
(٢) سورة الحجر: ٢٩، سورة ص: ٧٢.

(تأريخ الحنابلة مع الهوى في التجسيم والتأويل)

ثم إنهم في مواضع يؤولون بالتشهي.

وفي مواضع أغراضهم الفاسدة يجرون الأحاديث على مقتضى العرف والحس، ويقولون ينزل بذاته، وينتقل ويتحرك، ويجلس على العرش بذاته. ثم يقولون: لا كما يعقل، يغالطون بذلك من يسمع من عامي وسئ الفهم. وذلك عين التناقض، ومكابرة في الحس والعقل، لأنه كلام متهافت يدفع آخره أوله وأوله آخره.

وفي كلامهم: (ننزهه غير أننا لا ننفي عنه حقيقة النزول).

وهذا كلام من لا يعقل ما يقول.

ومثل قول بعضهم: المفهوم من قوله: (هو الله الحي القيوم) (١) في حقه هو المفهوم في حقنا إلا أنه ليس كمثل شئ.

فانظر - أرشدك الله - كيف حكم بالتشبيه المساوي، ثم عقبه بهذا التناقض الصريح!؟

وهذا لا يرضى أن يقوله من له أدنى روية.

ولهم من مثل هذه التناقضات ما لا يحصى.

(تناقض دعواهم)

ومن التناقض الواضح في دعواهم في قوله تعالى: (الرحمن على العرش

استوى) (٢) أنه مستقر على العرش.

(١) البقرة: ٢٥٥، آل عمران: ٢.

(٢) سورة طه: ٥.

مع قولهم في قوله تعالى: (أأمنتم من في السماء) (١) إن من قال: إنه ليس في السماء فهو كافر. ومن المحال أن يكون الشيء الواحد في حيزين في آن واحد وفي زمن واحد، ومن المعلوم أن (في) للظرفية، ويلزم أنه - سبحانه وتعالى - مطروف تعالى عن ذلك.

وفي البخاري (٢) من حديث أنس: (أنه عليه السلام رأى نخامة في القبلة، فشق ذلك عليه حتى رآه في وجهه، فقال فحكها بيده، فقال: إن أحدكم إذا قام في صلاته، فإنه يناجي ربه، أو إن ربه بينه وبين القبلة) (٣).

وفيه من حديث ابن عمر رضي الله عنه: أنه عليه السلام رأى نخامة في جدار الكعبة فحكها، ثم

أقبل على الناس، فقال: إذا كان أحدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه، فإن الله قبل وجهه إذا صلى).

وفي (صحيح مسلم) (٤) وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: أنه عليه السلام رأى نخامة

في القبلة فقال: (ما بال أحدكم يستقبل ربه فيتنخع أمامه، أيحب أحدكم أن يستقبل فينخع في وجهه).

وفي الصحيحين (٥) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: أنه عليه السلام قال: (يا أيها

الناس أربعوا على أنفسكم، إنكم ليس تدعون أصم ولا غائبا، إنكم تدعون سميعا قريبا، وهو معكم)

(١) سورة الملك: ١٦.

(٢) صحيح البخاري: ١ / ١٥٩ ح ٣٩٧ كتاب الصلاة / أبواب المساجد. ولاحظ فتح الباري (١ / ٥٠٨)، وقال: فيه الرد على من زعم أنه على العرش بذاته.

(٣) نفس المصدر السابق ح ٣٩٨. ولاحظ فتح الباري (١ / ٥٠٩).

(٤) صحيح مسلم: ٢ / ٧٦ كتاب الصلاة.

(٥) صحيح البخاري: ٤ / ٥٤١ ح ٣٩٨٦ كتاب المغازي، صحيح مسلم: ٨ / ٧٣ كتاب الذكر والدعاء والتوبة.

وفي رواية: (والذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته) (١).
وفي الصحيح (٢): (أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه يذكرني).
وحديث المريض (٣): (أما لو عدته لوجدتني عنده).
وقال تعالى: (ونادينه من جانب الطور الأيمن) (٤).
وقال تعالى: (ونودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين) (٥).
وقال تعالى: (فأينما تولوا فثم وجه الله) (٦).
وفي الترمذي (٧) في حديث العنان، وفيه ذكر الأرضين السبع، وأن بين كل أرض والأخرى كما بين السماء والأرض، قال عليه السلام: (والذي نفسي بيده لو دلى أحدكم بحبل لوقع على الله سبحانه وتعالى).
ومثل هذه الأدلة كثير، وكلها قاضية بالكون السفلي دون العلوي.
(الاستواء لغة وتأويلا)
واعلم (٨) أن الاستواء في اللغة على وجوه، وأصله افتعال من السواء،

-
- (١) مسند أحمد: ٤ / ٤٠٢، وهو في الجامع الصحيح للربيع بن حبيب ٣ / ٣٥.
(٢) صحيح البخاري: ٦ / ٢٦٩٤ ح ٦٩٧٠ كتاب التوحيد. (وصحيح مسلم ٨ / ٩١ كتاب التوبة) والنص بلفظ مسلم.
(٣) كنز العمال: ١٥ / ٨٢٤ ح ٤٣٢٧٧.
(٤) سورة مريم: ٥٢.
(٥) سورة القصص: ٣٠.
(٦) سورة البقرة: ١١٥.
(٧) سنن الترمذي: ٥ / ٣٧٦ - ٣٧٧ ح ٣٢٩٨ كتاب التفسير.
(٨) من هنا ذكره ابن الجوزي في دفع شبه التشبيه ص ١٢١ وانظر هامش ص ١٢٣.

ومعناه - أي السواء - العدل والوسط، وله وجوه في الاستعمال:
منها: الاعتدال، قال بعض بني تميم: استوى ظالم العشيرة والمظلوم، أي
اعتدلاً.

ومنها: إتمام الشيء، ومنه قوله تعالى: (ولما بلغ أشده واستوى) (١).
ومنها: القصد إلى الشيء، ومنه قوله تعالى: (ثم استوى إلى السماء) (٢)، أي
قصد خلقها.

ومنها: الاستيلاء على الشيء، ومنه قول الشاعر:
ثم استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهبraq
وقال آخر:

إذا ما غزا قوماً أباح حريمهم * وأضحى على ما ملكوه قد استوى (٣)
ومنها: بمعنى استقر، ومنه قوله تعالى: (واستوت على الجودي) (٤).
وهذه صفة المخلوق الحادث، كقوله تعالى: (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما
تركبون لتستووا على ظهوره) (٥).
وهو نزه نفسه سبحانه عن ذلك في كتابه العزيز في غير ما موضع، وقطع المادة
في ذلك أن المسألة علمية وكفى الله المؤمنين القتال والجدال.

(١) القصص: ١٤.

(٢) سورة البقرة: ٢٩.

(٣) إلى هنا عن (دفع شبه التشبيه) ص ١٢١.

(٤) سورة هود: ٤٤.

(٥) سورة الزخرف: ١٢.

(كلام ابن الجوزي الحنبلي في الرد على المجسمة)
قال أبو الفرج بن الجوزي: وجميع السلف على إمرار هذه الآية كما جاءت من غير تفسير ولا تأويل.

قال عبد الله بن وهب: كنا عند مالك بن أنس ودخل رجل فقال: يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) (١)، كيف استواؤه؟ فأطرق مالك وأخذته الرحضاء (٢)، ثم رفع رأسه فقال: (الرحمن على العرش استوى)، كما وصف نفسه، ولا يقال له: كيف، و (كيف) عنه مرفوع، وأنت رجل سوء صاحب بدعة أخرجوه، فأخرج (٣).
كان ابن حامد يقول: المراد بالاستواء القعود (٤).
وزاد بعضهم: استوى على العرش بذاته، فزاد هذه الزيادة، وهي جرأة على الله بما لم يقل.

قال أبو الفرج: وقد ذهب طائفة من أصحابنا إلى أن الله - عز وجل - على عرشه ما ملأه، وأنه يقعد نبيه معه على العرش (٥).
ثم قال: والعجب من قول هذا: ما نحن مجسمة!

وهو تشبيه محض، تعالى الله - عز وجل - عن المحل والحيز، لاستغنائهما، ولأن ذلك مستحيل في حقه - عز وجل - ولأن المحل والحيز من لوازم الأجرام، ولا نزاع في ذلك، وهو - سبحانه وتعالى - منزه عن ذلك، لأن الأجرام من صفات

(١) سورة طه: ٥.

(٢) العرق الكثير يغسل الجلد.

(٣) دفع شبه التشبيه ص ١٢٢ وأنظر تعليقه.

(٤) دفع شبه التشبيه ص ١٢٨.

(٥) دفع شبه التشبيه ص ١٢٨.

الحدث، وهو عز وجل منزه عن ذلك شرعا وعقلا، بل هو أزلي لم يسبق بعدم، بخلاف الحادث.

ومن المعلوم أن الاستواء إذا كان بمعنى الاستقرار والقعود لا بد فيه من المماسمة، والمماسمة إنما تقع بين جسمين أو جرمين.

والقائل بهذا شبه وجسم، وما أبقى في التجسيم والتشبيه بقية، كما أبطل دلالة (ليس كمثله شيء) (١)

ومن المعلوم في قوله تعالى (لتستووا على ظهوره) (٢) أنه الاستقرار على الأنعام والسفن، وذلك من صفات الآدميين.

فمن جعل الاستواء على العرش بمعنى الاستقرار والتمكن، فقد ساوى بينه - عز وجل - وبين خلقه.

وذلك من الأمور الواضحة التي لا يقف في تصورها بليد، فضلا عما هو حسن التصور جيد الفهم والذوق، وحينئذ فلا يقف في تكذيبه (ليس كمثله شيء) وذلك كفر محقق.

ثم من المعلوم أن (الاستواء) من الألفاظ الموضوعية بالاشتراك، وهو من قبيل المحمل، فدعواه أنه بمعنى الاستقرار في غاية الجهل، لجعله المشترك دليلا على أحد أقسامه خاصة.

فالحمار مع بلادته لا يرضى لنفسه أن يكون ضحكة، لجعله القسم قسيما.

فمن تأمل هؤلاء الحمقى وجدهم على جهل مركب، يحتجون بالأدلة المجملة التي لا دليل فيها قطعا عند أهل العلم.

ويتركون الأدلة التي ظاهرها في غاية الظهور في الدليل على خلاف دعواهم،

(١) سورة الشورى: ١١.

(٢) سورة الزخرف: ١٣.

بل بعضها نصوص، كما قدمته في حديث النخامة وغيرها. فتنبه لذلك لتبقى على بصيرة من جهل أولئك.

ومن المعلوم أنه - عز وجل - واجب الوجود كان، ولا زمان ولا مكان، وهما - أعني الزمان والمكان - مخلوقان.

وبالضرورة أن من هو في مكان فهو مقهور محاط به، ويكون مقدرًا ومحدودًا. وهو - سبحانه وتعالى - منزّه عن التقدير والتحديد، وعن أن يحويه شيء، أو يحدث له صفة، تعالى الله عما يصفون وعما يقولون علوا كبيرا.

فإن قيل: ففي الصحيحين (١) من حديث شريك بن أبي نمر، عن أنس رضي الله عنه: أنه ذكر المعراج، وفيه: (فعلا بي الجبار تعالى، فقال وهو في مكانه: يا رب خفف عنا) الحديث.

فالجواب: أن الحافظ أبا سليمان الخطابي قال: إن هذه لفظة تفرد بها شريك، ولم يذكرها غيره، وهو كثير التفرد بمناكير الألفاظ.

والمكان لا يضاف إلى الله سبحانه وتعالى، إنما هو مكان النبي صلى الله عليه وسلم مقامه الأول الذي أقيم فيه.

وفي الحديث: (فأستأذن على ربي وهو في داره) (٢).

يوهم مكانا، وإنما المعنى في داره التي دورها لأوليائه.

وقد قال القاضي أبو يعلى في كتابه (المعتمد): إن الله سبحانه وتعالى وتقدس لا يوصف بمكان.

فإن قيل: يلزم من كلامكم نفي الجهات، ونفيها يحيل وجوده.

(١) صحيح البخاري: ٦ / ٢٧٣٢ ح ٧٠٧٩ كتاب التوحيد، وفي طبعة رقم ٦٩٦٣ صحيح مسلم: كتاب الإيمان رقم ٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٣٦ والصلاة ٦٠٧.

(٢) رواه البخاري لاحظ فتح الباري ١٣ / ٤٢٢.

فالجواب: أن هذا السؤال ساقط فيه تمويه على الأغبياء، يجرون الجهات المتعلقة بالآدميين بالنسبة إلى الله عز وجل عن ذلك. وأيضا إن كان الموجود يقبل الاتصال والانفصال فمسلم، فأما إذا لم يقبلهما فليس خلوه من طرفي النقيض بمحال. ويوضح هذا: أنك لو قلت: كل موجود لا يخلو أن يكون عالما أو جاهلا. قلنا: إن كان ذلك الموجود يقبل الضدين فنعم، فأما إذا لم يقبلهما كالحائط - مثلا - فإنه لا يقبل العلم ولا الجهل. ونحن ننزه الذي ليس كمثله شيء - سبحانه وتعالى - كما ننزه نفسه عن كل ما يدل على الحدث، وما ليس كمثله شيء لا يتصوره وهم، ولا يتخيله خيال، والتصوير والخيال إنما هما من نتائج المحسوسات والمخلوقات تعالى عن ذلك. ومن هنا وقع الغلط واستدراج العدو، فأهلك خلقا، وقد تنبه خلق لهذه الغائلة فسلموا، وصرخوا عنه عقولهم إلى تنزيهه سبحانه وتعالى فسلموا. (مجموعة من الأحاديث المتشابهة) ومن الأحاديث التي يحتجون بها حديث عبد الرحمن بن عائش (١)، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: (رأيت ربي في أحسن صورة، فقال لي: فيم يختصم الملائكة الأعلى يا محمد؟ قلت: أنت أعلم يا رب فوضع كفيه بين كتفي، فوجدت بردها بين ثديي، فعلمت ما في السماوات وما في الأرض) (٢).

(١) سنن الدارمي: ٢ / ١٢٦، مسند أحمد: ٤ / ٦٦ و ٥ / ٣٧٨.
(٢) سنن الترمذي ٥ / ٣٦٩، تاريخ بغداد ٨ / ١٥٢، والطبراني في الكبير ١ / ٣١٧، وابن الجوزي في الموضوعات ١ / ١٢٥، واللائئ المصنوعة ١ / ٣١، وسير أعلام النبلاء ١٠ / ١١٣، وقال: وهو خبر منكر. وانظر الأسماء والصفات للبيهقي ص ٣٠ ودفع شبه التشبيه لابن الجوزي ص ١٤٨.

وهذا الحديث قال الإمام أحمد فيه: إن طرقة مضطربة، وقال الدارقطني: كل أسانيد مضطربة ليس فيها صحيح، وقال البيهقي: روي من أوجه كلها ضعيفة. وأحسن طرقة يدل على أن ذلك كان في النوم، ويدل على ذلك أنه روي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، أنه صلى الله عليه وسلم قال: (١) (أتاني آت في أحسن صورة، فقال: فيم يختصم المملأ الأعلى؟ قلت: لا أدري، فوضع كفيه بين كتفي، فوجدت بردها بين ثديي، فعرفت كل شئ يسألني عنه). وروي من حديث ثوبان رضي الله عنه قال (٢): (خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الصبح، فقال: إن ربي أتاني الليلة في أحسن صورة، فقال لي: يا محمد فيم يختصم المملأ الأعلى؟ قلت لا أعلم يا رب، فوضع كفه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله في صدري، فتجلى لي ما بين السماء والأرض) (٣). وروي من وجوه كثيرة، فهي أحاديث مختلفة، وليس فيها ما يثبت. مع أن عبد الرحمن لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم. وعلى وجه التنزل فالمعنى راجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فالمعنى رأيتَه على أحسن صفاته، أي من الإقبال والرضا ونحو ذلك، لأن الصورة يعبر بها ويراد الصفة. كما في حديث (خلق الله آدم على صورته) (٤). تقول: هذه صورة هذا الأمر، أي صفته، فيكون المعنى خلق الله آدم على

(١) كنز العمال: ١٥ / ٨٩٧ ح ٤٣٥٤٤ عن ابن عباس، و ١٥ / ٨٩٨ ح ٤٣٥٤٥ عن معاذ، و ١٦ / ٢٤٥ ح ٤٤٣٢١ عن أنس.

(٢) نفس المصدر السابق.

(٣) في مجمع الزوائد ٧ / ١٧٧ عن البزار في كشف الأستار ٣ / ١٣ رقم ٢١٢٨.

(٤) البخاري: كما في فتح الباري ١١ / ٣، صحيح مسلم ٤ / ٢٠١٧ رقم ١١٥، وانظر مسند أحمد ٢ / ٤٣٤، وفتح الباري ٥ / ١٨٣، وانظر دفع شبه التشبيه لابن الجوزي ص ١٤٦.

صفته من الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر والإرادة.
مع أن هذا الحديث فيه علل:
منها: أن الثوري والأعمش كانا يدلسان ولم يذكرنا أنهما سمعا الحديث من
حبيب بن أبي ثابت.
ومنها: أن حبيبا كان يدلس، ولم يعلم أنه سمعه من عطاء.
وهذا كله يوجب وهنا في الحديث.
ومع ذلك فالضمير يصح عوده إلى آدم عليه السلام، فالمعنى أن الله - عز وجل - خلق
آدم على صورته التي خلقه عليها، تاما لم ينقله من نطفة إلى علقة كبنيه.
قال الإمام أبو سليمان الخطابي: وذكره تغلب في أماليه.
وقيل: إن الضمير يعود إلى بعض بني آدم.
وخلق من العلماء سكتوا عن تفسير هذا الحديث.
فالمشبه لا متمسك له بهذه الأحاديث لما ذكرناه، وتمسكه بها يدل على جهله
وزندقته عافانا الله - عز وجل - من ذلك.
ومن ذلك حديث القدم: (لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد، حتى يضع
رب العزة فيها قدمه) الحديث (١).
وهذا يرجع إلى المحكم، قال الله تعالى: {وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق
عند ربهم} (٢).
وقال الحسن البصري: القدم في الحديث هم الذين قدمهم الله من شرار خلقه
وأثبتهم لها.

(١) البخاري: كما في، فتح الباري ٨ / ٥٩٤، وصحيح مسلم ٤ / ٢١٨٨، وانظر دفع شبه التشبيه
ص ١٧٠.
(٢) سورة يونس: ٢.

وقال البيهقي: عن النضر بن شميل: القدم هنا الكفار الذين سبق في علم الله أنهم من أهل النار.

وقال الأزهري: القدم الذين تقدم القول بتخليدهم في النار.

وقال ابن الأعرابي: القدم المتقدم، وكل قادم عليها يسمى قدما، والقدم جمع قادم، كما يقال: عيب وعائب.

وروى الدارقطني: (حتى يضع قدمه أو رجله) وفي هذه دلالة على تغيير الرواية بالظن.

مع أن الرجل في اللغة هي الجماعة، ألا تراهم يقولون: رجل من جراد، فيكون المعنى يدخلها جماعة يشبهون الجراد في الكثرة.

قال ابن عقيل: تعالى الله أن يكون له صفة تشغل الأمكنة، وهذا عين التجسيم، وليس الحق بذي أجزاء وأبعاد، فما أسخف هذا الاعتقاد وأبعده عن المكون تعالى الله عن تخايل الجسمية.

وذكر كلاما مطولا بالغا في التنزيه وتعظيم الله تعالى.

وقد تمسك بهذا الحديث ابن حامد المشبه، فأثبت لله سبحانه وتعالى صفات. وزاد، فروى من حديث ابن عباس رضي الله عنه أنه عليه السلام قال: (لما أسري بي رأيت الرحمن على صورة شاب أمرد نوره يتلألاً، وقد نهيت عن صفته لكم، فسألت ربي أن يكرمني برؤيته، فإذا كأنه عروس حين كشف عنه حجابته مستو على عرشه). وهذا من وضعه وافتراءه وجرأته على الله - عز وجل - وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم.

ومن أعظم فرية ممن شبه الله - عز وجل - بأمرد وعروس؟

وكان بعض أئمة الحنابلة يتوجع، ويقول: ليت ابن حامد هذا ومن ضاهاه لم ينسبوا إلى أنهم من أتباع الإمام أحمد، فقد أدخلوا بأقوالهم المفتراة الشين على المذهب، والتعرض إلى الإمام أحمد بالتشبيه والتجسيم، وحاشاه من ذلك، بل هو

من أعظم المنزهة لله عز وجل، وقد خاب من افترى.
وقال بعض أئمة الحنابلة المنزهين: من أثبت لله تعالى هذه الصفات بالمعنى
المحسوس، فما عنده من الإسلام خير. تقدر الله - عز وجل - عما يقولون علوا
كبيراً.

وخوضهم في ذلك كلام من لا يعرف الله عز وجل.
وكذا خوضهم في الأحاديث خوض من لا يعرف كلام الله تعالى ولا كلام أهل
اللغة، فيجرونها على المتعارف عند الخلق، فيقعون في الكفر.
ونوضح ذلك إيضاحاً مبيناً يدركه أبلد العوام، فضلاً عن أذكى الطلبة
والعلماء الأخيار، الذين جعل الله - عز وجل - قلوبهم معادن المعاني المرادة
وكنوزها.

فمن ذلك ما في الصحيحين (١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في حديث
الضيف،

فيه: (لقد عجب الله من صنعكما الليلة).

وفي أفراد البخاري (٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (عجب ربك من قوم جئ
بهم في السلاسل حتى يدخلهم الجنة).

قال ابن الأنباري: معنى (عجب ربك) زادهم إنعاماً وإحساناً فعبر بالعجب
عن ذلك.

قال الأئمة: لأن العجب إنما يكون من شيء يدهم الإنسان، فيستعظمه مما لا

بهذا اللفظ في صحيح مسلم في الأشربة رقم ٣٨٣٠ وأنظر رقم ٣٨٢٩، وفي البخاري كتاب
المناقب رقم ٣٥١٤ بلفظ: ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما، ومثله في تفسير القرآن رقم
٤٥١٠، وانظر شرح النووي لمسلم ١٤ / ١٢. وفتح الباري لابن حجر ٧ / ١١٩، وسنن الترمذي
٥ / ٤٠٩ رقم ٣٣٠٤، وعارضه الأحوذى ١٢ / ١٩٠.

(٢) رواه البخاري في الجهاد والسير رقم ٢٧٨٨، بلفظ: "من قوم يدخلون الجنة في السلاسل"
وهو في أبي داود، الجهاد رقم ٢٣٠٢ ومسنده أحمد بلفظ: عجب ربنا.

يعلمه، وذلك إنما يكون في المخلوق، وأما الخالق فلا يليق به ذلك، فمعناه عظم قدر ذلك الشيء عنده، لأن المتعجب من الشيء يعظم قدره عنده.
فالمعنى في حديث الضيف: عظم قدره وقدر زوجته عنده حتى نوه بذكرهما في أعظم كتبه، وعظم قدر المعجى بهم في السلاسل حتى أدخلهم الجنة، وجعلهم من أوليائه وأنصار دينه.
ومن ذلك حديث: (لله أفرح بتوبة عبده) (١)، ومعناه أرضى بها.
ومنه (٢) قوله { كل حزب بما لديهم فرحون } (٣)، أي راضون، ونحو ذلك مما هو كثير في القرآن، وكذا الأحاديث:
ومنها حديث النزول.
وهو في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: (ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجب له....) إلى آخره.
وهذا الحديث رواه عشرون نفساً من الصحابة رضي الله عنهم.
وقد تقدم أنه يستحيل على الله - عز وجل - الحركة والتنقل والتغير، لأن ذلك من صفات الحدث، فمن قال ذلك في حقه تعالى فقد ألحقه بالمخلوق، وذلك كفر صريح لمخالفة القرآن في تنزيهه لنفسه سبحانه وتعالى.
ومن العجب العجيب أن يقرأ أحدهم قوله تعالى: { وأنزلنا الحديد } مع أن معدنه في الأرض.
وقوله تعالى: { وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج }.

(١) مسلم ٨ / ٩١ كتاب التوبة.

(٢) أي من هذا الاستعمال اه مصححه.

(٣) سورة المؤمنون: ٥٣.

فيالله العجب، من شخص لم يعرف نزول الجمل، كيف يتكلم في تفصيلها.
وقد قال تعالى: { وأنزلنا إليك الكتاب } .
وقال تعالى: { قد أنزل الله إليكم ذكرا } ، فنسب الأنزال إلى هاتين الغائتين إليه
سبحانه وتعالى .

وقد قال تعالى: { من يضل الله } أي ببدعته { فلا هادي له ونذرهم في
طغيانهم يعمهون } ، والعمه في البصيرة، كما أن العمى في البصر، والعمى في البصيرة
منه الهلكة أعاذنا الله من ذلك .

وروى أبو عيسى الترمذي عن مالك بن أنس وسفيان بن عيينة وابن المبارك:
أنهم قالوا: أمروا هذه الأحاديث بلا كيف (١) .

قال الأئمة: فواجب على الخلق اعتقاد التنزيه وامتناع تجويز النقلة والحركة.
فإن النزول - الذي هو انتقال من مكان إلى آخر - يفتقر إلى الجسمية والمكان
العالي والمكان السافل ضرورة .

كما في قوله تعالى: { يخافون ربهم من فوقهم } فإن الفوقية باعتبار المكان لا
تكون بالضرورة إلا في الأجرام والأجسام مركبة كانت أو بسيطة،
والرب - سبحانه وتعالى - منزه عن ذلك، إذ هو من صفات الحدث .
وقال ابن حامد الراسم نفسه بالحنبلي: هو فوق العرش بذاته، وينزل من
مكانه الذي هو فيه، فينزل وينتقل .

ولما سمع تلميذه القاضي منه هذا استبشعه، فقال: النزول صفة ذاتية، ولا
نقول: نزوله انتقال .
أراد أن يغالط الأغبياء بذلك .

(١) سنن الترمذي ٢ / ٨٧ ذيل حديث ٦٥٩ . و ٤ / ٦٩٢ ، وقال: وهذا الذي اختاره أهل الحديث أن
يروى هذه الأشياء كما جاءت ونؤمن بها ولا تفسر ولا تتوهم ولا يقال: كيف .

وقال غيره: يتحرك إذا نزل.
وحكوا هذه المقالة عن الإمام أحمد، فجورا منهم، بل هو كذب محض على
السيد الجليل السلفي المنزه.
فإن النزول إذا كان صفة لذاته لزم تجدها كل ليلة وتعددتها، والإجماع منعقد
على أن صفاته قديمة، فلا تجدد ولا تعدد تعالى الله عما يصفون.
وقد بالغ في الكفر من ألحق صفة الحق بالخلق، وأدرج نفسه في جريدة
السامرة واليهود الذين هم أشد عداوة للذين آمنوا.
ومنها: حديث الأصابع.
وهو في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: (جاء حبر إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد إن الله يضع السماء على أصبع،
والجبال على أصبع،
والشجر على أصبع، والأنهار على أصبع، وسائر الخلق على أصبع - وفي لفظ -
والماء والثرى على أصبع، ثم يهزهن.
فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال: {وما قدروا الله حق قدره} وفي لفظ:
(فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا وتصديقا له) (١).
قال الأئمة - منهم أبو سليمان الخطابي - : لا نثبت لله صفة إلا بالكتاب، أو خبر
مقطوع بصحته مستند إلى أصل في الكتاب أو السنة المقطوع بصحتها (٢)، وما كان
بخلاف ذلك فالواجب التوقف عن إطلاق ذلك، ويتأول على ما يليق بمعاني
الأصول المتفق عليها من أقوال أهل العلم مع نفي التشبيه.

(١) صحيح البخاري ٦ / ٣٣، وانظر ٨ / ١٧٤ و ١٨٧ و ٢٠٢ - دار الفكر -، وفتح الباري ١٣ / ٣٩٣
و ٣٩٨، وصحيح مسلم ٨ / ٢٥ - دار الفكر -.
(٢) لو لاحظ المتكلمون في هذه المواضيع هذا الأصل لاستراحوا وأراحوا انتهى. مصححه.

وقال غيره: قد نفى الله تعالى التشبيه عنه في قوله تعالى: {وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى} دفعا لما يتبادر إليه الفهم باعتبار المحسوسات.
قال الأئمة: معناه ما عرفوه حق معرفته.
وقال المبرد: ما عظموه حق عظمته.
وقبضة الله - عز وجل - عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته.
واليمين - في كلام العرب - بمعنى الملك والقدرة، كما قال تعالى: {لأخذنا منه باليمين} أي بالقوة والقدرة.
وأشعار العرب في ذلك أكثر جدا من أن تذكر، وأشهر من أن تنشد وتبرز وتظهر.
وفي الحديث (الحجر الأسود يمين الله تعالى).
وقال تعالى {يد الله فوق أيديهم}.
وقال أبو الوفاء بن عقيل - من أصحاب الإمام أحمد -: {ما قدروا الله حق قدره} إذ جعلوا صفاته تتساعد وتتعاقد على حمل مخلوقاته، وإنما ذكر الشرك في الآية ردا عليهم.
وفي معنى هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم: (إن قلوب بني آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف شاء) (١).
وفي ذلك إشارة إلى أن القلوب مقهورة لمقلبها.
قال الخطابي: واليهود مشبهة، ونزول الآية دليل على إنكار الرسول عليهم، ولهذا ضحك صلى الله عليه وسلم على وجه الإنكار.

(١) رواه مسلم ٤ / ٢٠٤٥ رقم ١٧، مسند أحمد ٢ / ١٦٨، والترمذي ٤ / ٤٤٩ برقم ٢١٤١، ومستدرک الحکام ٢ / ٢٨٨.

وليس معنى الأصابع معنى الجارحة لعدم ثبوته، بل يطلق الاسم في ذلك على ما جاء به الكتاب من غير تكييف ولا تشبيه! وقال غيره من حمل الأصابع على الجارحة فقد رد على الله - سبحانه وتعالى - في قوله: {سبحانه} وأدخل نفسه في أهل الشرك، لقوله تعالى: {سبحانه وتعالى عما يشركون}.

وهو - عز وجل - يذكر في كتابه المبين التحرس عما لا يليق، دفعا وردا لأعدائه، كقوله تعالى: {وقالوا اتخذ الله ولدا، سبحانه} وقال تعالى: {وخرقوا له بنين وبنات بغير علم، سبحانه} ونحو ذلك، وأكد من ذلك قوله: {وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا} قدم تنزيهه - عز وجل - أولا في هذه الآية. والقرآن طافح بذلك.

ومنها: ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: (لما قضى الله الخلق كتب في كتاب، فهو عنده فوق العرش: أن رحمتي غلبت غضبي) وفي لفظ: (سبقت).

قال القاضي المشبه - تلميذ ابن حامد - : ظاهر قوله: (عنده) التقرب من الذات.

وما قاله يستدعي القرب والمساحة، وذلك من صفات الأجسام، وقد عمي عن قوله تعالى: {مسومة عند ربك}.

ومن المعلوم أنك تقول: عندي فوق الغرفة كتاب كذا، وهو في موضع شاسع نازل عن الغرفة بمسافة بعيدة.

ثم إن هذا القاضي روى عن الشعبي أنه قال: إن الله قد ملأ العرش حتى أن له أطيطا كأطيط الرجل، وهو كذب على الشعبي (١).

(١) دفع شبه التشبيه ص ٢٤٩.

وقال بعضهم: {ثم استوى على العرش} قعد عليه.
وقال ابن الزاغوني: خرج عن الاستواء بأربع أصابع (١).
ولهم ولأتباعهم مثل ذلك خبائث كلها صريحة في التشبيه والتجسيم، لا سيما في
مسألة الاستواء.

وهو - سبحانه وتعالى - متنزه عما لا يليق به من صفات الحدث.
ثم إن هؤلاء الجمادات وأعالي الجهالة، يلزمهم أن يقولوا في الحديث الذي رواه
مسلم وغيره ما لم يمكن القول به من أجهل الناس: (ولا يزال عبدي يتقرب إلي
بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به،
ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها...) إلى آخره.
وبالضرورة لا يكون سبحانه جارحة لعبده، ومع هذا يلزم التعدد بحسب
المتقربين والتجزئة والتفرقة، وغير ذلك مما لا يقوله حمار، بل ولا جماد، تعالى الله
وتقدس عن ذلك.
قال ابن الجوزي: وهؤلاء وأتباعهم جهلوا معرفة ما يجوز على الله وما
يستحيل عليه.

ومن أعجب ما رأيت لهم، ما ذكروا عن ابن أبي شيبة أنه قال في كتاب
العرش: إن الله قد أخبرنا: أنه صار من الأرض إلى السماء، ومن السماء إلى العرش،
فاستوى على العرش.
ثم قال: ونبرأ من أقوام شانوا مذهبنا، فعابنا الناس بكلامهم.
ولو فهموا أن الله - سبحانه وتعالى - لا يوصف بما يوصف به الخلق، لما بنوا
أمورهم وقواعدهم على المحسوسات التي بها المساواة بينه وبين خلقه، وفي ذلك

(١) دفع شبه التشبيه ص ٢٤٨.

تكذيبه في تنزيهه وتقديسه نفسه عز وجل.
وقال أبو الوفاء بن عقيل: تحسب الجهلة أن الكمال في نسبة النقائص إليه فيما
نزه نفسه عنه عز وجل، والذي أوقعهم في ذلك القياس المظنون، وكيف يكون له
حكم الدليل وقد قضى عليه دليل العقل بالرد؟!
(اختلاف الناس في هذه الأخبار) قال أبو الفرج بن الجوزي: والناس في أخبار الصفات
على ثلاث مراتب:

إحداها: إمرارها على ما جاءت من غير تفسير ولا تأويل إلا أن تقع ضرورة،
كقوله تعالى: {وجاء ربك} أي جاء أمره، وهذا مذهب السلف.
المرتبة الثانية: التأويل وهو مقام خطر.

المرتبة الثالثة: القول فيها بمقتضى الحس، وقد عم جهله الناقلين، إذ ليس لهم
علوم المعقولات التي بها يعرف ما يجوز على الله - عز وجل - وما يستحيل.
فإن علم المعقولات يصرف ظواهر المنقولات عن التشبيه، فإذا عدموها
تصرفوا في النقل بمقتضى الحس.

ولو فهموا أن الله - عز وجل - لا يوصف بحركة ولا انتقال ولا جارحة ولا
تغير، لما بقوا على الحسيات التي فيها عين التشبيه وهو كفر بالقرآن أعاذنا الله
من ذلك.

ولا شك أن مذهب السكوت أسلم وقد ندم خلق من أكابر المتكلمين على
الخوض في ذلك.

قال أبو المعالي الجويني في آخر عمره: (خليت أهل الإسلام وعلومهم،
وركبت البحر الأعظم، وغصت في الذي نهوا عنه، والآن رجعت إلى قولهم:
عليكم بدين العجائز، فإن لم يدركني الحق بلطفه وأموت على دين العجائز، وإلا

فالويل لابن الجويني).
قال أبو الوفاء بن عقيل: معنى دين العجائز أن المدققين بالغوا في البحث
والنظر، ولم يشهدوا ما يشفي العقل من التعليل، فوقفوا مع المراسم واستطرحوا،
وقالوا: لا ندري.
وسئل الإمام أحمد - قدس الله روحه - عن الاستواء، فقال (هو كما أخبر، لا
كما يخطر بالبشر).
فانظر - وفقك الله وأرشدك إلى الحق - إلى هذه العبارة ما أرشقها وعلى اتباعه
ما أشققها (١)، اعتقاد قويم ومنهاج سليم.
(اتهام الإمام أحمد بالتجسيم)
قال الحافظ أبو الفرج بن الجوزي - واسمه عبد الرحمن بن علي - : لما رأى
الحساد للإمام أحمد ما حصل له من الرفعة ونفاسة مذهبه، لتشييده بالكتاب
والسنة، انتموا إلى مذهبه ليدخلوا عليه النقص والخلل وصرف الناس عنه،
حسداً من أنفسهم، فصرحوا بالتشبيه والتجسيم، ولم يستحيوا من الخبير العليم،
ونسبوه إليه افتراءً عليه.
ومن نظمه في ذلك:
ولما نظرت في المذاهب كلها * طلبت الأسد في الصواب وما أغلو
فألفيت عند السير قول ابن حنبل * يزيد على كل المذاهب بل يعلو

(١) لعله " ما أشققها " بحذف إحدى القافين، أو بإبدال إحداهما فاء. انتهى. مصححه.

وكل الذي قد قاله فمشيد * بنقل صحيح والحديث هو الأصل
وكان بنقل العلم أعرف من روى * يقوم من السادات ما شانهم عظم (١)
ومذهبه أن لا يشبه ربه * ويتبع في التسليم من قد مضى قبل
يشير إلى صاحبه الإمام الشافعي وغيره من علماء السلف كما أذكر.
فقام له الحساد من كل جانب فقام على رجل الثبات وهم زلوا
وكان له أتباع صدق تتابعوا * فكم أرشدوا نحو الهدى ولكم دلوا
وجاءك قوم يدعون تمذهبا * بمذهبه ما كل زرع له كل
ومالوا إلى التشبيه أخذا بصورة الذي * نقلوه في الصفات وهم غفل
وقالوا: الذي قلناه مذهب أحمد * فمال إلى تصديقهم من به جهل
فصار الأعادي قائلين لكلنا: * مشبهة قد ضرنا الصحب والخل

(١) الشطر الثاني، لم يرد في المطبوعة في مصر، وأخذناه من المصدر.

فقد فضحوا ذاك الإمام لجهلهم* ومذهبه التنزيه لكن هم اختلوا
لعمرى لقد أدركت منهم مشايخا وأكثر ما أدركته ما له عقل (١)
وحذفت أبياتا من هذه القصيدة، لأنني في هذه الورقات على سبيل الاقتصاد
والرمز إلى منهج الحق والرشاد.
(كلام الإمام الشافعي وأبي حنيفة ومالك، في التأويل)
وسئل الإمام الشافعي - قدس الله روحه - عن الاستواء؟ فقال: (آمنت بلا
تشبيه، وصدقت بلا تمثيل، واتهمت نفسي في الإدراك، وأمسكت عن الخوض فيه
كل الإمساك).
وهذا شأن الأئمة، يمسكون أعنة الخوض في هذا الشأن، مع أنهم أعلم الناس
به، ولا يخوض فيه إلا أجهل الناس به.
وسئل الإمام أبو حنيفة - قدس الله روحه - عن ذلك؟ فقال: (من قال: لا
أعرف الله أفي السماء أم في الأرض فقد كفر، لأن هذا القول يؤذن أن لله سبحانه
وتعالى مكانا، ومن توهم أن لله مكانا فهو مشبه).
وسئل الإمام مالك عن الاستواء؟ فقال: (الاستواء معلوم، والكيف مجهول،
والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة).
فنفى العلم بالكيف، فمن استدل بكلامه على أنه - سبحانه وتعالى - فوق
عرشه، فهو لجهله وسوء فهمه.

(١) أورد القصيدة كاملة ابن الجوزي في (دفع شبه التشبيه) ص ٢٧٥ - ٢٧٧.

وقال الإمام مالك عند قوله: {فلا تضربوا لله الأمثال} من وصف شيئا من ذاته سبحانه وتعالى، مثل قوله تعالى: {قالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم} (فأشار بيده إلى عنقه) قطعت، وكذا السمع والبصر يقطع ذلك منه، لأنه شبه الله بنفسه.

وقال مالك رضي الله عنه: (الاستواء معلوم) يعني عند أهل اللغة. وقوله: (والكيف مجهول) أي بالنسبة إلى الله عز وجل، لأن الكيف من صفات الحدث، وكل ما كان من صفات الحدث فالله - عز وجل - منزه عنه، فإثباته له سبحانه كفر محقق عند جميع أهل السنة والجماعة. وقوله: (والإيمان به واجب) أي على الوجه اللائق بعظمته وكبريائه. وقوله: (والسؤال عنه بدعة) لأن الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا عالمين به وبمعناه اللائق بحسب اللغة، فلم يحتاجوا إلى السؤال عنه فلما ذهب العالمون به، وحدث من لم يعلم أوضاع لغتهم، ولا له نور كنورهم، شرع يسأل الجهلة بما يجوز على الله عز وجل، وفرح بذلك أهل الزيغ، فشرعوا يدخلون الشبه على الناس، ولذلك تعين على أهل العلم أن يبينوا للناس، وأن لا يهملوا البيان، لقوله تعالى: (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه). فهذه (١) الأئمة التي (٢) مدار الأئمة عليهم في دينهم، متفقون في العقيدة، فمن زعم أن بينهم اختلافا في ذلك، فقد افتري على أئمة الإسلام والمسلمين، والله حسبه، وسيجزى الله المفترين. وفي الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أنه صلى الله عليه وسلم قال: (من) فارق الجماعة شبرا فمات، مات ميتة جاهلية).

(١) لعله فهؤلاء انتهى مصححه.

(٢) لعله الذين انتهى مصححه.

وقال صلى الله عليه وسلم: (إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم، يأخذ القاصية والنافرة

والشاذة، إياكم والشعاب، وعليكم بالعامّة والجماعة والمساجد). رواه الطبراني وغيره من حديث معاذ رضي الله عنه، ورواه الإمام أحمد، ورجاله ثقات (١). وسئل الإمام أحمد عن الشافعي؟ فقال: (ما الذي أقول فيه، وهو الذي أخرج من قشور التشبيه لبابها، وأطلع على معارفها أربابها، وجمع مذهبه أكنافها وأطنابها، فالمحدثون صيادلة والشافعي طبيهم، والفقهاء أكابر والشافعي كبيرهم، وما وضع أحد قلمه في محبرة إلا وللشافعي عليه منة).

وكان كثير الدعاء للشافعي، قال له ابنه عبد الله: أي شيء كان الشافعي، فإني أسمعك تكثر الدعاء له؟ قال: (يا بني كان الشافعي كالشمس للدنيا، وكالعافية للناس، فانظر هل لهذين من خلف أو عوض؟).

(كلام السلف في التأويل) وسئل بعض أئمة السلف عن قوله تعالى {الرحمن على العرش استوى}؟

فقال: الرحمن - جل وعلا - لم يزل والعرش محدث بالرحمن استوى، ثم قال: كل ما ميزتموه بأذهانكم وأدر كتموه في أتم عقولكم، فهو مصروف إليكم ومردود عليكم، محدث ومصنوع مثلكم، لأن حقيقته عالية عن أن تلحقه عبارة، أو يدركه وهم، أو يحيط به علم، كلا، كيف يحيط به علم وقد اتفق فيه الأضداد بقوله سبحانه وتعالى: {هو الأول والآخر والظاهر والباطن}؟!

أي عبارة تخبر عنه؟! حقيقة الألفاظ كلام، قصرت عنه العبارات، وخرست عنه الألسنة بقوله: {ليس كمثله شيء} تعالى الله وتقدس عن المجانسة والمماثلة.

(١) في مجمع الزوائد للهيتمي ٢ / ٢٣ عن أحمد وفي ٥ / ٢١٩ عن أحمد والطبراني، وكنز العمال ١ / ٢٠٦ رقم ١٠٢٦ و ١٠٢٧ و ٧ / ٥٨١ رقم ٢٠٣٥٥.

قال ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية: معناها ليس له نظير.
وقال أهل التحقيق: ذكر العرش إظهاراً لقدرته، لا مكاناً لذاته، إذ الذات
ممتنعة عن الإحاطة بها والوقوف عليها، كما أشار إلى ذلك في قوله تعالى: {الله لا
إله إلا هو رب العرش العظيم}.

فسبحانه هو المنزه عن الشبيه، القدوس المبرأ عن الآفات، والمسبح بجميع
اللغات، السلام السالم من نقائص المخلوقات، الصمد السيد الذي لا يشبهه شيء
من المصنوعات والمخلوقات، الغني عن الأغيار، تبارك وتعالى عن أن تحويه
الجهات، الفرد الذي لا نظير له، المنفرد بصفات الكمال والقدرة، ومن بعض
مقدوراته الكرسي والعرش والأرضون والسماوات، شهد لنفسه بالوحدانية،
ونزهها بالآيات البينات، فصفاة لا يوصف بها غيره.
ومن تعرض لذلك فقد طعن في كلامه، وضاهى أهل العناد، فاستوجب اللعن
وأشد العقوبات.

(قول البغداديين في التأويل) قال البغداديون في قوله تعالى: {بديع
السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإنما يقول
له كن فيكون} (١): كل صنع صنعه ولا علة لصنعه، ليس لذاته مكان،
لأنه قبل الكون والمكان، وأوجد الأكوان بقوله: {كن} أزال العلل عن ذاته
بالدرك (٢) وبالعبارة عنه وبالإشارة، فلا يبلغ أحد شيئاً من كنه معرفته، لأنه لا
يعلم أحد ما هو إلا هو، حي قيوم لا أول لحياته، ولا أمد لبقائه، احتجب عن

(١) البقرة ١١٧.

(٢) قوله " بالدرك " متعلق بمحذوف فيما يظهر، تقديره: وأعجز الخلق عن أن يحيطوا به
بالدرك... إلى آخره. والدرك: الإدراك. انتهى مصححه.

العقول والأفهام، كما احتجب عن الأبصار فعجز العقل عن الدرك، والدرك عن الاستنباط، وانتهى المخلوق إلى مثله، وأسنده الطلب إلى شكله. انتهى. وقولهم: (كل صنع) عبروا بالمصدر عن اسم المفعول، كقوله تعالى: {هذا خلق الله} (١).

ومن الجهل البين أن يطلب العبد المقهور ب (كن) درك ما لا يدرك، كيف؟ وقد تنزه عن أن يدرك بالحواس، أو يتصور بالعقل الحادث والقياس، من لا يدركه العقل من جهة التمثيل، ويدركه من جهة الدليل.

فكل ما يتوهمه العقل لنفسه فهو جسم، وله نهاية في جسمه وجنسه ونوعه وحركته وسكونه، مع ما يلزمه من الحدود والمساحة، من الطول والعرض وغير ذلك من صفات الحدوث، تعالى عن ذلك.

فهو الكائن قبل الزمان والمكان، وهو الأول قبل سوابق العدم، الأبدى بعد لواحق القدم، ليس كذاته ذات، ولا كصفاته صفات، جلت ذاته القديمة - التي لم تسبق بعدم - أن يكون لها صفة حادثة، كما يستحيل أن يكون للذات الحادثة صفة قديمة. قال تعالى: {أولا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً} (٢).

(كلام يحيى بن معاذ في التأويل) وسأل بعض المخبثين (٣) الطوية للإمام العالم العلامة الجامع بين العلوم السنية

(١) لقمان: ١١

(٢) مريم: ٦٧.

(٣) لعله "خيبي.. " إلى آخره، وقوله " للإمام " لعل اللام الأولى من تصرفات النساخ، وهذا ظننا في كل ما تقدم أو يجيء في هذا الكتاب من الألفاظ التي تخالف اللغة، لأن الإمام الحصني أجل من أن يخفى عليه مثل ذلك. انتهى. مصححه.

والمناهج العلية، يحيى بن معاذ الرازي، فقال له: أخبرنا عن الله؟ فقال: إله واحد. فقال له كيف هو؟ قال: إله قادر. قال: فأين هو؟ قال: بالمرصاد. فقال السائل: لم أسألك عن هذا. فقال: ما كان غير هذا فهو صفة المخلوق، فأما صفته فالذي أخبرتك عنه. فالسائل سأل عن الذات والكيفية، فأجابه هذا الحبر بالصفات الجلالية القدسية.

وهذا أخذه من قصة سيدنا موسى عليه السلام مع فرعون اللعين لما قال له موسى عليه السلام:

{إني رسول رب العالمين} فسأله فرعون {وما رب العالمين} (١) فقال موسى {رب السماوات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين} (٢) فضمن الجواب العدول عما سأل، لأنه عدل فيه عن مطابقة السؤال، لأن فرعون سأل عن ماهيته سبحانه وتعالى، وموسى أجابه عن قدرته وصفاته، فجاز له - حين خلط في السؤال وأخطأ، وسأل عما لا يمكن إدراكه - العدول عن سؤاله.

فقال فرعون: {ألا تستمعون} (٣) أنا أسأله عن شيء، فيجيب عن غيره. فقال موسى عليه السلام {ربكم ورب آبائكم الأولين} (٤). فلما قال موسى عليه السلام ذلك استشعر فرعون أنه أخطأ في السؤال، فخشي أن يدرك ذلك جلساؤه، فقال: {إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون} رماه بذلك حتى يتخلص ويصير موسى عليه السلام في مقام لا يلتفت إلى قوله، ولا يؤخذ به.

(١) الزخرف: ٤٦.

(٢) الدخان: ٧.

(٣) الشعراء: ٢٥.

فتأمل - أرشدك الله عز وجل وهداك إلى الحق - كيف أن ذلك معلوم عند الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - وغيرهم عدم العلم بالذات والكيف؟ فلا أجهل ولا أعمى بصيرة ممن فرعون أهدى منه في معرفته بالعجز عن درك ذاته!

(قول أهل التحقيق من أهل السنة والجماعة بالتأويل) قال الإمام الحافظ محمد بن علي الترمذي - صاحب التصانيف المشهورة -:

(من جهل أوصاف العبودية فهو بنعت الربوبية أجهل).

وقال أهل التحقيق من أهل السنة والجماعة: (من اعتقد في الله - عز وجل - ما يليق بطبعه كالعامي، فهو مشبه.

فإنه - عز وجل - منزه عن كل ما يصفه الآدمي أو يتخيله، لأن ذلك من صفات الحدث تعالى وتقدس عن ذلك).

فإيمان العامي لضعف علمه وعقله يقبل التشكيك (١).

(مجموعة من تأويلات ابن عباس)

قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى {وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون}: هم الذين شبهوا الله سبحانه وتعالى بخلقه، يؤمنون به مجملا، ويكفرون به مفصلا، حملهم على ذلك زخرف العدو وإغواؤه، بدسياسة عدم علمهم بغوائل النفس الأمارة بالسوء وعدم تأملهم قوله تعالى: {ما أشهدتهم خلق

(١) هذا الكلام ليس على عمومته، فإن من العامة من يندهش العالم لمبلغ كمال إيمانه بالله عز وجل، وقد يصدق ذلك في بعض العوام الذين لم ينشأوا في حجور أهل الدين، ولم يختلطوا بهم، وهم أندر من الكبريت الأحمر بين طبقات العوام. انتهى. مصححه.

السموات والأرض ولا خلق أنفسهم} (٢)، وفي ذلك إشارة إلى عجز الخليقة أن تدرك بعض صفات ذواتها في ذاتها، أو تدري كيف كنهها في أنفسها، بعدم شهودهم خلق السموات والأرض وخلق أنفسها، فلم تملك أن تحتوي علم أنفسها في أنفسها، فكيف تدري أو تدرك شيئاً من صفات موجدتها من العدم وبارئها ومالكها؟!

وقال تعالى: {ومن كل شيء خلقنا زوجين} (١) {سبحان الذي خلق الأزواج كلها} (٢)، وفي ذلك إشارة ظاهرة إلى عجزك عن إدراك كنه بعض المخلوقات على اختلاف ذواتها وصفاتها، وفي بعضها ما لا يخطر على قلب بشر، فكيف بالخالق الذي نزه نفسه بقوله تعالى: {ليس كمثله شيء}؟!

وهو - سبحانه وتعالى - مباين لخلقه من كل وجه لا يسعه غيره ولا يحجبه سواه، تقدس أن يدركه حادث أو يتخيله وهم أو يتصوره خيال، كل ذلك محال. فهو الملك القدوس المنزه في ذاته وصفاته عن مشابهة مخلوقاته، وأنت من مخلوقاته، ركبك على منوال عجيب، وجعلك في أحسن صورة وأعجب ترتيب، مع تنقل تارات من ماء مهين، فقال عز وجل: {ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين* ثم جعلناه نطفة في قرار مكين* ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين} (٣).

الإنسان هنا هو آدم عليه السلام وسلالته، لأنه سلة من كل تربة، وكان عليه السلام يتكلم

(١) الكهف: ٥١.

(٢) الذاريات: ٤٩.

(٣) يس: ٣٦.

(٤) المؤمنون: ١٢ - ١٤.

بسبعمائة ألف لغة.

وقوله تعالى: {ثم جعلناه} أي الإنسان {نطفة في قرار مكين} أي حرز منيع، وهو الرحم {ثم خلقناه علقة} أي دما {فخلقنا العلقة مضغة} أي قدر ما يمزغ {فخلقنا المضغة عظاما} وبين كل خلقتين أربعون يوما {فكسونا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر} وهو نفخ الروح فيه.

قاله ابن عباس ومجاهد والشعبي وغيرهم.

وقيل: نبات الأسنان والشعر، قاله قتادة.

وقيل: ذكرا أو أنثى، قاله الحسن، وقيل غير ذلك.

تنزه سبحانه وتعالى بعد ذكر هذه الأطوار. المعنى: أن من هذه من بعض مقدوراته، يستحق التعظيم والتنزيه، لأن هذه التارات والتنقلات إنشاء بعد إنشاء، في غاية الدلالة على كمال القدرة ووصف الألوهية، ثم الإنشاء الآخر أن شق الشقوق وخرق الخروق، وأخرج العصب وجعل العروق كالأنهار الجارية، وركبها على منوال غريب، مع كونه خلقا سويا، فأظهر يد القدرة والآيات الظاهرة، وكمال الصنع والحكمة الباهرة، وأودع فيه الروح والحركة والسكون والإدراك والتميز، ولغات الكلام والعلم والمعرفة والفهم والفتنة والفراسة، وغير ذلك مما يليق بهذا النوع الإنساني الحيواني إلى غير ذلك مما يطول عده، ويعسر تقديره وحده {فتبارك الله أحسن الخالقين}.

ولو قيل لك: أخبرني عن قدر عروقتك رقة وثخانة وطولا وقصرا، أو عن حقيقة بعض ما في باطنك من أي نوع كان، لعجزت عن بيان ذلك ولخست،

وأنت وجميع هذا النوع الإنساني نتفة تراب جعله بشرا منتشرا.

فتعالى الله وتبارك أن يخوض في ذاته وصفاته إلا من عدم الرشاد، وسلك

سبيل الفساد والعناد، وصير نفسه أحسن العباد.
فمن حقق نظره واستعمل فكره، وجد نفسه أجهل الجاهلين بعظمة هذا
العظيم.

فلا يقدره أحد قدره ولا يعرفه سواه، وإن قربه وأدناه فسبحانه ما أثنى عليه
حق ثنائه غيره، ولا وصفه بما يليق به سواه عجز الأنبياء والمرسلون عن ذلك،
قال أجلهم قدرا وأرفعهم محلا وأبلغهم نطقا، مع ما أعطي من جوامع الكلم: (لا
أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك).

ومن تأمل كلام الله - عز وجل - وجدته محشوا بتنزيهه تارة بالتصريح، وتارة
بالتلويح، وتارة بالإشارات، وتارة بما تقصر عنه العبارات.

وهؤلاء (١) العلماء ورثة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، الذين قربوا من درجة
النبوة، لأنهم دلوا الناس على ما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام، ويرجع
مدادهم على دم الشهداء، ويستغفر لهم من في السماوات والأرض حتى الحيتان في
الماء، وهم أمناء الله - عز وجل - في أرضه، وأحدهم على الشيطان أشد من ألف
عابد.

وقد قيل في قوله تعالى: {رب زدني علما} (٢): أي زدني علما بالقرآن
ومعانيه.

وهؤلاء لهم علم لدني يرد على قلوبهم من غيب الهدى، لها جولان في
الملكوت، فترجع إلى صاحبها بطرائف الحكمة من غير أن يلقي إليها عالم علمه.

(١) معطف على الأنبياء أي عجزوا كما عجز الأنبياء عن وصف ربنا - عز وجل - كما ينبغي له
ويليق به، ولولا ما علمهم الله تعالى دينه ما عرفوا من وحيه، وإنما قلنا بذلك
العطف، لأنه لم يجر بعدهم حديث عنهم، فليعلم. انتهى. مصححه.

ومن ثمرة ذلك حصول الخشية وتزايد الخوف، والعمل بالإخلاص والصدق والزهد وصون النفس عن مواطن الهلكة، وإلا هلك وأهلك غيره. ومثل العالم كمثل السفينة إذا انخرقت غرقت وغرق أهلها، فواجب على العالم أن يحترز لئلا يهلك ويهلك غيره، فيلقى الله بذنوبه وذنوب غيره، فيضاعف عليه العذاب.

(قول محمد بن المنكدر بالتأويل)

قال محمد بن المنكدر - وهو من سادة التابعين، وكانت عائشة رضي الله عنها تحبه وتكرمه وتبره: الفقيه يدخل بين الله - عز وجل - وبين عباده، فليُنظر كيف يدخل؟

وصدق ونصح قدس الله روحه.

وهذا شأن السلف بذلوا النصيحة للإسلام والمسلمين، وكانوا شديدين على من خالف، ولا سيما لما ظهر أهل الزيغ، وتظاهروا بالتنويه بذكر آيات المتشابهة وأحاديثه، بالغوا في التحذير منهم ومن مجالستهم، وكانوا يقولون: هم الذين عنى الله - عز وجل - في قوله تعالى: ﴿فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة﴾ (١) الآية.

وكذا قالت عائشة رضي الله عنها.

وكانوا يقولون - إذا جلس أحد للوعظ والتذكير - : تفقدوا منه أمورا، ولا تغتروا بكل واعظ، فإن الواعظ إذا لم يكن صادقا ناصحا سليم السريرة من الطمع والهوى هلك وأهلك.

وذكروا أشياء ببعضها تنطفئ نار الشبه التي بها يموه أهل الزيغ.

(١) آل عمران: ٧.

ومن لا يقبلها فما ذاك إلا أن الله - عز وجل - يريد إهلاكه وحشره في زمرة السامرة واليهود والزنادقة، ومن يرد الله - عز وجل - إضلاله فلا هادي له {والله يحكم لا معقب لحكمه} {لا يسأل عما يفعل} قسم الخلق إلى شقي وسعيد، فهو الفعال لما يريد، فمن اتبع هداه فلا يضل ولا يشقى، ومن اتبع هوى نفسه الأمانة وأهل الزيغ والضلالة، وحاد عن سبيل من بهم يقتدى هلك في المرقى. ولنرجع إلى قول السلف رضي الله عنهم: إذا جلس شخص للوعظ فتفقدوا منه أموراً إن كانت فيه، وإلا فاهربوا منه، وإياكم والجلوس إليه، وإلا هلكتم من حيث طلبتم النجاة.

قالوا ذلك حين ظهر أهل الزيغ والبدع، وكثرت المقالات، وذلك بعد وفاة عمر رضي الله عنه وحديث حذيفة رضي الله عنه يدل لذلك واللفظ لمسلم. (حديث حذيفة في الفتن ونبوغ الأهواء)

قال حذيفة: (كنا عند عمر رضي الله عنه، فقال: أيكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

يذكر الفتن؟ فقال قوم: نحن سمعناه. فقال: لعلكم تعنون فتنة الرجل في أهله وجاره، قالوا: أجل. قال: تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة، ولكن أيكم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر التي تموج موج البحر؟ قال حذيفة رضي الله عنه: فأسكت

القوم، فقلت: أنا. قال: أنت لله أبوك.

قال حذيفة رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: تعرض الفتن على

القلوب كالحصير، فأى قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء، وأي قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء، حتى يصير على قلبين: على أبيض مثل الصفاة، فلا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض، والآخر أسود مربادا كالكوز مجخيا، لا يعرف معروفاً، ولا ينكر منكراً، إلا ما أشرب من هواه.

قال حذيفة رضي الله عنه: وحدثته: أن بينك وبينها بابا مغلقا يوشك أن يكسر.
قال: قال عمر رضي الله عنه: أكسر لا أبا لك، فلو أنه فتح لعله كان يعاد. قال: لا، بل يكسر.

وحدثته: أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأغاليط.
قال أبو خالد: فقلت لسعيد: يا أبا مالك ما (أسود مربادا)؟
قال: شدة البياض في السواد.

قال قلت: فما (الكوز مجخيا)؟ قال: منكوسا (١).
فقوله: (ليس بالأغاليط) يعني أنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.
والفتن كل أمر كشفه الاختبار عن أمر سوء، وأصله في اللغة الاختبار،
وشبهت بموج البحر، لاضطرابها ودفع بعضها ببعض وشدة عظمها وشيوعها.
وقوله: (تعرض الفتن على القلوب) أي تلصق بعرض القلوب، أي بجانبها
كالحصير تلصق بحنب النائم، وتؤثر فيه لشدة التصاقها.
وهذا شأن المشبهة تلصق فتنة التشبيه في قلوبهم وتؤثر، وتحسن لعقولهم ذلك
حتى يعتقدوا ذلك دينا وقربانا من الله عز وجل، وما يقنع أحدهم حتى يبقى داعية
وحريصا على (٢) إفتان من يقدر على إفتانه، كما هو مشاهد منهم.
وإلى مثل ذلك قوله (أشربها) أي دخلت فيه دخولا تاما وألزمها وحلت منه
محل الشراب ومنه قوله تعالى: {وأشربوا في قلوبهم العجل} (٣) أي حبه.

(١) صحيح مسلم: كتاب الإيمان الحديث ٢٠٧، والبخاري في مواقيت الصلاة رقم ٤٩٤ وفي
الزكاة ١٣٤٥، وفي الصوم ١٧٦٢ وفي المناقب ٣٣٢١ وفي الفتن ٦٥٦٧، والترمذي في الفتن
٢١٨٤، وابن ماجة في الفتن ٣٩٤٥، وأحمد في المسند رقم ٢٢٣٢٢.
(٢) يريد: فتنة من يقدر على فينيه أو فتون... إلى آخره. انتهى. مصححه.
(٣) البقرة: ٦٣.

فقلوه: (إن بينك وبينها بابا مغلقا) معناه أن تلك الفتن لا تفتح، ولا يخرج منها شئ في حياتك.

وقوله: يوشك - هو بضم الياء وكسر الشين - معناه أنه يكسر عن قرب، والرجل هو عمر، وقد جاء مبينا في الصحيح.

والحاصل: أن الحائل بين الناس وبين الفتن هو عمر رضي الله عنه ما دام حيا، فإذا مات دخلت.

ومبدأ الفتن هو الذين شرقوا (١) بالنبي صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر وعمر رضي الله عنهما،

لعلمهم أن الدين لا يتم إلا بهما، لأن عندهم علما بذلك، وكانوا يظهرهم الإسلام ويقرؤون شيئا من القرآن، وكانوا يرمزون إلى التعرض بالنقص حتى في النبي صلى الله عليه وسلم

حتى أن منهم من كان يؤم الناس ولا يقرأ في الجهرية إلا بعبس، لما فيها من العتاب مع النبي صلى الله عليه وسلم لأجل ابن أم مكتوم، وهم رضي الله عنه على (٢) قتاله. وتظاهر شخص بسؤال: ما الذاريات ذروا؟ فقال عمر رضي الله عنه: اللهم أمكني منه، فمر يوما، فقبل له: هو ذا، واسم الرجل صبيغ، فشم عمر رضي الله عنه عن ذراعيه وأوجهه

جلدا. ثم قال: أرحلوه، فأركبوه على راحلته، فقال: طيفوا به في حيه ليعلم الناس بذلك (١).

وكان رضي الله عنه شديدا في دين الله - عز وجل - لا تأخذه في الله لومة لائم، وقد ذكرت نبذة يسيرة من سيرته في كتاب (قمع النفوس). ولما كان أواخر القرن الأول اتسع الأمر من القصاص.

(١) أي غضبوا به صلى الله عليه وآله وسلم وبصاحبيه، فلم يستطيعوا أن ينفذوا ما يضمرون من الكيد للإسلام في

وجودهم، لعلمهم.... إلى آخره. انتهى.

(٢) "على" موضع الباء. انتهى. مصححه.

(٣) ونفاه بعد ذلك رضي الله عنه، ولم يرجعه حتى صدقت توبته. انتهى. مصححه.

وتظاهر شخص يقال له المغيرة بن سعيد، وكان ساحرا، واشتهر بالوصاف، وجمع بين الإلحاد والتنجيم، ويقول: إن ربه على صورة رجل على رأسه تاج، وإن أعضائه على عدد حروف الهجاء، ويقول ما لا ينطق به، ويقول: إن الأمانة في قول الله تعالى: {إنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال} (١)، هي أن لا يمنع علي الخلافة، وقوله تعالى: {وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا} (٢) هو أبو بكر رضي الله عنه، وقال عمر رضي الله عنه لأبي بكر أن يحملها ويمنع عليا منها، وضمن عمر أنه

يعين أبا بكر بشرط أن يجعل أبو بكر الخلافة له بعده، فقبل أبو بكر منه، وأقدا على المنع متظاهرين.

ثم وصفهما بالظلم والجهل، فقال: وحملها أبو بكر إنه كان ظلوما جهولا، وزعم أنه نزل في حق عمر رضي الله عنه {كمثل الشيطان إذ قال للإنسان أكفر...} (٣)

وكان يقول بتكفير سائر الصحابة رضي الله عنهم إلا لمن ثبت مع علي رضي الله عنه. وكان يقول: إن الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - لم يختلفوا في شيء من الشرائع، وكان يقول بتحريم إنكار المنكر قبل خروج الإمام. وقال لمحمد الباقر: أقر أنك تعلم الغيب حتى أجبي لك العراق، فانتهره وطرده.

وكذا فعل بجعفر الصادق - ولد محمد الباقر - فقال: أعوذ بالله. وكان يقول: انتظروا محمد بن عبد الله الإمام، فإنه يرجع ومعه ميكائيل وجبريل يتبعانه من الركن والمقام. وكان له خبائث، فلما كان في السنة التاسعة عشرة والمائة ظفر به خالد بن

(١) الأحزاب: ٧٢.

(٢) الأحزاب: ٧٢.

(٣) الحشر: ١٦.

عبد الله القسري، فأحرقه وأحرق معه خمسة من أتباعه (١).
فهذا شأن أهل الزيغ.
واستمر الأمر على ذلك، إلا أنهم سلكوا مسلك المكر والحيلة بإظهار الكب (٢)
على سماع الحديث، ويكثرون من ذكر أحاديث المتشابه ويجمعونها ويسردونها
على الناس والعوام.
ثم كثرت المقالات في زمن الإمام أحمد وكثر القصاص، وتوجع هو وابن عيينة
وغيرهما منهم، وكان الإمام أحمد يقول: كنت أود لو كان قصاصا صادقا نصوحا
طيب السريرة.
(بدعة الكرامية والحنابلة)

ونبع في زمنه محمد بن كرام السجستاني، وترافق مع الإمام أحمد، وأظهر
حسن الطريقة حتى وثقه هو وابن عيينة، وسمع الحديث الكثير، ووقف على
التفاسير، وأظهر التقشف مع العفة ولين الجانب، وكان ملبوسه جلد ضأن غير
مخيط، وعلى رأسه قلنسوة بيضاء، ثم أخذ حانوتا يبيع فيه لبنا، واتخذ قطعة فرو
يجلس عليها، ويعظ ويذكر ويحدث ويتخشع.
حتى أخذ بقلوب العوام والضعفاء من الطلبة لو عظه وبزهد، حتى حصر من

(١) جمع المؤلف في الحديث عن المغيرة بن سعيد بين هذه الخرافات وخلط فيها بين الحق
والباطل نقلا عن أعداء آل محمد صلى الله عليه وآله تشويها لسمعتهم وإبعادا للناس عنهم وعن مآثرهم
ومكارمهم ومعارفهم، فليترو القارئ في أكثر هذه المنقولات، وليقرأها بحذر!
فإن أكثر أهل هذا الشأن هم أهل الحديث، والمنتسبون إلى السلفية والمذهب الحنبلي كما
صرح المؤلف في مواضع، ومن الكرامية والجهمية، وهم أبعد الناس من آل محمد ومن
مذهب أهل البيت.
(٢) يريد (الإكباب). انتهى. مصححه.

تبعه من الناس فإذا هم سبعون ألفاً، وكان من غلاة المشبهة، وصار يلقي على العوام الآيات المتشابهة والأخبار التي ظواهرها يوافق عقول العوام وما ألفوه. ففطن الحذاق من العلماء، فأخذوه ووضعوه في السجن، فلبث في سجن نيسابور ثماني سنين.

ثم لم يزل أتباعه يسعون فيه حتى خرج من السجن، وارتحل إلى الشام، ومات بها في زعر، ولم يعلم به إلا خاصة من أصحابه، فحملوه ودفنوه في القدس الشريف، وكان أتباعه في القدس أكثر من عشرين ألفاً على التبعيد والتكشف، وقد زين لهم الشيطان ما هم عليه وهم من الهالكين وهم لا يشعرون، واستمر على ما هم عليه خلق شأنهم حمل الناس على ما هم عليه إلى وقتك هذا. قال الله تعالى: {أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً} (١) قال سعيد بن جبير: هذه الآية نزلت في أصحاب الأهواء والبدع. المعنى: أنه ركض في ميادين الباطل، وهو يظنها حقاً.

وكان ابن عباس - رضي الله عنهما - يقول عند هذه الآية: إن الضلالة لها حلاوة في قلوب أهلها.

والبدعة هي استحسان ما يسوق إليه الهوى والشبهة مع الظن بكونها حقاً. وهؤلاء ينزع من قلوبهم نور المعرفة، وسراج التوحيد من أسرارهم، ووكلوا إلى ما اختاروا، فضلوا وأضلوا {ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون} (٢) حتى ينكشف لهم الأمر. كما قال الله تعالى: {وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون} (٣) قيل: عملوا

(١) فاطر: ٨.

(٢) المجادلة: ١٨.

(٣) الزمر: ٤٧.

أعمالا ظنوا أنها في كفة الحسنات، فإذا هي في كفة السيئات.
وهذه الآية قيل: إنها في أهل البدع، يتصور (١) ويعتقد - مع تمام الورع والزهد
وتمام الأعمال الصالحة وفعل الطاعات والقربات - ما عاقبته خطرة، ومن ذلك أن
يعتقد في ذات الله وصفاته وأفعاله ما هو خلاف الحق، ويعتقده على خلاف ما هو
عليه، إما برأيه ومعقوله الذي يحاكي به الخصوم، وعليه يعول وبه يغتر، قد زين له
العدو وحلاه له حتى اعتقده دينا ونعمة، وإما أخذا بالتقليد ممن هذه حاله. وهذا
التقليد كثير في العوام، لا سيما من يعضد بدعته واعتقاده بظاهر آية أو خبر، وهو
على وفق الطبع والعادة.

وقد أهلك اللعين بمثل هذا خلقا لا يحصون حتى إنهم يعتقدون أن الحق في
مثال ما هم عليه، وأن غيرهم على ضلالة.

ومثل هؤلاء ومن اتبعوهم إذا بدا لهم ناصية ملك الموت، انكشف لهم (٢) - ما
اعتقدوه حقا - باطلا وجهلا، وختم لهم بالسوء، خرجت أرواحهم على ذلك،
وتعذر عليهم التدارك، وكذا كل اعتقاد باطل.

ولا يفيد زوال ذلك كثرة التعبد وشدة الزهد وكثرة الصوم والحج، وغير ذلك
من أنواع الطاعات والقربات، لأنها تبع لأمر باطل.

ولا ينجو أحد إلا بالاعتقاد الحق وقد قال تعالى: {فماذا بعد الحق إلا
الضلال} (٣) وهذه الآية صريحة في أنه ليس بين الحق والباطل واسطة.
والباطل هو الذهاب عن الحق، مأخوذ من ضل الطريق، وهو العدول

(١) أي أحدهم انتهى. مصححه.

(٢) في الأصل: انكشف لهم بطلان ما اعتقدوه... وهو من سهو القلم، والصحيح حذف كلمة
(بطلان). ولعل (بطلان) من زيادة النساخ. انتهى. مصححه.

(٣) يونس: ٣٢.

عن سمته. والحق هو الصراط المستقيم الذي في قوله تعالى: {وأن هذا صراطي مستقيماً

فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون} (١) وصف الله تعالى صراطه - وهو دينه - بالاستقامة، وأمر باتباعه. والمستقيم هو الذي لا اعوجاج فيه، فمن اتبعه أوصله إلى مقعد صدق عند مليك مقتدر.

قال سهل: الصراط المستقيم هو الاقتداء والاتباع وترك الهوى والابتداع. ثم إنه تعالى نهى عن اتباع السبل، لما فيها من الحيدة عن طريق الاستقامة، فقال: {ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله} أي تميل بكم عن طريقه - التي ارتضى، وبه (٢) أوصى - إلى سبل الضلالات من الأهواء، فتهلكوا. قيل لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه: ما الصراط المستقيم؟ فقال: (ما تركنا محمد صلى الله عليه وسلم

في أدناه وطره في الجنة، وعن يمينه جواد، وعن يساره جواد، وثم رجال يدعون من مر بهم، فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة، ثم تلا: {وأن هذا صراطي مستقيماً} الآية. فأشار رضي الله عنه بالرجال الذين على الجواد إلى علماء السوء وأهل البدع، وأشار بقوله: (يدعون من مر بهم) إلى الوعاظ الذين هم سبب هلاك من قعد إليهم. ولهذا بالغ السلف رضي الله عنهم في التحذير من مجالسة كل أحد، وقالوا: إذا جلس للوعظ فتفقدوا منه أمورا، فإن كانت فيه فاهربوا منه، وإلا هلكتم من حيث ظننتم النجاة.

(١) الأنعام: ١٥٣.

(٢) راعى في وصف الطريق ب " التي " جواز تأنيثها، وراعى في رجوع الضمير إليها " به " جواز تذكيره، فليعلم. انتهى. مصححه.

منها: إن كان مبتدعا فاحذروه واجتنبوه، فإنه على (٣) لسان الشيطان ينطق، ومن نطق على لسان الشيطان فلا شك ولا ريب في إغوائه، فيهلك الإنسان من حيث يظن السلامة.

وأیضا ففي المشي إليه ومجالسته تعظیم له وتوقیر.

روى ابن عدي من حديث عائشة رضي الله عنها: (من قر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام)، ورواه الطبراني في معجمه الأوسط، ورواه الحافظ أبو نعيم من حديث عبد الله بن بشر، وبهذا وغيره يجب التبري من أهل البدع والتباعد.

قال بعض السلف: (من بش في وجه مبتدع أو صافحه فقد حل عرى الإسلام عروة عروة).

وقال شخص من أهل الأهواء لأيوب السخيتاني رضي الله عنه: أكلمك كلمة. فقال: لا والله ولا نصف كلمة.

وكان يقول: ما ازداد صاحب بدعة اجتهادا إلا ازداد من الله بعدا.

قال رضي الله عنه: كنا ندخل على أيوب السخيتاني، فإذا ذكرنا له حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي حتى نرحمه.

وكان يقول: إذا بلغني موت أحد من أهل السنة فكأنما يسقط عضو من أعضائي.

وكان يقول: والله ما صدق عبد إلا سره ألا يراه أحد (١).

وكان يونس بن عبيد يقول: احفظوا عني ثلاثا مت أو عشت: لا يدخلن أحد

(١) "على" بمعنى عن أو الباء. انتهى. مصححه.

(٢) أي وهو يعمل الصالحات، وهو كلام جليل، فليفكر فيه القارئ طويلا لعله يتحقق به.

على سلطان يعظه أو يعلمه، ولا يخلون بامرأة شابة وإن أقرأها القرآن، ولا يمكن سماعه من ذي هوى، وأشدّها الثالثة، لما فيها من الزيف أعادنا الله من ذلك وكان يقول: ما يزال العبد بخير ما أبصر ما يفسد عمله.

ويونس هذا تابعي من أصحاب الحسن البصري.

وكان أبو عبد الله الأصبهاني من عباد الله الصالحين ومن البكائين، ولم يكن بأصبهان أزهد منه ولا أروع منه، قال: وقفت على علي بن ماشاذة، وهو يتكلم على الناس.

فلما جاء الليل رأيت رب العزة في النوم، فقال لي: وقفت على مبتدع وسمعت كلامه لأحرمك النظر في الدنيا، فاستيقظ وعيناه مفتوحتان لا يبصر بهما شيئا. وقال الحميدي: سمعت الفضيل يقول: من قر صاحب بدعة أورثه الله عمى قبل موته.

قيل: أراد أيضا عمى البصيرة.

(البدعة وأسبابها) وأعلم: أن الكلام على البدعة وأهلها فيه طول جدا، وقد ذكرت جملة منه في

(تنبيه السالك على مظان المهالك).

ومنها: أن يكون الواعظ سئ الطعمة، فإنه إنما ينطق بالهوى، لأن مثل هذا يوقع الناس في الحرام، أو ربما اعتقدوا حله، لأنهم يقتدون به في فعله بواسطة قوله.

ومنها: أن يكون ردئ العقل أحمق، فإنه يفسد بحمقه أكثر مما يصلح، والأحمق هو الذي يضع الشيء في غير موضعه ويعتقد أنه يصيب. قال عيسى عليه السلام: (أبرأت الأكمه والأبرص وأعياني الأحمق).

فالأحمق مقصوده صحيح، ولكن سلوكه للطريق فاسد، فلا يكون له رؤية صحيحة في طريق الوصول إلى الغرض، ويختار ما لا ينبغي أن يختار، وهذا واجب الاجتناب.

بخلاف صاحب العقل الصحيح، فإنه يثمر حسن النظر وجودة التدبير وثقافة الرأي وإصابة الظن، والتفطن لدقائق الأدلة والأعمال وخفايا النفس الأمانة وغرور الشيطان.

ومنها: أن يذكر الأدلة التي هي رجاء وتوسعة على النفوس، ويسكت عن آيات الخوف والرهبية وكذا الأخبار والآثار، لأنه بذلك يحل من القلوب الزواجر، ويسهل ارتكاب المعاصي، لا سيما إذا علم منه ارتكاب شيء ولو كان مكروهاً، فإنه يوقع الناس في ورطة عظيمة.

قال: (إذا عبث العلماء بالمكروه عبث العوام بالحرام، وإذا عبث العلماء بالحرام كفر العوام)، معناه: أنهم يعتقدون حله لارتكاب العلماء ذلك، لأنهم القادة وعليهم المعول في التحليل والتحريم.

ومنها: أن يتعرض لآيات المتشابهة وكذلك الأخبار، ويجمعها ويسردها ويكرر الآية والخبر مراراً، لأنه يوقع العامي فيما اعتاده وألفه، فيجري صفات الخالق سبحانه وتعالى على ما ألفه وجرى عليه طبعه، ويزينه الشيطان له بغروره، لا سيما إن كان الواعظ ممن يظهر زهداً وورعاً وشفقة على الناس، فكم من شخص حسن الظاهر خبيث الباطن، جميل الظاهر قبيح السرائر والضمائر.

والسلف رضي الله عنهم لهم اعتناء بشدة مجانية هذا والتباعد عنه.

ومنها: أن يكون متهما بالرفض وبسب الصحابة رضي الله عنهم.

وهؤلاء نبه مالك رضي الله عنه على أنهم من سلالة المنافقين، وأوضح ذلك نور الله تعالى قلبه، فقال: أرادوا أن يقدحوا في النبي صلى الله عليه وسلم بشيء فلم يجدوا مساعاً،

فقدحوا في الصحابة، لأن القدح في الرجل قدح في صاحبه وخليطه، وهؤلاء كفار لاستحلالهم سب أفضل الخلق بعد الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام. ومنهم: أقوام يلبسون على الناس بقراءة البخاري وغيره، وهم لا يعتقدون البخاري، ويسمونهم فيما بينهم بالفشاري، ولهم خبائث عديدة كل واحدة كفر محقق.

وبقي أمور لا أطول بذكرها.

فمن أراد الله به خيرا حماه عن مجالسة هؤلاء، لأن القلب سريع الانقلاب وقبول الرخص والشبه، فإذا علقته به الشبهة والريبة فبعيد أن ترتفع عن قلبه غشاوة ما وقر فيه، وأقل ما ينال القلب التردد والحيرة، وذلك عين الفتنة ومراد الشيطان.

فإن كان الذي دخلت قلبه الشبهة عاميا، والمبتدع أدخلها عليه ب (قال الله عز وجل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) فبعيد أن يرجع ويتقشع عن قلبه غشاوة الجهل

والحيرة لتحكم الشبهة بالدليل، وهذا من الهالكين إلا أن يتداركه الله برحمته. لأن عمدة الناس الكتاب والسنة، والهلكة الجهلة يفهمونهما على غير المراد منهما على الوجه المرضي.

فمن حق العبد الطالب للنجاة حراسة قلبه وسمعه عن خزايا خزعبلات المبتدعة وتزويق كلامهم، وأن لا يغتر بتقشفهم وكثرة تعبدهم وزهدهم ووصفهم لأنفسهم، فإن ذلك من أقوى حبالهم التي يصطادون بها، وبها تتشرب القلوب لبدعتهم، لا سيما من قلبه مشغوف بحب الدنيا، إذا رأى زاهدا فيها، مع إكبابه على الكتاب والسنة، مع الورع والزهد والعفة والقناعة، فلا شك ولا ريب أنه يرغب فيه غاية الرغبة، ويميل إليه غاية الميل، ولا يصده عنه صاد، كما هو مشاهد من العوام ومحبتهم ورغبتهم لمن هو بهذه المثابة.

فتنبه لذلك، فقد أوضحت طريق السلامة والتباعد من مظان الهلكة.
فكم من شخص قصده صالح، قد هلك بمثل هؤلاء إخوان الشياطين وهو لا
يشعر.

وعليك بالاعتداء بالأطباء، أعني أطباء القلوب، وهم الأنبياء عليهم السلام، لأنهم
العالمون بأسباب الحياة الأخروية، ثم أتباعهم الذين أخذوا عنهم، وشاهدوا منهم
ما لم يشاهده غيرهم. شعر:

من كان يرغب في النجاة فما له * غير اتباع المصطفى فيما بدا
فاتبع كتاب الله والسنن التي * صحت فذاك إذا اتبعت هو الهدى
فالدين ما قال النبي وصحبه * فإذا اقتديت بهم فنعم المقتدى
فسبحان الحليم الودود، الممهل الكريم العميم الجود، العالم بخفايا الضمائر
ودبيب النملة على الصخرة في الليالي السود. ويرى جريان الماء في العود.
القادر فكل ما سواه بقدرته موجود. نزه نفسه بنفسه لعجز خلقه عن ذلك، فتعالى
عن الأشكال والأمثال والجهات والحدود، صفاته قديمة ثابتة بالنقل والعقل،
فمن عطل وقع في الجحود، وتنزيهه عن النقائص والأشباه محقق ومعلوم،
والتشبيه مذهب السامرة واليهود. وكف الكيف مشلولة بل مقطوعة، وباب
التشبيه مردوم ومسدود، فمن فتحه هجمت عليه نار الوعيد، فأهلكته كما هلك
فرعون ونمرود، وأصحاب الأخدود وعاد وثمرود، فنسأل الله العافية من الفتن
ومن أسبابها ومن النار ذات الوقود، ونتوسل إليك بسيد الأولين والآخرين
محمد، كما توسل به أبو البشر فقبلته، فهو أحمد المحمود، صاحب الحوض
المورود، والمقام المحمود، فهو أعظم الوسائل، ولا يخيب من توسل به ولو كان من

(التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن)
قال الله تعالى: {وكانوا} أي اليهود {من قبل} أي بعث محمد صلى الله عليه وسلم
{يستفتحون} أي يستنصرون (على الذين كفروا) (١) وهم مشركو العرب، كانوا
يقولون إذا حذبهم أمر أو دهمهم عدو: (اللهم انصرنا بجاه النبي المبعوث آخر الزمان،
الذي نجد صفته في التوراة)، فكانوا ينصرون، وكانوا يقولون لأعدائهم
كغطفان وغيرها من المشركين: (قد أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلناه،
فنقتلكم معه قتل عاد وئموذ).

فانظر - أرشدك الله - إلى قدره ودنو منزلته عند ربه، كيف قبل عز وجل
التوسل به من اليهود، مع علمه سبحانه بأنهم يكفرون به، ولا يوقرونه ولا
يعظمونه، بل يؤذونه، ولا يتبعون النور الذي أنزل معه؟
فمن منع التوسل به فقد نادى على نفسه، وأعلم الناس بأنه أسوأ حالا من
اليهود.

شعر:

أنت الملاذ لنا وأنت المرتجى * وبك اللياذ وأنت ملجأ من لجا
يا سيد الكونين يا من قد سما * معراجة فوق السماء وعرجا
يا سيد الثقلين والحكم الهدى * والمقصد الأسنى لأبواب الرجا
يا سيدا من أم باب مقامه * ألفاه خير مقام سؤل يرتجى
يا سيدا ما أمه من ضامه * ريب الزمان بخطبه إلا نجا
يا سيدا جعل الإله وجوده * للعالمين المرتجى والملتجا
يا خاتم الرسل الكرام ومن به * رب البرية كل هم فرجا

غيره:
وكن مستجيرا بالذي نال رفعة * إلى عزها ذل الملوك الأكاسر
نبي له جاه عريض ومنصب * عظيم له تعزى العلى والمفاخر
جليل جميل راحم متعطف * فصيح مليح كامل الحسن باهر
ألا يا رسول الله يا غاية المنى * لقد نلت فخرا ما لأذناه آخر
أيا درة الأنباء يا جوهر الورى * هنيئا لنفس في هواك تتاجر
لقد ربحت في بيعها وتنعمت * وقد سعدت يادرها والجواهر
حبيبي رسول الله كن لي شافعا * أغثني أجرني يوم تبلى السرائر
بجاهك آمال الضعيف تعلقت * إذا نصب الميزان والعقل طائر
فكن شافعي عند الإله فإنه * حلیم كريم غافر الذنب ساتر
مضى العمر في لهو وزهو وغفلة * وإني عن الفعل الحميد لقاصر

فيا رب داركنا بعفو ورحمة * فأنت جميل العفو للكسر جابر
وخذ بنواصينا وطهر قلوبنا * ومن بعفو منك فالعفو غامر
وصل على البدر الذي من جبينه * بدا الشمس والأقمار والنجم زاهر
نجزت هذه الأحرف المباركات على قارئها ومستمعها، المتأسين بأهل الحق،
التابعين للصفوة من أولي المعجزات، المنزهين لرب العالمين، والمعظمين لسيد
الأولين والآخرين، وسائر الأنبياء والمرسلين، وسرح هذه الأمة من بعدهم،
كالصديقين وسائر الصحابة والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

(ابن تيمية الحراني وآراؤه)
و كنت قد عزمت على أن اقتصر على ذلك، لأن في بعض ما ذكرته وقاية من
المقت والمهالك.

ثم قيل لي وكرر علي: إن أهل التشبيه والتجسيم والمزدرين بسيد الأولين
والآخرين - تبعاً لسلالة القردة والخنزير - لهم وجود وفيهم كثرة، وقد أخذوا بعقول
كثير من الناس، لما يزينون لهم من الإطراء على قدوتهم، ويزخرفون لهم بالأقوال
والأفعال، ويموهون لهم بإظهار التنسك، والإقبال على كثرة الصلاة والصوم والحج
والتلاوة، وغير ذلك مما يحسن في قلوب كثير من الرجال، لا سيما العوام المائلين مع
كل ريح أتباع الدجال، فانقادوا لهم بسبب ذلك، وأوقعوهم في أسر المهالك.
فرأيت بسبب هذه المكاييد والخزعات أن أعرض لسوء عقيدتهم، قمعا لهذا
الزائغ عن طريق أهل الحق، وهم الأئمة الأربعة المقتدى بهم والمعول عليهم في جميع
الأعصار والأقطار، لأنهم النجوم الذين بهم يهتدى.

وقد بالغ جمع من الأخيار من المتعبدين وغيرهم من العلماء، كأهل مكة
وغيرها، أن أذكر ما وقع لهذا الرجل من الحيدة عن طريق هذه الأئمة ولو كان
أحرفاً يسيرة، إما بالتصريح أو بالتلويح مشيرة، فاستخرت الله - عز وجل - في

ذلك مدة مديدة.

ثم قلت: لا أبا لك، وتأملت ما حصل وحدث بسببه من الإغواء والمهالك، فلم يسعني عند ذلك أن أكتفم ما علمت، وإلا ألحمت بلجام من نار ومقت. وها أنا أذكر الرجل، وأشير باسمه الذي شاع وذاع، واتسع به الباع، وسار بل طار في أهل القرى والأمصار. وأذكر بعض ما انطوى باطنه الخبيث عليه، وما عول في الإفساد بالتصريح أو الإشارة إليه.

ولو ذكرت كثيرا مما ذكره ودونه في كتبه المختصرات، لطال جدا، فضلا عن المبسوطات.

وله مصنفات أخر لا يمكن أن يطلع عليها إلا من تحقق أنه على عقيدته الخبيثة، ولو عصر هو وأتباعه بالعاصرات، لما فيها من الزيغ والقبائح النحسات. قال بعض العلماء من الحنابلة في الجامع الأموي في ملأ من الناس: لو اطلع الحصني على ما اطلعنا عليه من كلامه، لأخرجه من قبره وأحرقه وأكد هؤلاء أن أتعرض لبعض ما وقفت عليه.

وما أفتى به مخالفا لجميع المذاهب، وما خطيء فيه وما انتقد عليه. وأذكر بعض ما اتفق له من المجالس والمناظرات، وما جاءت به المراسيم العاليات.

وأعرض لبعض ما سلكه من المكاييد التي ظن بسببها أنه تخلص من ضرب السياط والحبوس وغير ذلك من الإهانات، وهيئات. (انتساب ابن تيمية إلى مذهب أحمد بن حنبل!) فأول شيء سلكه من المكر والخديعة أن انتمى إلى مذهب الإمام أحمد،

وشرع يطلب العلم ويتعبد، فمالت إليه قلوب المشايخ، فشرعوا في إكرامه والتوسعة عليه، فأظهر التعفف فزادوه في الرغبة فيه والوقوع عليه، ثم شرع ينظر في كلام العلماء، ويعلق في مسوداته حتى ظن أنه صار له قوة في التصنيف والمناظرة، وأخذ يدون ويذكر أن جاءه استفتاء من بلد كذا، وليس لذلك حقيقة، فيكتب عليها صورة الجواب، ويذكر ما لا ينتقد عليه، وفي بعضها ما يمكن أن ينتقد، إلا أنه يشير إليه على وجه التلبس، بحيث لا يقف على مراده إلا حاذق عالم متفنن، فإذا ناظر أمكنه أن يقطع من ناظره إلا ذلك المتفنن الفطن.

(خداعه لعوام الناس) ثم شرع يتلقى الناس بالأنس وبسط الوجه ولين الكلام، ويذكر أشياء تحلو

للنفوس، لا سيما الألفاظ العذبة، مع اشتغالها على الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة، فطلبوا منه أن يذكر الناس ففعل، فطار ذكره بالعلم والتعبد والتعفف، ففزح الناس إليه بالأسئلة، فكان إذا جاءه أحد يسأله عن مسألة، قال له: عاودني فيها، فإذا جاءه قال: هذه مسألة مشكلة، ولكن لك عندي مخرج أقوله لك بشرط، فإني أتقلدها في عنقي، فيقول: أنا أوفي لك، فيقول: أن تكتم علي، فيعطيه العهود والمواثيق على ذلك، فيفتيه بما فيه فرجه، حتى صار له بذلك أتباع كثيرة يقومون بنصرته أن لو عرض له عارض.

ثم إنه علم أن ذلك لا يخلصه، فكان إذا كان في بعض المجالس، قال: إنا لله وإنا إليه راجعون، قد انفتقت فتوق من أنواع المفاسد يبعد ارتاقها، ولو كان لي حكم لكنت أجعل فلانا وزيرا، وفلانا محتسبا، وفلانا دويدارا، وفلانا أمير البلد، فيسمع أولئك وفي قلوبهم من تلك المناصب، فكانوا يقومون في نصرته.

محايلته للعلماء) ثم اعلم: أن مثل هؤلاء قد لا يقدرّون على مقاومة العلماء إذا قاموا في نحره،

فجعل له مخلصاً منهم، بأن ينظر إلى من الأمر إليه في ذلك المجلس، فيقول له: ما عقيدة إمامك، فإذا قال: كذا وكذا، قال: أشهد أنها حق، وأنا مخطئ، واشهدوا أنني على عقيدة إمامك، وهذا كان سبب عدم إراقة دمه، فإذا انفض المجلس أشاع أتباعه أن الحق في جهته ومعه، وأنه قطع الجميع، ألا ترون كيف خرج سالماً حتى حصل بسبب ذلك افتتاح خلق كثير، لا سيما من العوام.

فلما تكرر ذلك منه علموا أنه إنما يفعل ذلك خديعة ومكراً، فكانوا مع قوله ذلك يسجنونه، ولم يزل ينتقل من سجن إلى سجن حتى أهلكه الله - عز وجل - في سجن الزندقة والكفر.

(التزام ابن تيمية للتقية)

ومن قواعد المقررة عنده، وجرى عليها أتباعه، التوقي بكل ممكن حقا كان أو باطلا ولو بالأيمان الفاجرة، سواء كانت بالله - عز وجل - أو بغيره. وأما الحلف بالطلاق فإنه لا يوقعه، البتة، ولا يعتبره سواء كان بالتصريح أو الكناية أو التعليق أو التنجيز، وهذا مذهب فرقة الشيعة، فإنهم لا يرونه شيئاً، وإشاعته هو وأتباعه أن الطلاق الثلاث واحدة خزعبلات ومكر، وإلا فهو لا يوقع طلاقاً على حالف به، ولو أتى به في اليوم مائة مرة على أي وجه، سواء كان حثاً أو منعا أو تحقيق خبر، فاعرف ذلك، وأن مسألة الثلاث إنما يذكرونها تسترا وخديعة وقد وقفت على مصنف له في ذلك (١)، وكان عند شخص شريف زينبي،

(١) هذا شيء مدهش جداً، ولو أن الذي يحكيه (غير الإمام الحصري المعروف بشحه على دينه، ما وجد ما يحكيه إلى القلوب سبيلاً. انتهى. مصححه.

وكان يرد الزوجة إلى زوجها في كل واقعة بخمسة دراهم، وإنما أطلعني عليه لأنه ظن أنني منهم، فقلت له: يا هذا أترك قول الإمام أحمد وقول بقية الأئمة بقول ابن تيمية؟!!

فقال: أشهد علي أنني تبت.

وظهر لي أنه كذب في ذلك، ولكن جرى على قاعدتهم في التستر والتقية، فنسأل الله العافية من المخادعة، فإنها صفة أهل الدرك الأسفل (٢).

(تزوير ابن تيمية في المصنفات والمصادر)

ثم اعلم قبل الخوض في ذكر بعض ما وقع منه وانتقد عليه: أنه يذكر في بعض مصنفاته كلام رجل من أهل الحق، ويدس في غضونه شيئاً من معتقده الفاسد، فيجري عليه الغبي بمعرفة كلام أهل الحق فيهلك، وقد هلك بسبب ذلك خلق كثير.

وأعمق من ذلك أنه يذكر: أن ذلك الرجل ذكر ذلك في الكتاب الفلاني، وليس لذلك الكتاب حقيقة، وإنما قصده بذلك انفضاض المجلس، ويؤكد قوله بأن يقول: ما يبعد أن هذا الكتاب عند فلان، ويسمي شخصاً بعيد المسافة، كل ذلك خديعة ومكر وتلبيس لأجل خلاص نفسه، ولا يحيق المكر السئ إلا بأهله. ولهذا لم يزل فيهم التعازير والضرب بالسياط والحبوس وقطع الأعناق، مع تكتمهم ما يعتقدونه والمبالغة في التكتم، حتى أنهم لا ينطقون بشيء من عقائدهم الخبيثة إلا في الأماكن الخفية، بعد التحرز وغلق الأبواب والنطق بما هم عليه بالمخافتة، ويقولون: إن للحيطان آذاناً.

(١) لا يتردد عاقل في أن ما سيحكيه الإمام الحصري بعد فعل دجاجلة لا علماء، فليقرأه العاقل، وليعجب كيف يكون من هذه بلاياهم أئمة في دين الله؟! انتهى. مصححه.

(أساليب التيمية في خداع المسلمين)

ومن جملة مكرهم وتحيلهم: أن الكبير منهم المشار إليه في هذه الخبائث، له أتباع يظهرون له العلم والعظمة والتعبد والتعفف، يخدعون بذلك أرباب الأموال، لا سيما الغرباء، فيدفع ذلك الغريب أو غيره إلى ذلك الشيخ شيئا، فيأبى ويظهر التعفف،

فيزداد ذلك الرجل حرصا على الدفع، فلا يأخذ منه إلا بعد جهد، فيأخذها ذلك الخبيث، ولا عليه من اطلاع الله تعالى على خبث طويته، ويدفع بعضها إلى بعض أتباعه وإلى غيرهم، ويتمتع هو وخواصه بالباقي، ولهم يد وقدرة على ذلك. ومن جملة مكرهم من هذا النوع أن يكسو عشرة مساكين قمصانا أو غيرها، ثم يقولون: انظروا هذا الرجل كيف يجيئه الفتوح فيؤثركم بها وغيركم، ويترك نفسه وعياله وأصدقاءه، وهكذا كان السلف، ويكون قد أخذ أضعاف ما دفع، وكثير من الناس في غفلة من هذا.

ولولا أن ذلك من جملة النصيحة لما ذكرته ولما تعرضت له، وكان ما في نفسي شاغلا عن ذلك، إلا أنه كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما - بسبب نجدة الحروري المبتدع: (لولا أن أكنتم علما لما كتبت إليه)، يعني جواب ما كتب إليه بأن يعلمه مسائل، والقصة مشهورة حتى في صحيح مسلم (١). وقال صلى الله عليه وسلم: (من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار) رواه

غير واحد - من حديث أبي هريرة رضي الله عنه - منهم أبو داود، وكذا الترمذي، وحسنه،

والحاكم وصححه (٢).

صحيح مسلم: في الجهاد والسير رقم ٣٣٧٧، وانظر مسند أحمد رقم ١٨٦٦، وسنن أبي داود في الجهاد رقم ٢٣٥١.

(٢) سنن أبي داود في العلم رقم ٣١٧٣، وكذا الترمذي برقم ٢٥٧٣، والحاكم في المستدرک ١ / ١٠١.

ثم إن كان المال المدفوع زكاة فلا تبرأ الذمة بدفعه إليهم، لأنهم ليسوا من أهلها، فليتنبه لذلك فإنه قد يخفى مع ظهوره، وقد تشكك في ذلك وتلاعب الشيطان به، فلنأخذه بجانب الاحتياط منه، فإنه طريق السلامة. والله أعلم. وأعلم أنني لو أردت أن أذكر ما هم عليه من التلبيسات والخديعة والمكر، لكان لي في ذلك مزيد وكثرة وفيما ذكرته أنموذج ينبه بعضه على غيره، لا سيما لمن له

أدنى فراسة وحسن نظر بموارد الشرع ومصادره، التي أشار إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم،

وبعضها صرح به تصريحاً ظاهراً، لا يخفى إلا على أكفهم لا يعرف القمر. وفي الصحيحين من حديث علي رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

(سيخرج قوم في آخر الزمان حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، يقرؤون القرآن لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة).

وفي صحيح مسلم من حديث علي رضي الله عنه، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: (يخرج

قوم من أمتي يقرؤون القرآن، ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء، وليس صلاتكم إلى صلاتهم بشيء، ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء، يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم، وهو عليهم، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية) (١).

وفي الصحيحين (٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنه، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو

على المنبر: (ألا إن الفتنة هنا - ويشير إلى المشرق - من حيث يطلع قرن الشيطان)،

(١) صحيح مسلم في الزكام رقم ١٧٧٣.

(٢) البخاري في بدء الخلق رقم ٣٠٣٧، والمناقب رقم ٣٢٤٩، ومسلم في الفتن وأشراط الساعة

رقم ٥١٦٧ - ٥١٧٢، والترمذي في الفتن ٣١٩٤، ومسنده أحمد رقم ٤٤٥٠.

وفي رواية: (إن الفتنة ههنا) ثلاثا، وفي رواية: (خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بيت عائشة رضي الله عنها، فقال: رأس الكفر ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان) (١). هذا المبتدع من حران الشرق، بلدة لا تزال يخرج منها أهل البدع، كجعده وغيره.

وفي سنن أبي داود من حديث أبي سعيد الخدري وأنس - رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال: (سيكون في أمتي اختلاف، وفرقة يحسنون القيل ويسئون الفعل، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، هم شر الخلق. طوبى لمن قتلهم أو قتلوه، يدعو إلى كتاب الله، وليسوا منه في شيء، من قتلهم كان أولى بالله منهم. قالوا: يا رسول الله وما سيماهم؟ قال: التحليق والتسبيد، فإذا رأيتموهم فأنيتموهم) (٢) أي اقتلوهم، والتسبيد هو الحلق واستئصال الشعر، وقيل: ترك التدهن وغسل الرأس وغير ذلك. والأحاديث في ذلك كثيرة، وفي واحد كفاية لمن أراد الله - عز وجل - به الرشده والهداية.

فقد أوضحهم سيد الناصحين صلى الله عليه وسلم - باعتبار أو صافهم وأماكنهم - إيضا. جليا لا خفاء فيه لا جهالة، فلا يتوقف في معرفتهم بعد ذلك إلا من أراد الله تعالى إيضاله.

(التحذير من عقائد التيمية أهل الزيغ)
وإذا تمهد لك هذا أيها الراغب في فكاك نفسك من ربة عقائد أهل الزيغ

(١) صحيح البخاري ٤ / ١٧٩ و ٦ / ١١٥، ٨ / ٥٢، ومسند أحمد - مسند المكثرين - رقم ٤٥٢١، والنسائي ٧ / ١١٨، وصحيح مسلم ٣ / ١١٤، والبيهقي ٨ / ١٧٠، والترمذي ٣ / ٣٢٦ عن عبد الله (٢) سنن أبي داود كتاب السنة رقم ٤١٣٧.

الضالين المضلين، والافتداء بأهل السلامة في الدين. فاعلم: أني نظرت في كلام هذا الخبيث الذي في قلبه مرض الزيف، المتتبع ما تشابه في الكتاب والسنة ابتغاء الفتنة، وتبعه على ذلك خلق من العوام وغيرهم ممن أراد الله - عز وجل - إهلاكه، فوجدت فيه ما لا أقدر على النطق به (١)، ولا لي أنامل تطاوعني على رسمه وتسطيره.

لما فيه من تكذيب رب العالمين في تنزيهه لنفسه في كتابه المبين. وكذا الازدراء بأصفيائه المنتجبين وخلفائهم الراشدين وأتباعهم الموفقين. فعدلت عن ذلك إلى ذكر ما ذكره الأئمة المتقون، وما اتفقوا عليه من تبديعه وإخراجه ببعضه من الدين، فمنه ما دون في المصنفات، ومنه ما جاءت به المراسيم العليات، وأجمع عليه علماء عصره ممن يرجع إليهم في الأمور الملمات والقضايا المهمات، وتضمنه الفتاوي الزكيات من دنس أهل الجهالات، ولم يختلف عليه أحد، كما اشتهر بالقراءة والمناداة على رؤوس الأشهاد في المجامع الجامعة، حتى شاع وذاع، واتسع به الباع حتى في الفوات.

(المرسوم السلطاني بشأن ابن تيمية)
فمن ذلك نسخة المرسوم الشريف السلطاني (٢)، ناصر الدنيا والدين محمد بن قلاوون - رحمه الله تعالى - وقرئ على منبر جامع دمشق، نهار الجمعة سنة خمس وسبعمائة. صورته (٣):

(١) ليتأمل هذا جدا، فإنه عجيب. انتهى. مصححه.

(٢) لفظ (ناصر الدين) صفة لموصوف محذوف قطعا ليستقيم الكلام، والتقدير الصادر من

السلطان ناصر الدين... إلى آخره. انتهى. مصححه.

(٣) لاحظ الدرر الكامنة لابن حجر العسقلاني ص ١٤٥.

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي تنزه عن الشبيه والنظير، وتعالى عن المثل، فقال تعالى: (ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير) (١).
نحمده على ما ألهمنا من العمل بالسنة والكتاب، ورفع في أيامنا أسباب الشك والارتياب.

ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة من يرجو بإخلاصه حسن العقبي والمصير، وينزه خالقه عن التحيز في جهة، لقوله تعالى: {وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير} (٢).

ونشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي نهج سبيل النجاة لمن سلك سبيل مرضاته، وأمر بالتفكر في الآيات، ونهى عن التفكر في ذاته، صلى الله عليه وسلم وأصحابه الذين

علا بهم منار الإيمان وارتفع، وشيد الله بهم من قواعد الدين الحنفي ما شرع، وأحمد بهم كلمة من حاد عن الحق ومال إلى البدع.
وبعد:

فإن القواعد الشرعية، وقواعد الإسلام المرعية، وأركان الإيمان العلمية، ومذاهب الدين المرضية، هي الأساس الذي يبنى عليه، والموئل الذي يرجع كل أحد إليه، والطريق التي من سلكها فاز فوزا عظيما، ومن زاغ عنها فقد استوجب عذابا أليما: ولهذا يجب أن تنعقد أحكامها: ويؤكد دوامها: وتضان عقائد هذه الأمة عن الاختلاف: وتزان بالرحمة والعطف والائتلاف: وتحمد ثوائر البدع، ويفرق من فرقها ما اجتمع.

وكان ابن تيمية في هذه المدة قد بسط لسان قلمه، ومد بجهله عنان كلمه،

(١) الشورى: ١١.

(٢) الحديد: ٤.

وتحدث بمسائل الذات والصفات، ونص في كلامه الفاسد على أمور منكرات، وتكلم فيما سكت عنه الصحابة والتابعون، وفاه بما اجتنبه الأئمة الأعلام الصالحون، وأتى في ذلك بما أنكره أئمة الإسلام، وانعقد على خلافه إجماع العلماء والحكام، وشهر من فتاويه ما استخف به عقول العوام، وخالف في ذلك فقهاء عصره، وأعلام علماء شامه ومصره، وبث به رسائله إلى كل مكان، وسمى فتاويه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان.

ولما اتصل بنا ذلك، وما سلك به هو ومريدوه، من هذه المسالك الخبيثة وأظهوره، من هذه الأحوال وأشاعوه، وعلمنا أنه استخف قومه فأطاعوه، حتى اتصل بنا أنهم صرحوا في حق الله سبحانه بالحرف والصوت والتشبيه والتجسيم. فقمنا في نصره الله، مشفقين من هذا النبا العظيم، وأنكرنا هذه البدعة، وعزنا (١) أن يشيع عن تضره ممالكة هذه السمعة، وكرهنا ما فاه به المبطلون، وتلونا قوله تعالى: {سبحان ربك رب العزة عما يصفون} (٢). فإنه - سبحانه وتعالى - تنزه في ذاته وصفاته عن العديل والنظير، {لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير} (٣). فتقدمت مراسيمنا باستدعاء ابن تيمية المذكور إلى أبوابنا، حين ما سارت فتاويه الباطلة في شامنا ومصرنا، وصرح فيها بألفاظ ما سمعها ذو فهم إلا وتلا قوله تعالى: {لقد جئت شيئا نكرا} (٤).

(١) هذه الفقرة محرفة، ومعناها ليس بظاهر، والذي يظهر أن أصلها: " وعدنا " أن يشيع عن تضره ممالكة هذه السمعة " يستعيز السلطان بالله أن يشيع عنه هو تلك السمعة، لأن الرجل في مملكته. انتهى. مصححه.

(٢) الصافات: ١٨٠.

(٣) الأنعام: ١٠٣.

(٤) الكهف: ٧٤.

ولما وصل إلينا الجمع أولوا العقد والحل، وذوو التحقيق والنقل، وحضر قضاة الإسلام، وحكام الأنام، وعلماء المسلمين، وأئمة الدنيا والدين، وعقد له مجلس شرعي في ملأ من الأئمة وجمع، ومن له دراية في مجال النظر ودفع. فثبت عندهم جميع ما نسب إليه، بقول من يعتمد ويعول عليه، وبمقتضى خط قلمه الدال على منكر معتقده (١).

وانفصل ذلك الجمع وهم لعقيدته الخبيثة منكرون، وآخذوه بما شهد به قلمه تالين: {ستكتب شهادتهم ويسألون} (٢). وبلغنا أنه قد استتيب مرارا فيما تقدم، وأخره الشرع الشريف لما تعرض لذلك وأقدم، ثم عاد بعد منعه، ولم يدخل ذلك في سمعه. ولما ثبت ذلك في مجلس الحاكم المالكي، حكم الشرع الشريف أن يسجن هذا المذكور، ويمنع من التصرف والظهور. ويكتب مرسومنا هذا بأن لا يسلك أحد ما سلكه المذكور من هذه المسالك، وينهى عن التشبيه في اعتقاد مثل ذلك، أو يعود له في هذا القول متبعا، أو لهذه الألفاظ مستمعا، أو يسري في مسراه، أو يفوه بجهة العلو بما فاه، أو يتحدث أحد بحرف أو صوت، أو يفوه بذلك إلى الموت، أو ينطق بتجسيم، أو يحيد عن الطريق المستقيم، أو يخرج عن رأي الأئمة، أو ينفرد به عن علماء الأمة، أو يحيز الله سبحانه وتعالى في جهة، أو يتعرض إلى حيث وكيف، فليس لمعتقد هذا إلا السيف (٣). فليقف كل واحد عند هذا الحد، ولله الأمر من قبل ومن بعد. وليلزم كل واحد من الحنابلة بالرجوع عن كل ما أنكره الأئمة من هذه

(١) ليحفظ هذا، ثم ليحفظه المغررون. انتهى. مصححه.

(٢) الزخرف: ١٩.

(٣) لينظر هذا كذلك. انتهى. مصححه.

العقيدة،

والرجوع عن الشبهات الذائعة الشديدة، ولزوم ما أمر الله تعالى به، والتمسك بمسالك أهل الإيمان الحميدة، فإنه من خرج عن أمر الله فقد ضل سواء السبيل. ومثل هذا ليس له إلا التنكيل، والسجن الطويل مستقره ومقيله وبئس المقيل. وقد رسمنا بأن ينادى في دمشق المحروسة والبلاد الشامية، وتلك الجهات الدنية والقصية: بالنهي الشديد، والتخويف والتهديد، لمن اتبع ابن تيمية في هذا الأمر الذي أوضحناه.

ومن تابعه تركناه في مثل مكانه وأحللناه، ووضعناه من عيون الأمة كما وضعناه، ومن أصر على الامتناع، وأبى إلا الدفاع، أمرنا بعزلهم من مدارسهم ومناصبهم، وأسقطناهم من مراتبهم مع إهانتهم، وأن لا يكون لهم في بلادنا حكم ولا ولاية، ولا شهادة ولا إمامة، بل ولا مرتبة ولا إقامة.

فإننا أزلنا دعوة هذا المبتدع من البلاد، وأبطلنا عقيدته الخبيثة التي أضل بها كثيرا من العباد أو كاد، بل كم أضل بها من خلق، وعاثوا بها في الأرض الفساد. ولتثبت المحاضر الشرعية على الحنابلة بالرجوع عن ذلك، وتسير المحاضر بعد إثباتها على قضاء المالكية. وقد أعذرنا وحذرنا، وأنصفنا حيث أنذرنا. وليقرأ مرسومنا الشريف على المنابر، ليكون أبلغ واعظ وزاجر، لكل باد وحاضر.

والاعتماد على الخط الشريف أعلاه.

وكتب ثامن (١) عشرين شهر رمضان سنة خمس وسبعمائة (٢).

(١) كذا بالأصل، والمعنى ظاهر، ولعل الأصل في ثامن وعشرين من شهر... الخ، وكذا ما يأتي يقال ذلك. انتهى. مصححه.
(٢) إن في ذلك لبرة لأولي الأبصار. انتهى. مصححه.

(تاريخ ابن تيمية كما نقله المؤرخ ابن شاكر)
وأزيد على ذلك ما ذكره صاحب (عيون التواريخ)، وهو ابن شاكر، ويعرف
بصلاح الدين الكتبي وبالتركي، وكان من أتباع ابن تيمية، وضرب الضرب
البليغ، لكونه قال لمؤذن في مأذنة العروس وقت السحر: أشركت، حين قال:
ألا يا رسول الله أنت وسيلتي * إلى الله في غفران ذنبي وزلتي
وأرادوا ضرب عنقه، ثم جددوا إسلامه.

وإنما أذكر ما قاله لأنه أبلغ في حق ابن تيمية في إقامة الحجة عليه، مع أنه أهمل
أشياء من حبه ولؤمه، لما فيها من المبالغة في إهانة قدوته. والعجب أن ابن تيمية
ذكرها، وهو سكت عنها:

كلام ابن تيمية في الاستواء ووثوب الناس عليه
فمن ذلك ما أخبر به أبو الحسن علي الدمشقي - في صحن الجامع الأموي - عن
أبيه، قال: كنا جلوسا في مجلس ابن تيمية، فذكر ووعظ وتعرض لآيات
الاستواء، ثم قال: (واستوى الله على عرشه كاستوائي هذا).
قال: فوثب الناس عليه وثبة واحدة، وأنزلوه من الكرسي، وبادروا إليه
ضربا باللكم والنعال وغير ذلك، حتى أوصلوه إلى بعض الحكام.
واجتمع في ذلك المجلس العلماء، فشرع يناظرهم، فقالوا: ما الدليل على ما
صدر منك؟

فقال: قوله تعالى: {الرحمن على العرش استوى} (١).
فضحكوا منه، وعرفوا أنه جاهل لا يجري على قواعد العلم.

(١) طه: ٥.

ثم نقلوه ليتحققوا أمره. فقالوا: ما تقول في قوله تعالى: {فأينما تولوا فثم وجه الله}؟

فأجاب بأجوبة تحققوا أنه من الجهلة على التحقيق، وأنه لا يدري ما يقول. وكان قد غره بنفسه ثناء العوام عليه، وكذا الجامدون (١) من الفقهاء، العارون عن العلوم التي بها يجتمع شمل الأدلة على الوجه المرضي. وقد رأيت في فتاويه ما يتعلق بمسألة الاستواء، وقد أطنب فيها، وذكر أموراً كلها تلييسات وتجريات خارجة عن قواعد أهل الحق، والناظر فيها إذا لم يكن ذا علوم وفطنة وحسن روية، ظن أنها على منوال مرضي.

ومن جملة ذلك بعد تقريره وتطويله: (إن الله معنا حقيقة، وهو فوق العرش حقيقة، كما جمع الله بينهما في قوله تعالى: {هو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير}، فأخبر: أنه فوق العرش يعلم كل شيء، وهو معنا أينما كنا). هذه عبارته بحروفها.

فتأمل - أرشدك الله تعالى - هذا التهافت، وهذه الجرأة بالكذب على الله تعالى: أنه - سبحانه وتعالى - أخبر عن نفسه أنه فوق العرش، ومحتجا بلفظ الاستواء الذي هو موضوع بالاشتراك، ومن قبيل المجمل. وهذا وغيره مما هو كثير في كلامه يتحقق به جهله وفساد تصوره وبلادته. وكان بعضهم يسميه: حاطب ليل، وبعضهم يسميه: الهدار المهذار. وكان الإمام العلامة شيخ الإسلام في زمانه أبو الحسن علي بن إسماعيل

(١) كذا بالأصل، وليس بخفي أن لفظ "الجامدين" حقها الجامدون، وكذا العارون. انتهى. مصححه.

القونوي يصرح بأنه من الجهلة، بحيث لا يعقل ما يقول.
ويخبر أنه أخذ مسألة التفرقة (١) عن شيخه، الذي تلقاها عن أفراخ السامرة
واليهود الذين أظهروا التشرف بالإسلام.
وهو (٢) من أعظم الناس عداوة للنبي صلى الله عليه وسلم، وقتل علي رضي الله عنه
واحدا

منهم، تكلم في مجلسه كلمة فيها ازدراء بالنبي صلى الله عليه وسلم.
وقد وقفت على المسألة، أعني مسألة التفرقة التي أثارها اليهود، ليزدروه بها،
وبحثوا فيها على قواعد مأخوذة من الاشتقاق، وكانوا يقطعون بها الضعفاء من
العلماء، فتصدى لهم الجهابذة من العلماء، وأفسدوا ما قالوه بالنقل والعقل
والاستعمال الشرعي والعرفي، وأبادوهم بالضرب بالسياط وضرب الأعناق، ولم
يبق منهم إلا الضعفاء في العلم، ودامت فيهم مسألة التفرقة حتى تلقاها ابن تيمية
عن شيخه، وكنت أظن أنه ابتكرها.
واتفق الحدائق في زمانه من جميع المذاهب على سوء فهمه وكثرة خطئه، وعدم
إدراكه للمآخذ الدقيقة وتصورها، عرفوا ذلك منه بالمفاوضة في مجالس العلم.
(تاريخ ابن تيمية الأسود)

ولنرجع إلى ما ذكره ابن شاكر في تاريخه، ذكره في الجزء العشرين.
قال: وفي سنة خمس وسبعمائة في ثامن رجب، عقد مجلس بالقضاة والفقهاء
بحضرة نائب السلطنة بالقصر الأبلق، فسئل ابن تيمية عن عقيدته؟ فأملئ
شيئا منها.

(١) ظاهر أنها الفوقية، وكذا ما يأتي بعد كالسياق أو التفرقة حياة الرسول ومماته. انتهى.
مصححه.

(٢) ظاهر أن اللفظ هم لا هو. انتهى. مصححه.

ثم أحضرت عقيدته الواسطية، وقرئت في المجلس، ووقعت بحوث كثيرة، وبقيت مواضع أخرت إلى مجلس ثان، ثم اجتمعوا يوم الجمعة ثاني عشر رجب. وحضر المجلس صفي الدين الهندي، وبحثوا، ثم اتفقوا على أن كمال الدين بن الزملكاني يحاقق ابن تيمية، ورضوا كلهم بذلك، فأفحم كمال الدين ابن تيمية، وخاف ابن تيمية على نفسه، فأشهد على نفسه الحاضرين أنه شافعي المذهب، ويعتقد ما يعتقد الإمام الشافعي، فرضوا منه بذلك وانصرفوا. ثم إن أصحاب ابن تيمية أظهروا أن الحق ظهر مع شيخهم، وأن الحق معه، فأحضروا إلى مجلس القاضي جلال الدين القزويني، وأحضروا ابن تيمية وشفع ورسم بتعزيره، فشفع فيه، وكذلك فعل الحنفي باثنين من أصحاب ابن تيمية. ثم قال: ولما كان سلخ رجب جمعوا القضاة والفقهاء، وعقد مجلس بالميدان أيضا، وحضر نائب السلطنة أيضا، وتباحثوا في أمر العقيدة، وسلك معهم المسلك الأول.

فلما كان بعد أيام ورد مرسوم السلطان، صحبة بريدي من الديار المصرية بطلب قاضي القضاة نجم الدين بن صصري وبابن تيمية، وفي الكتاب: تعرفونا ما وقع في سنة ثمان وتسعين في عقيدة ابن تيمية. فطلبوا الناس وسألوهم عما جرى لابن تيمية في أيام نقل عنه فيها كلام قاله، وأحضروا للقاضي جلال الدين القزويني العقيدة التي كانت أحضرت في زمن قاضي القضاة إمام الدين، وتحدثوا مع ملك الأمراء في أن يكتب في هذا الأمر، فأجاب، فلما كان ثاني يوم وصل مملوك ملك الأمراء على البريد من مصر، وأخبر أن الطلب على ابن تيمية كثير، وأن القاضي المالكي قائم في قضيته قياما عظيما، وأخبر بأشياء كثيرة من الحنابلة وقعت في الديار المصرية، وأن بعضهم صفع، فلما سمع ملك الأمراء بذلك انحلت عزائمه عن المكاتب، وسير شمس الدين بن محمد

المهمندار إلى ابن تيمية، وقال له:
قد رسم مولانا ملك الأمراء بأن تسافر غدا، وكذلك راح إلى قاضي القضاة،
فشرعوا في التجهيز، وسافر صحبة ابن تيمية أخواه عبد الله وعبد الرحمن، وسافر
معهم جماعة من أصحاب ابن تيمية.

وفي سابع شوال وصل البريدي إلى دمشق، وأخبر بوصولهم إلى الديار
المصرية، وأنه عقد لهم مجلس بقلعة القاهرة بحضرة القضاة والفقهاء والعلماء
والأمراء: فتكلم الشيخ شمس الدين عدنان الشافعي وادعى على ابن تيمية في أمر
العقيدة، فذكر منها فصولاً.

فشرع ابن تيمية فحمد الله تعالى وأثنى عليه، وتكلم بما يقتضي الوعظ، فقبل
له: يا شيخ إن الذي تقوله نحن نعرفه، وما لنا حاجة إلى وعظك، وقد ادعى عليك
بدعوى شرعية فأجب.

فأراد ابن تيمية أن يعيد التحميد، فلم يمكنه من ذلك، بل قيل له: أجب.
فتوقف، وكرر عليه القول مراراً، فلم يزداهم على ذلك شيئاً، وطال الأمر،
فعند ذلك حكم القاضي المالكي بحبسه وحبس أخويه معه.

فحبسوه في برج من أبراج القلعة فتردد إليه جماعة من الأمراء، فسمع القاضي
بذلك، فاجتمع بالأمراء، وقال: يجب عليه التضييق إذا لم يقتل، وإلا فقد وجب
قتله، وثبت كفره.

فنقلوه إلى الحب بقلعة الجبل، ونقلوا أخويه معه بإهانة.

وفي سادس عشر ذي القعدة وصل من الديار المصرية قاضي القضاة نجم
الدين بن صصري، وجلس يوم الجمعة في الشباك الكمالي، وحضروا القراء
والمنشدون، وأنشدت التهاني، وكان وصل معه كتب ولم يعرضها على نائب
السلطنة، فلما كان بعد أيام عرضها عليه، فرسم ملك الأمراء بقراءتها والعمل بما

فيها امثالاً للمراسيم السلطانية. وكانوا قد بيتوا على الحنابلة كلهم بأن يحضروا إلى مقصورة الخطابة بالجامع الأموي بعد الصلاة، وحضر القضاة كلهم بالمقصورة، وحضر معهم الأمير الكبير ركن الدين بيبرس العلاني، وأحضروا تقليد القضاة نجم الدين بن صصري، الذي حضر معه من مصر باستمراره على قضاء القضاة وقضاء العسكر ونظر الأوقاف وزيادة المعلوم، وقرأ الكتاب الذي وصل على يديه، وفيه ما يتعلق بمخالفة ابن تيمية عقيدته وإلزام الناس بذلك، خصوصاً الحنابلة، والوعيد الشديد عليهم، والعزل من المناصب، والحبس وأخذ المال والروح، لخروجهم بهذه العقيدة عن الملة المحمدية.

ونسخة الكتاب نحو الكتاب المتقدم، وتولى قراءته شمس الدين محمد بن شهاب الدين الموقع، وبلغ عنه الناس ابن صبح المؤذن، وقرأ بعد تقليد الشيخ برهان الدين بالخطابة، وأحضروا بعد القراءة الحنابلة مهانين بين يدي القاضي جمال الدين المالكي بحضور باقي القضاة، واعترفوا أنهم يعتقدون ما يعتقد محمد ابن إدريس الشافعي رضي الله عنه.

وفي سابع شهر صفر سنة ثمان عشرة، ورد مرسوم السلطان بالمنع من الفتوى في مسألة الطلاق الذي يفتي بها ابن تيمية. وأمر بعقد مجلس له بدار السعادة، وحضر القضاة وجماعة من الفقهاء، وحضر ابن تيمية وسألوه عن فتاويه في مسألة الطلاق، وكونهم نهوه وما انتهى، ولا قبل مرسوم السلطان، ولا حكم الحكام بمنعه، فأنكر. فحضر خمسة نفر، فذكروا عنه: أنه أفتاهم بعد ذلك، فأنكر وصمم على الإنكار، فحضر ابن طليش وشهود شهدوا أنه أفتى لحاماً اسمه قمر مسلماني في بستان ابن منجا.

فقيل لابن تيمية: اكتب بخطك: أنك لا تفتي بها ولا بغيرها، فكتب بخطه: أنه لا يفتي بها وما كتب بغيرها.

فقال القاضي نجم الدين بن مصري: حكمت بحبسك واعتقالك. فقال له: حكمتك باطل، لأنك عدوي، فلم يقبل منه، وأخذوه واعتقلوه في قلعة دمشق.

وفي سنة إحدى وعشرين وسبعمائة يوم عاشوراء، أفرج عن ابن تيمية من حبسه بقلعة دمشق، وكانت مدة اعتقاله خمسة أشهر ونصفا. وفي سنة اثنتين وعشرين وسبعمائة في السادس عشر في شعبان، قدم بريدي من الديار المصرية، ومعه مرسوم شريف باعتقال ابن تيمية. فاعتقل في قلعة دمشق، وكان السبب في اعتقاله وحبسه أنه قال: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد، وإن زيارة قبور الأنبياء لا تشد إليها الرواحل كغيرها، كقبر إبراهيم الخليل وقبر النبي صلى الله عليه وسلم. ثم إن الشاميين كتبوا فتيا أيضا في ابن تيمية، لكونه أول من أحدث هذه المسألة، التي لا تصدر إلا ممن في قلبه ضغينة لسيد الأولين والآخرين. فكتب عليها الإمام العلامة برهان الدين الفزاري نحو أربعين سطرا بأشياء، وآخر القول أنه أفتى بتكفيره.

ووافق على ذلك الشيخ شهاب الدين بن جهيل الشافعي، وكتب تحت خطه: كذلك المالكي.

وكذلك كتب غيرهم.

ووقع الاتفاق على تضليله بذلك وتبديعه وزندقته.

ثم أراد النائب أن يعقد لهم مجلسا، ويجمع العلماء والقضاة، فرأى أن الأمر يتسع فيه الكلام، ولا بد من إعلام السلطان بما وقع، فأخذ الفتوى وجعلها في

مطالعه وسيرها.
فجمع السلطان لها القضاة، فلما قرئت عليهم أخذها قاضي القضاة بدر الدين ابن جماعة، وكتب عليها: القائل بهذه المقالة ضال مبتدع. ووافقه على ذلك الحنفي والحنبلي، فصار كفره مجمعا عليه (١). ثم كتب كتاب إلى دمشق بما يعتمده نائب السلطنة في أمره. وفي يوم الجمعة عاشر شهر شعبان حضر كتاب السلطان إلى نائب البلد، وأمره أن يقرأ على السدة في يوم الجمعة فقرأ، وكان قارئ الكتاب بدر الدين ابن الأعزازي الموقع والمبلغ ابن النجيبى المؤذن. ومضمون الكتاب بعد البسملة: أدام الله تعالى نعمه، ونوضح لعلمه الكريم ورود مكاتبه التي جهزها بسبب ابن تيمية، فوقفنا عليها، وعلمنا مضمونها في أمر المذكور وإقدامه على الفتوى بعد تكرير المراسيم الشريفة بمنعه، حسب ما حكم به القضاة وأكابر العلماء. وعقدنا بهذا السبب مجلسا بين أيدينا الشريفة، ورسنا بقراءة الفتوى على القضاة والعلماء. فذكروا جميعا من غير خلف: أن الذي أفتى به ابن تيمية في ذلك خطأ مردود عليه، وحكموا بزجره وطول سجنه ومنعه من الفتوى مطلقا. وكتبوا خطوطهم بين أيدينا على ظاهر الفتوى المجهزة بنسخة ما كتبه ابن تيمية. وقد جهزنا إلى الجناح العالي طي هذه المكاتبة، فيقف على حكم ما كتب به القضاة الأربعة. ويتقدم اعتقال المذكور في قلعة دمشق، ويمنع من الفتوى مطلقا، ويمنع الناس من الاجتماع به والتردد إليه تضييقا عليه، لجرأته على هذه الفتوى.

(١) لينظر هذا المغرورون. انتهى. مصححه.

فيحيط به علمك الكريم، ويكون اعتماده بحسب ما حكم به الأئمة الأربعة، وأفتى به العلماء في السجن للمذكور وطول سجنه. فإنه في كل وقت يحدث للناس شيئاً منكراً، وزندقة يشغل خواطر الناس بها، ويفسد على العوام عقولهم الضعيفة وعقلياتهم وعقائدهم. فيمنع من ذلك، وتسد الذريعة منه. فليكن عمله على هذا الحكم، ويتقدم أمره به. وإذا اعتمد الجنب الرفيع العالي هذا الاعتماد الذي رسمنا به في أمر ابن تيمية، فيتقدم منع من سلك مسالكه، أو يفتي بهذه الفتاوى، أو يعمل بها في أمر الطلاق، أو هذه القضايا المستحدثة. وإذا اطلع على أحد عمل بذلك، أو أفتى به، فيعتبر حاله، فإن كان من مشايخ العلماء، فيعزر تعزير مثله. وإن كان من الشبان الذين يقصدون الظهور - كما يقصده ابن تيمية - فيؤدبهم ويردعهم ردعا بليغا، ويعتمد في أمرهم ما يحسم به مواد أمثاله، لتستقيم أحوال الناس، وتمشي على السداد، ولا يعود أحد يتجاسر على الإفتاء بما يخالف الإجماع، ويبتدع في دين الله - عز وجل - من أنواع الاقتراح ما لم يسبقه أحد إليه. فالجناب العالي يعتمد هذه الأمور التي عرفناه إياها الآن وسد الذرائع فيها. وقد عجلنا بهذا الكتاب، وبقية فصول مكاتبتة تصل بعد هذا الكتاب إن شاء الله تعالى. وكتب في سابع عشرين رجب سنة ست وعشرين وسبعمائة. (فتوى الأئمة الأربعة بكفر ابن تيمية) صورة الفتوى من المنقول من خط القضاة الأربعة بالقاهرة على ظاهر الفتوى:

الحمد لله، هذا المنقول باطنها جواب عن السؤال عن قوله: إن زيارة الأنبياء
والصالحين بدعة.

وما ذكره من نحو ذلك، وأنه لا يرخص بالسفر لزيارة الأنبياء، باطل مردود عليه.
وقد نقل جماعة من العلماء: أن زيارة النبي صلى الله عليه وسلم فضيلة وسنة مجمع
عليها.

وهذا المفتي المذكور ينبغي أن يزجر عن مثل هذه الفتاوي الباطلة عند الأئمة
والعلماء، ويمنع من الفتاوى الغريبة، ويحبس (١) إذا لم يمتنع من ذلك، ويشهر أمره،
ليحتفظ الناس من الاقتداء به.

وكتبه محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة الشافعي.
وكذلك يقول محمد بن الجريري الأنصاري الحنفي: لكن يحبس الآن جزماً
مطلقاً.

وكذلك يقول محمد بن أبي بكر المالكي ويبالغ في زجره حسبما تندفع به
المفسدة وغيرها من المفاسد.

وكذلك يقول أحمد بن عمر المقدسي الحنبلي.
ووجدوا صورة فتوى أخرى يقطع فيها: بأن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبور
الأنبياء معصية بالإجماع مقطوع بها.

وهذه الفتوى هي التي وقف عليها الحكام، وشهد بذلك القاضي جلال الدين
محمد بن عبد الرحمن القزويني، فلما رأوا خطه عليها تحققوا فتواه، فغاروا
لرسول صلى الله عليه وسلم غير عزيمة، وللمسلمين الذين ندبوا إلى زيارته، وللزائرين
من

أقطار الأرض، واتفقوا على تبديعه وتضليله وزيعه، وأهانوه ووضعوه في السجن.
وذكر الشيخ الإمام العلامة شمس الدين الذهبي بعض محنته، وأن بعضها كان
في سنة خمس وسبعمائة، وكان سؤالهم عن عقيدته وعماد ذكر في الواسطية، وطلب

(١) ظاهر أن اللفظ "ويحبس" لا يجلس. انتهى. مصححه.

فسجن هو وأخواه بضعة عشر شهرا، ثم أخرج، ثم حبس في حبس الحاكم. وكان مما ادعي عليه بمصر أن قال: الرحمن استوى على العرش حقيقة، وأنه تكلم بحرف وصوت.

ثم نودي بدمشق وغيرها من كان على عقيدة ابن تيمية حل ماله ودمه (١). (حكم ابن حيان على ابن تيمية بالتشبيه) وذكر أبو حيان النحوي الأندلسي في تفسيره المسمى ب (النهر) في قوله

تعالى: {وسع كرسيه السماوات والأرض} ما صورته: وقد قرأت في كتاب لأحمد ابن تيمية هذا الذي عاصرناه، وهو بخطه سماه (كتاب العرش): إن الله يجلس على الكرسي، وقد أدخل مكانا يقعد معه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم. تحيل عليه التاج محمد بن علي بن عبد الحق، وكان من تحيله عليه أنه أظهر أنه داعية له حتى أخذ منه الكتاب، وقرأنا ذلك فيه.

ورأيت في بعض فتاويه: أن الكرسي موضع القدمين.

وفي كتابه المسمى ب (التدمرية) ما هذا لفظه بحروفه - بعد أن قرر ما يتعلق بالصفات المتعلقة بالخالق والمخلوق - : ثم من المعلوم أن الرب لما وصف نفسه: بأنه حي عليم قادر، لم يقل المسلمون: إن ظاهر هذا غير مراد، لأن المفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقنا.

فكذلك لما وصف نفسه: أنه خلق آدم بيديه، لم يوجب ذلك أن ظاهره غير مراد، لأن مفهوم ذلك في حقه مثل مفهومه في حقنا.

هذه عبارته بحروفها، وهي صريحة في التشبيه المساوي، كما أنه جعل الاستواء

(١) ليتأمل العاقل هذا، ثم ليتأمله، انتهى. مصححه.

على العرش مثل قوله تعالى: {لتستووا على ظهوره} تعالى الله وتقدس عن ذلك. وقال في كلام حديث النزول المشهور: أن الله ينزل إلى سماء الدنيا إلى مرجة خضراء، وفي رجليه نعلان من ذهب. هذه عبارته الزائغة الركيكة. وله من هذا النوع وأشباهه مغالاة في التشبيه، حريصا على ظاهرها واعتقادها، وإبطال ما نزه الله تعالى به نفسه في أشرف كتبه، وأمر به عموما وخصوصا، وذكره إخبارا عن الملائة الأعلى والكون العلوي والسفلي، ومن تأمل القرآن وجدته مشحونا بذلك.

القرآن وجدته مشحونا بذلك. وهذا الخبيث لا يعرج على ما فيه التنزيه، وإنما يتتبع المتشابه، ويمعن الكلام فيه، وذلك من أقوى الأدلة على أنه من أعظم الزائعين. ومن له أدنى بصيرة لا يتوقف فيما قلته، إذ القرائن لها اعتبار في الكتاب والسنة، وتفيد القطع، وتفيد ترتب الأحكام الشرعية، لا سيما في محل الشبه. قال بعض السلف رضي الله عنهم: الأعراض عن الحق والتسخط له علامة الركون إلى الباطل، وطريق الحق دقيق وبعيد، والصبر معه شديد، والعدو لا يزال عنه يحمي، وأثقال الحق لا يحملها إلا مطايا الحق.

وقال بعض السلف: داعي الحق داعي رشد، ليس للشيطان فيه يد، ولا للنفس فيه نصيب. وداعي الباطل من نزغات الشيطان وهوى النفس، ومتبعها هالك لا محالة، لأنه عاص في صورة طائع، ومبعد في صورة مقرب. وصدق ونصح رضي الله عنه، فقد هلك بسبب ذلك خلق لا يحصون عدا، ولا يمكن ضبطهم حدا.

قال العلماء: إن وسوسة التشبيه من إبليس، فالرد عليه وإبطال وسوسته أن يقول في نفسه: كل ما تصور في صدري فالرب بخلافه، فإنه لا يتصور في صدري إلا مخلوق له كيفية ومثل، والرب - سبحانه وتعالى - لا مثل له ولا كيفية، فما مثل في

صدري فهو غير ربي، فهو - سبحانه وتعالى - موحد الذات والصفات.
(التوحيد والعدل في كلام الأئمة)
وسئل علي رضي الله عنه عن التوحيد والعدل، فقال: (التوحيد أن لا تتوهمه، والعدل أن لا تتهمه).
وقال يحيى بن معاذ: التوحيد في كلمة واحدة ما تصور في الأوهام فهو بخلافه.
وقال علي رضي الله عنه: (ليس لصفته حد محدود، ولا نعت موجود).
وقال رضي الله عنه: (أول الدين معرفته، وكمال معرفته التصديق به، وكمال التصديق به
توحيده، وكمال توحيده الإخلاص له، وكمال الإخلاص له نفي الصفات المحدثه عنه، فمن وصفه بحادث فقد قرنه، ومن قرنه فقد ثناه (١)، ومن ثناه فقد جزأه، ومن جزأه فقد جهله، ومن أشار إليه فقد حده، ومن حده فقد عده) (٢).
قال المحققون: من اعتقد في الله - سبحانه وتعالى - ما يليق بطبعه فهو مشبه، لأنه - سبحانه وتعالى - منزه عما يصفه به أو يتخيله، لأن ذلك من صفات الحادث. وسئل - أعني عليا رضي الله عنه: بم عرفت ربك؟ فقال: (عرفته بما عرف به نفسه، لا يدرك بالحواس، ولا يقاس بالناس، قريب في بعده، بعيد في قربه، فوق كل شيء ولا يقال تحته شيء وأمام كل شيء، ولا يقال أمامه شيء، وهو في كل شيء لا كشيء في شيء فسبحان من هو هكذا وليس هكذا غيره) (١).
وقال أيضا رضي الله عنه: (عرفنا الله - سبحانه وتعالى - نفسه بلا كيف، وبعث سيدنا

(١) قوله: "ثناه" قي ثناه. انتهى. مصححه.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة الأولى ص ٣٩ تحقيق الدكتور صبحي الصالح.

(٣) لاحظ هذا النص في كتب الشيعة الإمامية: المحاسن للبرقي ص ٢٣٩، والكافي

للكليني ١ / ٨٥، والتوحيد للصدوق ص ٢٨٥.

محمدًا صلى الله عليه وسلم بتبليغ القرآن، وبيان المفصلات للإسلام والإيمان، وإثبات
الحجة

وتقويم الناس على منهج الإخلاص، فصدقته بما جاء به).
وقال الإمام الحافظ محمد بن علي الترمذي صاحب التصانيف المشهورة: من
جهل أوصاف العبودية فهو بنعت الربوبية أجهل.
قال جعفر (الصادق) في قوله تعالى: {قل هو الله أحد}: (هو الذي لم يعط
لأحد من معرفته غير الاسم والصفة).
وقيل: هو الذي لا يدرك حقيقة نعوته وصفاته إلا هو.
وقوله تعالى {الله الصمد} قيل هو الذي أيست العقول من أن تطلع عليه، أو
تدرك ما وصف به نفسه ونسب إليه.
وقيل: هو السيد الذي لا نهاية لسؤدده.
وقيل: هو المصمود إليه في الحوائج.
وقيل: هو الذي لا يستغني عنه شئ من الأشياء.
وقال ابن عباس رضي الله عنه: معناه الذي لا جوف له. وقيل غير ذلك.
وقوله: {لم يلد ولم يولد} نفي الجنسية والبعضية.
وقوله: {ولم يكن له كفوا أحد} نفي الشريك والنظير، فهو الذي لا نظير له في
ذاته ولا صفاته ولا أفعاله.
فتعالى أن تدركه الأوهام والعقول والعلوم، بل هو كما وصف نفسه، والكيفية
عن وصفه غير معقولة ولا موهومة، كيف يكون ذلك؟ وهو قديم الذات
والصفات، والتخيل إنما يكون في المحدثات.
وسئل الإمام العلامة أبو الحسن الدينوري عن الاستدلال بالشاهد على
الغائب، فقال: كيف يستدل بصفات من يشاهد ويعاين وذو مثل على من لا
يشاهد ولا يعاين في الدنيا ولا نظير له ولا مثل؟!!

هذا من جهل الجاهلين بالآيات التي قلبوا بها حقائق الأمور، فجعلوا الآيات صفات، ومعنى الآيات العلامات.

وهو كلام إمام محقق، وقد زل خلق كثير بمثل ذلك.

فسبحان الأحدي الذات، العلي الصفات، المنزه عن الآلات، المقدس عن الكيفيات، المنزه عن مشابهة المخلوقات، تعالى عما يقوله من الإلحاقات.

كيف يقاس القادر بالمقدورات والصانع بالمصنوعات؟! وهي من آياته البينات الظاهرات.

رفع السماوات، وبسط الأرض وثبتها بالأوتاد الراسيات، وأتحفها بالمزن المطرات، فزهت بأنواع النباتات المختلفة، كذلك يحيي الموتى. {إعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات}.

قال أرباب البصائر وذوو التحقيقات: ليس كذاته ذات، ولا كاسمه اسم من جهة المعنى، ولا لصفته صفة من جميع الوجوه إلا من جهة موافقة اللفظ.

وكما لم يجز أن يظهر من مخلوق صفة قديمة، كذلك يستحيل أن يظهر من الذات الذي ليس كمثلته شيء صفة حديثة.

وأن التكرار من حدوث الصفة، جل ربنا أن يحدث له صفة أو اسم، إذ لم يزل بجميع صفاته واحدا، ولا يزال كذلك.

وكل أمور التوحيد والتفريد خرجت (١) من هذه الكلمة {ليس كمثلته شيء}.

لأنه ما عبر عن الحقيقة بشيء إلا والعلة مصحوبة والعبارة منقوضة، لأن الحق لا ينبعث (٢) أقداره إلا على إقراره، لأن كل ناعت مشرف على المنعوت،

(١) أي ظهري للمؤمنين وفهموها من هذه الكلمة. انتهى. مصححه.

(٢) قوله: " لا ينبعث " هو لا نعت... إلى آخره. بدليل قوله بعد ذلك: " لأن كل ناعت... " إلى آخره. انتهى. مصححه.

وجل ربنا أن يشرف عليه مخلوق، احتجب عن خلقه بخلقه، ثم عرفهم صنعه بصنعه، وساقهم إلى أمره بأمره، فلا يمكن الأوهام أن تناله، ولا العقول أن تختاله (١)، ولا الأبصار أن تمثله، ولا الأسماع أن تشتمله (٢)، ولا الأمانى أن تمتنحه.

هو الذي لا قبل له، ولا مفر (٣) عنه ولا معدل، ولا غاية وراءه ولا مثل. ليس له أمد ولا نهاية ولا غاية ولا ميقات ولا انقضاء، ولا يستره حجاب، ولا يقله مكان ولا يحويه هواء، ولا يحتاطه (٤) فضاء، ولا يتضمنه خلاء { ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير }.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: معنى الآية ليس له نظير. وقيل: الكاف صلة، أعني زائدة، فالمعنى: ليس مثله شيء. وقيل: المثل صلة، فالمعنى ليس كهو شيء، فأدخل المثل للتأكيد. فمن الجهل البين أن يطلب العبد درك ما لا يدرك، وأن يتصور ما لا يتصور. كيف؟

وقد نزه نفسه بنفسه عن أن يدرك بالحواس، أو يتصور بالعقل الحادث والقياس، فلا يدركه العقل الصحيح من جهة التمثيل، ويدركه من جهة الدليل. فكل ما يتوهمه العقل فهو جسم، وله (٥) نهاية في جسمه وجنسه ونوعه وحرته وسكونه، مع ما يلزمه من الحدود والمساحة، ومن الطول والعرض، وغير ذلك من صفات الحدث، تعالى الله عن ذلك.

(١) يريد: أن تتخيله. انتهى. مصححه.

(٢) لعلها تشمله، أي هو ليس من جنس الأصوات فتسمعه الأسماع. انتهى. مصححه.

(٣) لعلها مفر. انتهى. مصححه.

(٤) لعل الأصل (لا يحيط به...) إلى آخره. انتهى مصححه. عبارة المصنف صحيحة لمجئ (احتاط) بمعنى (أحاط).

(٥) قوله: ولا نهاية صوابه وله نهاية إلى آخره. كما هو ظاهر. انتهى. مصححه.

فهو الكائن قبل الزمان والمكان المحدثين، وهو الأول قبل سوابق العدم، الأبدى بعد لواحق القدم، ليس كذاته ذات، ولا كصفاته صفات، جلت الذات القديمة الواجبة الوجود - التي لم تسبق بعدم (١) أن تكون كالصفة الحديثة. قال تعالى: {أو لا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً}. فهو - سبحانه وتعالى - احتجب عن العقول والأفهام كما احتجب عن الإدراك والأبصار، فعجز الخلق عن الدرك، والدرك عن الاستنباط، وانتهى المخلوق إلى مثله، وأسنده الطلب إلى شكله.

قال الصديق رضي الله عنه: (العجز عن درك الإدراك إدراك). وقال رضي الله عنه: (سبحان من لم يجعل للخلق سبيلاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته).

فهو سبحانه عليم قدير سميع بصير، لا يوصف علمه وقدرته وسمعه وبصره بما يوصف به المخلوق ولا حقيقته. كذلك علوه واستواؤه، إذ الصفة تتبع الموصوف. فإذا كانت حقيقة الموصوف ليست من جنس حقائق سائر الموصوفات، فكذلك حقيقة صفاته.

فأجهل الناس وأحمقهم وأجحدهم للحق، من يشبه من ليس كمثلته شيء بالمخلوق المصنوع في شيء من صفاته وأفعاله وذاته {تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً}.

لأنه - سبحانه وتعالى - وصفاته مصون عن الظنون الكاذبة والأوهام السخيفة.

وقيل في قوله تعالى: {وما قدروا الله حق قدره} أي ما وصفوه حق وصفه.

(١) قوله: " بقدم " هو بعدم، كما هو واضح. انتهى مصححه.

وقيل: ما عظموه حق عظمتهم. وقيل: ما عرفوه حق معرفته، وقيل غير ذلك. قال بعض أهل المعاني والقلوب: لا يعرف قدر الحق إلا الحق، وكيف يقدر أحد قدره وقد عجز عن معرفة قدره الوسائط والرسل والأولياء والصديقون؟ ثم قال: ومعرفة قدره أن لا تلتفت عنه إلى غيره، ولا تغفل عن ذكره، ولا تفتقر عن طاعته، إذ ذاك (١) عرفت قدر ظاهر قدره، وأما حقيقة قدره فلا يقدر قدرها إلا هو.

وصدق، لأن الخلق تعجز عن تنزيهه بما يستحقه من كمال صفاته وعظم ذاته. (في التسبيح)

ولهذا نزه سبحانه نفسه بقوله: {سبحان ربك رب العزة عما يصفون}، وفي هذا غاية الحث على كثرة التنزيه ودوامه، مع أمره لأكمل خلقه في قوله تعالى: (سبح اسم ربك الأعلى) مع غير ذلك مما في أشرف الكتب مما أذكر بعضه. فقولته: {سبح اسم ربك} أي قل: سبحان ربي الأعلى، والمعنى: نزه اسم ربك واذكره وأنت له معظم.

وقيل: نزه عن المعاني المفضية إلى نقصه.

وقيل: نزه اسمه عن الكذب إذا أقسمت به.

وقيل: لفظ اسم زائد، وفي الكلام حذف، المعنى: نزه مسمى ربك الذي خلق فسوى، أي مخلوقه، بأن خلقه مستويا بلا تفاوت فيه وفي أعضائه، وغير ذلك من مخلوقاته، فإن من هذا من بعض مصنوعاته يستحق التنزيه، فكيف بمخلوقات آخر يعجز الخلق عن إدراكها لعظمتها؟! وكلها على اختلاف أجناسها وأنواعها، كل

(١) أي لو كنت كما ذكر قد الخ انتهى. مصححه.

يسبحه بلغته، وبما يليق بجلاله.

قال تعالى: {يسبح له السماوات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم}.
وقال: {والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه}.
قال مجاهد: تسبيح المخلوقات هو تنزيه خالقها وتوحيده بما يستحقه، من كمال صفات عظم ذاته.

قيل: يفقه تسبيحهم العلماء الربانيون الذين انفتحت أسماع بصائرهم والمنورون البصائر الذين يشاهدون كل شيء مرقوما عليه بقلم القدرة: هو الملك القدوس.

وقال مجاهد: كل الأشياء تسبح حيوانا وجمادا، وتسبيحها: سبحان الله وبحمده.

وروى ابن السني: أنه عليه السلام قال: (ما تستقبل الشمس فيبقى شيء من خلق الله تعالى إلا سبح الله تعالى وحمده، إلا ما كان من الشيطان وأغبياء بني آدم. فقيل: ما أغبياء بني آدم؟ فقال: شرار الخلق).

وقال شهيب (١) بن حوشب: حملة العرش ثمانية: أربعة يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك، لك الحمد على حلمك بعد علمك، وأربعة يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك، لك الحمد على عفوك بعد قدرتك.

(في التقديس) وقال: {هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس} فالملك اسم من أسمائه

تعالى، وكذا ملوك، وهو صفة مبالغة في الملك، قال تعالى: {عند ملك مقتدر}

(١) معروف هذا الاسم ب " شهر " انتهى. مصححه.

فالملك هو المستغني عن كل شيء، ويفتقر إليه كل شيء، ونافذ حكمه في مملكته طوعا أو كرها.

وقيل: هو القادر على الإبداع والإنشاء والإعدام، وهذا على الحقيقة لا يكون إلا لله - عز وجل - أبداع المكونات العلويات والسفليات الجليات والخفيات، أبداعها بقدرته ورتبها على اختلاف أطوارها بحكمته، فكل ما برز فهو مقهور الوجود ب (كن)، وكل ما انعدم فهو مقهور العدم ب (كن).

وبهذا يعلم أن إطلاق الملك على ما سواه أمر مجازي، إذ المملوك لا يكون مالكا، لأن من هو تحت قهر الأغيار فهو كالعدم.

ولهذا لما تحقق أرباب القلوب أن الملك لله - عز وجل - تحققا قلبيا، سكنت أنفسهم عن وصف الإضافات، وتبرؤوا من الحول والقوة حتى بالإشارات، فلا يقول: مني، ولا لي، حتى قيل لبعضهم: ألك رب؟ فقال أنا عبد، وليس لي نملة، ومن أنا حتى أقول: لي.

فهذا وأمثاله صفى نفسه عن رعونة البشرية وهوها، وفك ربة رق خيالاتها الباطلة ومناها، ومحض رق العبودية لمولاها.

فترى الملوكة الجبارة مع جبروتهم يخضعون ويتذللون له. ولهذا تتمات ليس هذا المقام مقامها، إذ الغرض التنزيه.

والقدوس من أسمائه - عز وجل - سمى نفسه بذلك ليرشدك إلى تقديسه، كما أشار إلى ذلك بقوله تعالى: {يسبحون الليل والنهار لا يفترون}. وفيه الحث على دوام التقديس.

فالقُدوس قيل: هو المنزه عما لا يليق به من الأضداد والأنداد.

وقيل: هو المنزه والمطهر من النقائص والعيوب.

وهاتان غير مرضيين عند المحققين.

قال حجة الإسلام الغواص الغزالي: (وهذا في حق الباري - سبحانه وتعالى - يقارب ترك الأدب، كما أنه ليس من الأدب أن يقال لملك: ليس بحائك ولا بحجام، لأن نفي الوجود يكاد يوهم إمكان الوجود، وفي ذلك الإيهام نقص. بل القدوس: المنزه عن كل وصف يدركه حس، أو يتصوره وهم، أو يسبق إليه فكر، أو يهجس به سر، أو يختلج به ضمير، أو يسنح له خفي خيال). وقد أجاد رضي الله عنه.

(فائدة جليلة للمنزه والمشبه)

وهنا فائدة جليلة للمنزه والمشبه: وهي أنه ينبغي للعبد أن يجعل له حظا وافرا من تكرير هذا الاسم والإمعان في معناه، فإن كان منزلها عطف ذلك عليه، وقدس نفسه وقلبه وبدنه:

أما نفسه فيطهرها من الأوهام المذمومة، كالغضب والحقد والحسد والغش وسوء الظن والكبر وحب الشرف والعلو وحب الدنيا ولوازمها وغير ذلك، ويبدلها بالأوصاف المحمودة، فيطهرها أيضا عن العاهات والشهوات، وما تدعو إليه من المستحسنتات والمألوفات، إذ هي أزمة الشيطان يقود بها إلى ارتكاب الموبقات.

وأما القلب فيطهره بالعقد الصحيح المطابق الجازم، وبالمبادرة إلى امتثال الأوامر واجتناب النواهي والأهواء، وتحقيق الإخلاص نية وقولا وعملا، وبالرضا بما جرى، فلا يأسف على فائت ولا يفرح بآت، وذلك يرجع إلى ذوق حلاوة الإيمان القلبي لا العملي، وعلامته تقديس القلب عن ملاحظة الأكوان، ولا يرى الأغيار إلا على العدم الأصلي، فلا يتحرك في ظاهره ولا باطنه حتى في أنفاسه إلا بالله عز وجل.

وأما البدن فيطهره بماء الجوع، ويكفنه بدوام التقشف، ويحنطه بالعزلة،
ويطيبه بدوام الذكر والفكر، ويدفنه في لحد الخوف، فإذا قدسه بذلك ذهب مغناه،
وبقي معناه.

فإذا اجتمعت له هذه التقديسات ذهبت أوصافه القواطع والموانع، ولاح له
خزائن أسرار الآيات في معارج ترداد الآيات، فأثمر له ذلك كشف أسرار
الملكوتيات، فيثمر له ذلك الشوق إلى رؤية مطلوبه، فلا شيء أشهى إليه من
الموت، لأنه لا سبيل إلى الوصول إلى محبوبه إلا به، فمن أراد أن يجلسه في حضرة
القدس على منابر التقديس، فليجر على هذا التأسيس.

ومر إبراهيم بن أدهم - قدس الله روحه - بسكران مطروح على قارعة الطريق
وقد تقيأ، فنظر إليه وقال: بأي لسان أصابته هذه الآفة، وطهر فمه ومضى.
فلما أفاق السكران أخبر بما فعله به إبراهيم، فحجل وتاب، وحسنت توبته.
فرأى إبراهيم فيما يرى النائم كأن قائلاً يقول: غسلت لأجلنا فمه، فلا جرم أنا
طهرنا لأجلك قلبه.

وأما المشبه والمجسم فلأنه بتكرار هذا الاسم يتعقل معناه، فيضئ له نوره،
فينكشف له حجاب الضلال، فإذا حقق المعنى المراد منه ظهر له نوره، فأحرق
حجاب الضلال، فصفا قلبه للحق وزاح الباطل.

وقد وقع ذلك لبعض الغلاة في التشبيه والتجسيم، مر يوماً على هذه الآية {هو
الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس}، فكرر هذا الاسم وتعقل معناه، فقال:
والله أنا لفي ضلال مبين بين.

فبادر في الحال، وأتى بالشهادتين، وقال: والله لا يخلصني إلا استئناف العمل.
فانظر - أرشدك الله تعالى - إلى بركة تكرير هذا الاسم العظيم في حق أهل
التنزيه والتشبيه، والله أعلم.

(حقيقة التوحيد في الذات والأفعال)
ثم تمام التقديس لا يحصل إلا بالتمكن بعد كمال التوحيد، وحقيقة التوحيد تكون باعتبار الذات وباعتبار الفعل:
فتوحيد الذات ينفي الحدوث، وثبوت الأحدية ينفي الأضداد، وثبوت الذات ينفي التشبيه، ويحير العقل في بحر الإدراك.
وأما توحيد الأفعال فهو شهود القدرة في المقدور، ثم الاستغراق في أنوار العظمة، فيغيب بذلك عن الموجودات، وتبقى القدرة بارزة بأسرار التوحيد، ثم الاستغراق في أنوار المحو، فيغيب عن رؤية القدرة بالقادر.
ومن مقدراته - جل وعلا - ما ذكره في قوله تعالى: {يوم يقوم الروح} .
قال أبو الفرج بن الجوزي: روي عن علي رضي الله عنه في تفسيرها: (أن الروح ملك عظيم، له سبعون ألف وجه، في كل وجه سبعون ألف لسان، لكل لسان سبعون ألف لغة، يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها، يخلق الله - عز وجل - من كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة).
وقال ابن مسعود رضي الله عنه: (الروح ملك عظيم، أعظم من السماوات والأرضين والجبال والملائكة، يسبح كل يوم ألف تسبيحة، يخلق الله - سبحانه وتعالى - من كل تسبيحة ملكا يجرى يوم القيامة صفا والملائكة بأسرهم يحيئون صفا).
قال ابن عباس: وهو الذي ينزل ليلة القدر زعيم الملائكة، ويده لواء طوله ألف عام، فيغرز في ظهر الكعبة، ولو أذن الله - عز وجل - له أن يلتقم السماوات والأرض لفعل.
وقيل: الروح هنا جبريل عليه السلام.
وقيل: هو ملك ما خلق الله بعد العرش خلقا أعظم منه، وقيل غير ذلك.
روي أنه عليه السلام قال: (رأيت على كل ورقة من السدرة ملكا قائما يسبح

الله عز وجل).
ومراده (سدرۃ المنتهى) سميت بذلك لأنها لا يتجاوزها أحد من الملائكة
وغيرهم، ولا يعلم ما وراءها إلا الله عز وجل، وهي شجرة نبق على يمين العرش،
عندها جنة المأوى، يأوي إليها الملائكة عليهم السلام، وقيل: أرواح الشهداء،
وقيل: أرواح المتقين.
(ذو الجلال والإكرام)

وقال الله تعالى: {تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام} معنى (تبارك) جل
وعظم، ومعنى (ذي الجلال) المستحق للرفعة وصفات التعالي ونعوت الكمال.
جل أن يعرف جلاله غيره، تنزه وعظم شأنه عما يقول فيه المبطلون، لأن كل
شئ يثني عليه بقدرته، وكل ذاكر يذكره على قدر طاقته وطبعه وعلمه وفهمه.
والحق - جل جلاله - ذكره خارج عن أوهام الآدميين، لأن الحادث ناقص
بقهر الإيجاد والفناء، والعارف (١) دون الغايات الجلالية.

فسبحانه ما أثنى عليه حق ثنائه غيره، ولا وصفه بما يليق به سواه، عجز
الأنبياء والرسل بأجمعهم عن ذلك، قال أجلهم قدرا، وأرفعهم محلا، وأبلغهم
نطقا، مع ما أعطي من جوامع الكلم: (لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على
نفسك).

وأما (٢) (الإكرام) فمعناه: ذو الأنعام والمنن على العام والخاص والطائع

(١) لم يظهر لي في هذه العبارة معنى فلتحزر. انتهى. مصححه.
(٢) "ذو الإنعام" ليس معنى "الإكرام" بل معنى "ذو الإكرام" فهنا لفظ "ذو" ساقط. انتهى.
مصححه. بل ليس هناك سقط في العبارة حيث إنه يفسر قوله تعالى: (تبارك اسم ربك ذو
الجلال والإكرام) والعطف بالواو أغنى عن تكرار لفظ "ذي".

والعاصي.
ووصف سبحانه وتعالى نفسه ب (الكريم) في قوله: { ما غرك بربك الكريم }.
قال عمر رضي الله عنه: (لو قيل لي: ما غرك بي؟ لقلت: جهلي بك غرني).
والكريم: هو الذي إذا قدر عفا، وإذا وعد وفى.
وقيل: هو الذي إذا أعطى زاد على منتهى الرجاء، ولا يبالي لمن (١) أعطى وكم أعطى ولا يضيع من لاذ به والتجا.
وقيل: هو الذي يغني السائل عن الوسائل والشفعاء، وإذا رفعت الحاجة إلى غيره لا يرضى.
وقيل: هو الذي إذا أبصر خللا جبره وما أظهره، وإذا أولى فضلا أجزله ثم ستره، وقيل غير ذلك.
فمن تأمل القرآن الكريم وجدته مشحونا بالتقديس والإجلال والتعظيم، وناطقا بإضلال أهل الإلحاد والتجسيم، والحيدة عن الصراط المستقيم، وطريقة السلامة في ذلك أن من أشكل عليه شئ من المتشابه في الكتاب والسنة، فليقل كما أخبر سبحانه وتعالى في كتابه المبين عن الراسخين في العلم ومدحهم عليه في قوله تعالى: {والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا}.
ويقول كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث: (وما جهلتم منه فكلوه إلى عالمه) خرجه غير واحد منهم الإمام أحمد والنسائي وغيرهم (٢).
ويقول كما قاله الشافعي: آمنت بالله وما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت برسول الله وما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم. والراسخ في العلم هو من طولع على محل المراد منه.

(١) لعله: بما أعطى... إلى آخره. انتهى. مصححه. عبارة المصنف صحيحة.
(٢) مسند أحمد، المكثرين رقم ٦٤٥٣ ولاحظ ٦٤١٥، ولم نجد في النسائي المطبوع.

وسئل مالك عن الراسخين في العلم؟
فقال: العالم العامل بما علم المتبع له.

وقال عمر بن عبد العزيز: انتهى علم الراسخين بتأويل القرآن إلى أن قالوا:
(آمنا به كل من عند ربنا)

وقال بعضهم: للقرآن تأويل استأثر الله تعالى بعلمه، لا يطلع عليه أحد من خلقه، كما استأثر بعلم الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها ونحو ذلك، والخلق متعبدون بالإيمان به، ومتعبدون بالمحكم بالإيمان به وبالعمل به. وقيل غير ذلك.

(الدعوة إلى اتباع العقل والنقل)

ثم اعلم: أنه حق على اللبيب المعتصم بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتمسك بالعروة الوثقى أن يثبت الله عز وجل - ما قضى العقل بجوازه ونص الشرع على ثبوته.

فإن المشبهة أثبتوا لله ما لم يأذن فيه، بل نهى عنه، وهي زيغة سامرية ويهودية، والمعطلة سلبوه ما اتصف به وسفهوه.

ولقد أحسن أبو الحسن الأشعري في جوابه عن التوحيد؟ حيث قال: إثبات ذات غير مشبهة بالذوات، ولا معطلة عن الصفات.

شعر:

الله أكبر أن يكون لذاته * كيفية كذوات مخلوقاته
أو أن تقاس صفاتنا في كل ما * نأتيه من أفعالنا بصفاته
أبدا عقول ذوي العقول بأسرها * متحيرات في دوام حياته
لبديع صنعته عليه شواهد * تبدو على صفحات مصنوعاته

فكل ما ترى عينك الباصرة فهو دلائل ظاهرة على (١) أن العالم مخلوق بتقدير شامل، وتدبير كامل، وحكمة بالغة غير متناهية.

ولو جمعت عقول العقلاء عقلا واحدا، ثم تفكروا بذلك العقل في جناح بعوضة، حتى يجدوا تركيبا أحسن منه وأكمل، لفنيت تلك العقول، وانقطعت تلك الأفكار، ولم تصل إلى درك ذرة من ذرات حكمته في تلك البعوضة على سبيل الكمال والتمام.

فما الظن بذي الجلال؟! تبا ثم تبا لأهل الضلال والجهل، وما اعتقدوه من النقص، مع تنزيه البحار وشوامخ الجبال.

فسبحان من تسبحه البحار الصوافح والجبال الشم والسحب السوائح، والأمطار الطوامح، والأفكار والقرائح، تقدس عن مثل وشبيهه، وتنزه عن نقص يعتريه.

يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور من سر أضمرته الجوانح، تعالى عن الند المماثل والضد الكادح.

يفعل ما يشاء، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن.

هلك الجاهل والمكافح.

متكلم بكلام (٢) مسموع بالأذان (٣) بغير آلات ولا أدوات ولا جوارح، وأين لهوات الحصى وحلقوم الجذع وجارحتهما؟!
فما أجهلك بقوله تعالى: { فلما جاءتهم آياتنا مبصرة } نسب الأبصار إلى الآيات.

(١) هنا لفظ " أن " محذوف كما هو ظاهر. انتهى. مصححه.

(٢) المراد بهذا الكلام هو القرآن، لأنه الذي يسمع. انتهى. مصححه.

(٣) قوله " بغير آلات " متعلق بمتكلم، فليفهم. انتهى. مصححه.

فأين الحذق يا قامح؟!
ومن آياته إنزال القطر بقدرته، وصبغ ألوان النبات والثمار بحكمته، مع مخالفة
الطعوم بمشيئته، وإرسال الرياح لواقع.
موصوف بالسمع والبصر، يرى في الدجنة كما يرى في القمر. من شبهه أو كيفه
طغى وكفر. هذا مذهب أهل الحق والسنة، وإن دليلهم لجلي واضح.
من شبهه أو مثل أو جسم فهو مع السامرة واليهود ومن حزبهم، يوم تظهر
المخبات، وتبلى السرائر، وتبين الفضائح:
وإن قيل عنه في الدنيا: إنه ولي صالح، هلك الهالكون بأرائهم، لأنه عمل غير
صالح، وفاز المنزهون فيالها صفقة رابح.
هو الواحد المتوحد في صفاته الأزلي الجبار، العظيم العزيز القهار، تبارك
وتعالى وتنزه عن درك الخواطر والأفكار، وسم كل مخلوق بميسم الافتقار، وأظهر
آثار قدرته في مخلوقاته، ومن أظهرها السماوات والأرض والبراري والبحار،
والأعين والأنهار، وجريانها على المدرار، وتصريف السحاب المسخر بين السماء
والأرض، واختلاف الليل والنهار، إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار.
يعلم حركات الأسرار، وديب النملة السوداء في الظلمة على سواد الصخور
والأحجار:
نوع هذا العالم الإنساني، فمنهم شقي، ومنهم سعيد، {وربك يخلق ما يشاء
ويختار}.
وصفاته كذاته، والمشبهة والمجسمة أهل زيغ وكفار، نزه نفسه بنفسه وقدسها،
فمن شبهه أو عطل فمأواه النار، ومن أناب ورجع قبله وإن ارتكب العظائم الكبار،
لأنه سبحانه وتعالى عزيز غفار ستار.
ومن بديع صنعته أن خلق اليوم وليلته، وقمر السماء وشمسه، وآدم عليه السلام وما

مسه، علم ذلك المنزه فنزه قدسه، وجهله أعمى البصيرة المشبه، فتصور فيه جنسه، لأنه بجهله قاس الخالق - جل وعلا - على ما ألفه وأحسه، فتراكم عليه غبار التشبيه فضاعت المحسة.

وأما المعطل فوجد صفاته، فما أغباه وما أحسه، وإذا كان الأمر كذلك فادفع المعطل بيديك النقية، وألحق بالمشبه دفعة ورفسة.

مبحث الرد على ابن تيمية في قوله بفناء النار
واعلم: أنه انتقد عليه: زعمه: أن النار تفتنى، وأن الله تعالى يفنيها، وأنه جعل لها أمدا تنتهي إليه وتفتنى، ويزول عذابها.
وهو مطالب أين قال الله عز وجل؟ وأين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وضح عنه؟

وقد سفه الله تعالى ذكره في كتابه العزيز، كما سفهه في تنزيهه لنفسه.
وأتى بأمور إقناعية (١)، صادم بها النصوص الصريحة في دوام العذاب عليهم: فمن ذلك قوله تعالى: {إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب}.
تبدل في كل ساعة مائة مرة.

وقال الحسن: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة.
وقال الحسن: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة.
(إن الله كان عزيزا)، أي شديد النعمة على من عصاه.
وقيل: العزيز الشديد القادر القوي.

وقيل: الغالب الذي لا يغلب، والقاهر الذي لا نظير له.
وقيل: معناه المعز، فيكون فاعل بمعنى مفعول، كالأليم بمعنى المؤلم ونحوه.

(١) أي للعامّة البله الذين لم يخالطوا المؤمنين، أما من عرف دين الله عالما أو مخالطه، فمعاذ الله أن يقتنع بغير كلام ربه، فليعلم. انتهى. مصححه.

وقال أهل المعاني وأرباب القلوب: العزيز من ضلت العقول في بحار تعظيمه،
وحارت الأبواب دون إدراك نعته، وكلت الألسن عن استيفاء مدح جلاله ووصف
كماله، والقيام بشكر آلائه.

وقوله: {حكيما} أي حكم على الأعداء بدوام العذاب، كما حكم للأولياء
بدوام النعيم، فلا يعلم كنه حقيقة حكمته غيره، فلا شيء من الأشياء إلا وفيه من
حكمته على وفقه لمناسبته.

وقال تعالى: {فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق
رؤوسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما
أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق}.
وقال: {فلن نزيدكم إلا عذابا}.

وقال تعالى: {كلما خبت زدناهم سعيرا}.

وقال تعالى: {يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم
عذاب مقيم}.

وقال تعالى {إن عذابها كان غراما}، أي مقيما ملازما، فكل عذاب يفارق
صاحبه فليس بغرام. والآيات في ذلك كثيرة جدا.

وأما السنة فطافحة بذلك، وتدل على إخراج المؤمنين دون غيرهم، حتى
يخرج من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، وفي رواية: مثقال ذرة من خير، فأقول:
يا رب ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن، أي وجب عليه الخلود.
قال الله تعالى: {لهم فيها دار الخلد} إلى غير ذلك.

ولأن العذاب يدوم بدوام سببه بلا شك ولا ريب، وهو قصد الكفر وبقاء العزم
عليه، ولا شك أنهم لو عاشوا أبد الآباد لاستمروا على كفرهم.

وكذلك المؤمن يستحق الخلود. وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم: (نية المؤمن خير من عمله)، وفي معناه أقوال آخر.

فادعاء فناء النار بعد أمد نزعة يهودية. ألا ترى إلى قوله تعالى: {وقالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة} الآية، أي قدرا مقدورا، ثم يذهب عنا العذاب. وكانت اليهود تقول: إن هذه الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما نعذب بكل ألف سنة يوما، ينقطع العذاب بعد سبعة أيام، وقيل: أربعين يوما الذي عبد آباؤنا العجل فيها.

وكانت تقول: إن ربنا عتب علينا في أمر، فأقسم ليعذبنا أربعين يوما، فلن تمسنا النار إلا تحلة القسم أربعين يوما. فالرجل ساع خلف سلفه، كما تقدم وكما يأتي.

مبحث الرد عليه في القول بقدم العالم ومما انتقد عليه - وهو من أقبح القبائح: ما ذكره في مصنفه المسمى ب (حوادث لا أول لها)، وهذه التسمية من أقوى الأدلة على جهله، فإن الحادث مسبق بالعدم (١) والأول ليس كذلك.

وبنى أمره فيه على اسم من أسماء الأفعال، ونفى المجاز في القرآن، وهو من الجهل أيضا، فإن القرآن معجز ومحشو بالمجازات والاستعارات، حتى أن أول حرف فيه أحد أنواع المجاز.

وتضمن هذا المصنف مع صغره شيئين عظيمين: تكذيب الله - عز وجل - في قوله: {هو الأول} فجعل معه قديما.

(١) لعله والذي لا أول له ليس كذلك. انتهى. مصححه.

وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: (كان الله ولا شيء معه). وفي البخاري من رواية عمران بن حصين رضي الله عنه: (كان الله ولم يكن شيء قبله). وليس وراء ذلك (إلا) زيغ وكفر، فإن الدين ما قاله عز وجل وقاله رسوله صلى الله عليه وسلم.

وقد قال: {هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم} هو الأول قبل كل شيء بلا ابتداء، كان ولم يكن شيء موجودا، والآخِر بعد فناء كل شيء بلا انتهاء ويبقى هو.

والظاهر هو الغالب على كل شيء. والباطن هو العالم بكل شيء. هذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما. والأقوال في ذلك كثيرة: ومنها قول أبي القاسم الجنيد: نفي القدم عن كل أول بأوليته، ونفي البقاء عن كل آخر بآخريته، واضطر الخلق إلى الإقرار بربوبيته لظاهريته، وحجب الأدرك عن إدراكه كنهه وكيفيته بباطنيته.

وقال أيضا: هو الأول بشرح القلوب، والآخِر بغفران الذنوب، والظاهر بكشف الكروب، والباطن بعلم الغيوب.

وقال السيد الجليل محمد بن الفضل: الأول بيره، والآخِر بعفوه، والظاهر بإحسانه، والباطن بستره.

ومن حق العبد أن يجعل له حظا من هذا الخطاب، فيزين ظاهره بأنواع الخدمة، ويزين باطنه بأنوار الهيبة، ويحقق جميع أفعاله وحر كاته وسكناته وسائر طاعاته وقرباته بالصدق والإخلاص، لقوله عز وجل: {والله بكل شيء عليم}.

وسأل عمر رضي الله عنه كعب الأحبار عن معنى هذه الآية، فقال: إن علمه بالأول كعلمه بالآخِر، وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن.

(تكذيب ابن تيمية للنبوّة وتوهينه لمقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
ومما انتقد عليه: تكذيبه النبي صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن نبوته من حديث
أبي هريرة رضي الله عنه.

قالوا: يا رسول الله متى وجبت لك النبوة؟ قال صلى الله عليه وسلم: (وآدم بين الروح
والجسد)، وفي رواية: (وإن آدم لمنجدل في طينته).
وتكلم بكلام لبس فيه على العوام وغيرهم من سيئي الأفهام، يقصد بذلك
الازدراء برسول الله صلى الله عليه وسلم والخط من قدره ورتبته.
وما فيه رفعه يسكت عنه، يفهم ذلك منه كل عالم امتلاً قلبه بعظمته صلى الله عليه
وسلم

وتوقيره، وبما خصه الله تعالى من مزايا المواهب الإلهية التي لم ينلها غيره.
وهذا الخبيث حريص على حط رتبته والغض منه، تارة يقع ذلك منه قريباً من
التصريح، وتارة بالإشارة القريبة، وتارة بالإشارات البعيدة التي لا يدركها إلا
أهلها:

فمن ذلك وقد سئل - على ما زعم - أيما أفضل مكة أو المدينة؟
فأجاب: مكة أفضل بالإجماع. وكتبه أحمد بن تيمية الحنبلي، وعليها خطه،
وأنا أعرف خطه.

وفي هذا الجواب دسائس وفجور ورمز بعيد.
فمن الفجور نسبته نفسه إلى الإمام أحمد، والإمام أحمد وأتباعه برآء منه ومما
هم (١) عليه.

وهو لا يلتفت إليه إلا إذا كان له في ذكره غرض، أما إذا لم يكن فلا يلوي
على قوله، ويسفهه حتى فيما ينقله، ويكفره فيما يعتقدده إذا كان على خلاف
هواه.

(١) "هم" هو. انتهى. مصححه.

(تجاسر ابن تيمية على الإمام أحمد)
ومن مواضع تسفيته الإمام أحمد مسألة الطلاق، فإن الإمام أحمد قال: (الذي أخبرنا بأن الطلاق واحدة أخبرنا بأن الطلاق ثلاث)، وعلى ذلك جرى الأئمة من جميع المذاهب.

فإذا كان الإمام أحمد غير ثقة فبمن يوثق؟
وقال - أعني ابن تيمية - في الجواب عن المسألة المبسوط: (والإمام أحمد أعلم الناس في زمانه بالسنة)، وبالغ في الثناء عليه.
فيالله العجب من هذا الأعمى البصيرة الذي لا يحس بتناقض كلامه، كيف يجعل الإمام أحمد فيما له فيه غرض أعلم الناس بالسنة، ويسفهه فيما لا غرض له فيه.

وهذا ونحوه - مما يأتي في غير الإمام أحمد من أئمة الحديث - يعرفك ما في قلبه من الخبث وعمى بصيرته، وأنه لا عليه فيما يقوله.
(ادعاء ابن تيمية للإجماع، في موارد الخلاف)

ومن فجوره ادعاء الإجماع على ما يقوله ويفتي به كهذه الفتوى مع شهرة الخلاف في المسألة، حتى أنه مشهور في أشهر الكتب المتداولة بين الناس، وهو (الشفاء)، فإنه ذكر الخلاف بين مكة والمدينة، وأن مالكا وأكثر أهل المدينة قائلون: بأن المدينة أفضل من مكة، وقال أهل مكة والكوفة: مكة أفضل.

ومحل الخلاف في غير الموضوع الذي ضم سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم، وأما

هو فالإجماع منعقد على أنه أفضل من مكة وسائر البقاع.
وممن حكى الإجماع القاضي عياض في (الشفاء)، بعد أن حكى الخلاف في

التفضيل بين مكة والمدينة، فقال: (ولا خلاف في أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض).

وكذا ذكره الإمام هبة الله في كتابه (توثيق عرى الإيمان).

وذكر الإمام أبو زكريا يحيى النووي في شرح مسلم ذلك فقال القاضي عياض أجمعوا على أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض وأقره على ذلك.

فسكوت الخبيث عن مثل ذلك دليل على خبث في باطنه في حق سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم.

وفي هذه الفتوى رمز إلى عدم الاعتداد بقول عمر رضي الله عنه، فإنه رضي الله عنه من القائلين

بأن المدينة أفضل من مكة.

ويدل على ما قلته من الرمز (١) إلى تخطئته في الطلاق وعدم الاعتداد بذلك، كما رمز إلى تكفير الصديق رضي الله عنه في قوله في بعض تصانيفه: (من قال: الله ورسوله

في أمر يلحقه، فإنه يكون مشركا)، فإن الصديق رضي الله عنه لما قال النبي صلى الله عليه

وسلم: (ما أبقيت

لأهلك)؟ قال: أبقيت لهم الله ورسوله.

ويؤيد ما قلته ما هو مشهور في كتبه وعند أتباعه: (لا ينبغي أن ينسب إلى غير الله تعالى ضر ولا نفع، ولا أنه يغني).

وهذا من الدسائس أيضا فإنه يلبس به على كثير من الناس، لا سيما الضعفاء في العلم وأصحاب الأذهان الجامدة، فهي كلمة حق أريد بها باطل.

وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز: {وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله}.

وقال تعالى: {وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله} وغير ذلك.

(١) هنا لفظ " إلى " محذوف. انتهى. مصححه.

فهذا نص القرآن العظيم على مثل هذا القول في الذين يقولون: إنه شرك. ففي قولهم قدح في القرآن، وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لإقراره الصديق رضي الله عنه على هذا

القول الذي هو شرك (١).

وهذا منهم كفر بيقين، لأنه واجب وحتم لازم على كل أحد بأن يؤمن بالقرآن، وبما جاء به سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وسلم عن رب العالمين من غير شك

ولا ارتياب.

قال الله تعالى: {ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا اعتدنا للكافرين سعيًا}.

وقال تعالى: {وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول}.

وقال: {وآمنوا بالله ورسوله} جمع بينهما بواو العطف للشركة، ولا يجوز هذا

في حق غيره صلى الله عليه وسلم.

ولما خطب صلى الله عليه وسلم أم سلمة رضي الله عنها فاعتذرت إليه بأعذار منها: وأنا

موتم مرملة في أربعة من الولد، فقال لها من جملة قوله: وأما ولدك فهم

ولد أخي أبي سلمة وهم على الله وعلى رسوله، وقال: {إنما وليكم الله

ورسوله}.

(ابن تيمية رافضي ويقول بالتناسخ)

واعلم: أن ما ذكرته من الرمز إلى الصديق والفروق رضي الله عنهما، وأن فيه

إشعاراً بأنه رافضي هو كذلك، وفي الرد على الرافضي أنه رافضي، وهذا نبه عليه

الشيخ زين الدين القرشي والشيخ زين الدين بن رجب الحنبلي.

نعم وقفت على مصنف لطيف له ولم يتم، وفيه ما يدل على ما قلاه.

(١) يعني في زعمهم. انتهى. مصححه.

وفي هذا الكتاب رمز إلى أنه من القائلين بتناسخ الأرواح (١)، وبعض أتباعه الذين هم رسل في التبعية يقع منه (٢) ما يدل على ذلك، والله أعلم (تجويز ابن تيمية للمكس!)
ومن الأمور الخبيثة التي وقفت عليها في فتاويه ما فيه: أن بعض المكاسين مثاب في وظيفة المكس، بل أبلغ من ذلك.
وأقبض عنان الكلام فيه لما أخشى مما يترتب على التصريح من أهل المكس وتجرئهم عليه، وقرر ما قاله بتقرير مقبول في شق، وأهمل الآخر.
فلما وقفت على ذلك قب بدني، وهجت على الكلام في ذلك.
وكان شخص من الحنابلة يدعى بعلاء الدين بن اللحام البعلبكي، وكان عندهم عظيما وصنف في مذهب الإمام، فأتيته وهو في حلقة في الجامع الأموي وهم يقرؤون عليه في بعض مصنفاته، فسألته عن شيء يتعلق بمسألة تقرأ عليه في كتابه فما أجاب، ثم أخرى فما أجاب ثم قلت: ما هذه المسألة التي ذكرها الشيخ

(١) القول بتناسخ الأرواح كفر، لأنه عبارة عن اعتقاد أن أرواح من يموتون تتصل بغيرهم، فقد يكون روح الخواجة الذي مات اليوم، روح أكبر عالم مرشد زاهد ورع بعد ذلك والعكس، وقد يتصل روح الخنزير الذي مات بمحمد الذي ولد بعد ذلك ويعكس، وقد يتصل بعد ذلك بكلب، ثم يتصل بحمار، ثم يتصل بنبي، وهكذا إلى غير نهاية. وهذا يقتضي أن لا بعث وأن لا جزاء، فإن الروح لا يقف عند حد معلوم يجازى عليه، بل قد يكون بحال يقتضي العذاب، ويصبح بحال يقتضي النعيم، ثم بحال لا يقتضي عذابا ولا نعيما وهكذا، وهذا غير ما تنطق به الشرائع الإلهية كلها، فهو مصادم للأنبياء ولما جاء به الأنبياء، وكيف لا يكون ما هذا حاله كافرا؟! وهذا المذهب لا دليل عليه من العقل، مع كونه مخالفا مع الشرع كما ذكرنا، وذلك أن الأرواح ليست من عالم المحسوسات حتى نراها ونحكم عليها، وهي لم نخبرنا عن نفسها بشيء، فالجهالة بها مطلقة. انتهى مصححه.
(٢) أي من ذلك البعض. انتهى. مصححه.

فقال وشرع يقرر ما قرره ابن تيمية، فأخذت الشق الآخر وقررت، فسكت ولم يجد جواباً.

فقلت: يلزم أحد شيئين: إما بطلان ما قاله، أو تكفيره، فقال: هذه المسألة ما هي في فتاويه وأنا اختصرتها.

فهذه قاعدة من قواعدهم يبحثون مع الخصم، فإن ظفروا به فلا كلام، وإن ظفر بهم قالوا: هذه ما هي في كلامه، فهم خلف إمامهم في المكر والخديعة والكذب، {وقد خاب من افتري} والله أعلم.

(قول ابن تيمية في احترام النبي صلى الله عليه وآله وسلم بين حياته وموته وتكفيره الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة)

ومن الأمور المنتقدة عليه - وهو من أقبح القبائح وشر الأقوال وأخبثها - : مسألة التفرقة التي أحدثها غلاة المنافقين من اليهود، وعصوا أمر النبي صلى الله عليه وسلم، واستمر عليها أتباعهم الذين يظهرون الإسلام، وقلوبهم منطوية على بغض النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يقدرُوا أن يتوصلوا إلى الغض منه إلا بذلك.

وقد ذكر المسألة الأئمة الأعلام فأذكر بعض كلامهم فيها، ثم أعود إلى تميمه، مستدلاً بأمور سمعية وغيرها تفيد جلالته وعظمته، وحياته في قبره صلى الله عليه وسلم، وبقاء حرمة علي ما كان عليه في حياته.

ويقطع الواقف عليها - أو على بعضها - بأن القائلين بالتفرقة من متغالي أهل الزيغ والزندقة.

وأن ابن تيمية الذي كان يوصف بأنه بحر في العلم، لا يستغرب فيه ما قاله بعض الأئمة عنه: من أنه زنديق مطلق.

وسبب قوله ذلك أنه تتبع كلامه فلم يقف له على اعتقاد، حتى أنه في مواضع عديدة يكفر فرقة ويضللها، وفي آخر يعتقد ما قالته أو بعضه.
مع أن كتبه مشحونة بالتشبيه والتجسيم، والإشارة إلى الازدراء بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم
والشيخين، وتكفير عبد الله بن عباس رضي الله عنه، وأنه من الملحدين، وجعل عبد الله بن
عمر رضي الله عنهما من المجرمين، وأنه ضال مبتدع، ذكر ذلك في كتاب له سماه
(الصراط المستقيم) والرد على أهل الجحيم.
وقد وقفت في كلامه على المواضع التي كفر فيها الأئمة الأربعة (١)، وكان بعض أتباعه يقول: إنه أخرج زيف الأئمة الأربعة يريد بذلك إصلاح هذه الأمة، لأنها تابعة لهذه الأئمة في جميع الأقطار والأمصار، وليس وراء ذلك زندقة.
(أقوال الأئمة في التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم)
ولنرجع إلى قول بعض الأئمة:
فمنهم: الإمام العلامة شيخ شيوخ وقته أبو الحسن علي القونوي، قال بعد ذكره أشياء لا أطول بذكرها، وفيها دلالة على أن التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحاجات بعد وفاته كالتوسل به في حال حياته.
ثم قال: وهذا وأمثاله يرد على هؤلاء المبتدعة الذين نبغوا في زماننا، ومنعوا التوسل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وقد جمع بعضهم كلاما يتضمن نفي عمله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الوفاة.
ونقل طائفة منهم التفرقة بين حياته وحال وفاته، فقال: والتفريق بين الحياة

(١) أحب أن لا يستغرب القارئ شيئا يراه منسوبا إلى هذا الرجل، بعد تصريح العلماء عنه: أنه يستخف برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويزدرية، ويصغر من شأنه، فإن الذي يجترئ على أسمى مقام في الوجود لا يتهيب ما دونه، فليعلم. انتهى. مصححه.

والموت كان ثابتاً عند الصحابة، فلهذا استسقى أمير المؤمنين عمر بالعباس، ولولا هذا التفريق الواضح عندهم لما عدل عمر - مع جلالته وكونه خليفة راشداً، وكان يشاور أيضاً - عن قبر رسول الله إلى غيره.

ثم قال: هذا لفظ المبتدع الجاهل الذي قامت البينة عليه بأشياء من هذا القبيل، وعزر على ذلك التعزير البالغ بالضرب المبرح والحبس وغير ذلك، في شهر سنة خمس وعشرين وسبعمائة بالقاهرة. وهذا الكلام من التفرقة بين الحالتين، والاستناد فيه إلى استسقاء عمر بالعباس، ليس له، وإنما هو لشيوخه، فإنه لما أظهر القول بنفي التوسل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أورد عليه حديث الاستسقاء، ففزع إلى التفرقة المذكورة، ولا متشبهت في الحديث المذكور، فإن عمر رضي الله عنه إنما قصد أن يقدم العباس، ويباشر

الدعاء بنفسه، وهذا لا يتصور حصوله من غير الحي، أي الحياة الدنيوية. وأما التوسل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا نسلم أن عمر رضي الله عنه تركه بعد موته، وتقديم

العباس ليدعو للناس لا ينفى جواز التوسل به مع ذلك. ثم قال: وهذا القول الشنيع والرأي السخيف الذي أخذ به هؤلاء المبتدعة من التحاقه صلى الله عليه وآله وسلم بالعدم - حاشاه من ذلك - يلزمه أن يقال: أنه ليس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم، وهو قول بعض الضلال. (فرقة ابن تيمية مبتدعة)

قال أبو محمد بن حزم في كتابه (الملل والنحل): حدثت فرقة مبتدعة تزعم: أن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله عليه وآله وسلم، ليس هو اليوم رسول الله، لكن كان رسولاً.

ثم قال: (وهذه مقالة خبيثة مخالفة لله - عز وجل - ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم، ولما عليه

أهل الإسلام منذ كان أهل الإسلام إلى يوم القيامة).
قال: (وإنما حملهم على هذا الرأي الخبيث قولهم الآخر الخبيث: إن الروح عرض، والعرض يفنى أبدا، أو يحدث ولا يبقى وقتين.
قال: (فروح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند هؤلاء بطل، ولا روح له الآن عند الله.

وأما جسده ففي قبره تراب، فبطلت نبوته ورسالته بموته عندهم.
فنعوذ بالله من هذا القول، فإنه كفر صراح لا تردد فيه، ويكفي في بطلان هذا القول الفاحش الفظيع، أنه مخالف لما أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم، واتفق عليه

أهل الإسلام من الأذان - في الجوامع والصوامع وأبواب المساجد جهارا في شرق الأراضى وغربها - كل يوم خمس مرات بأعلى أصواتهم، قد قرنه الله تعالى بذكره: أشهد أن لا إله إلا الله. أشهد أن سيدنا محمدا رسول الله. كان يجب أن يقال على قولهم: أشهد أن محمدا كان رسول الله، وكذلك كان يجب أن يقال في ثاني الشهادتين في الإسلام.

وقد قال تعالى: {ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك}.

وقال تعالى: {يوم يجمع الله الرسل}.

وقال تعالى: {وجئ بالنبيين والشهداء}، فسامهم الله - عز وجل - بعد موتهم رسلا ونبيين، والأصل الحقيقة.

وكذلك أجمع المسلمون وجاء به النص: أن كل مصل فرضا أو نفلا يقول في تشهده: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، ولو كان بعد موته في حكم العدم لما صحت هذه المخاطبة). هذا معنى كلام ابن حزم.

ثم قال (إن ابن حزم أورد على نفسه إیرادات، وأجاب عنها).

قلت: وقد حذفها أنا لأجل الإطالة، ولا تسع عقول العوام وكثير ممن أشير

إليه بالعلم أن يدركها ويدرك الجواب.
ثم قال: (وإنما أطلت النفس في هذه المسألة - وإن كانت في غاية الوضوح -
لقرب العهد بهذين من أظهر الخلاف فيها، وأفسد به عقائد خلق كثير من العوام،
فلذلك استطرقت في هذا المقام بما يتعلق بهذه المسألة هذا المقدار اليسير من
الكلام، وللمقال فيها مجال واسع، لكن إشباع القول في ذلك خارج عما نحن بصدده
في هذا الكتاب والله تعالى أعلم).

وهذا الكتاب الذي أشار إليه ومنه نقلت يقال له: (شرح التعرف لمذهب أهل
التصوف).

وأعلم أروشدنا الله وإياك أيها الموفق المنزه المعظم لسيد الأولين
والآخرين صلى الله عليه وآله وسلم، ولذريته الذين بهم تم الدين، ولسائر الصحابة
رضي الله عنهم،

والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين - أن في هذا الذي ذكره الأئمة كفاية لمن له أدنى
فهم ودراية إلا أنني وعدت بذكر شيء، وخلف الوعد صعب شديد، فأنا أذكر نبذة
يسيرة، وأرجو من الله - عز وجل - حصول البركة فيها، وقد ذكرت في كتاب
(تنبيه السالك على مظان المهالك) جملة كثيرة تتعلق بذلك وبغيره، وسقت فيها
فتواه المطولة والجواب عما قاله، ذكرته في فضل الحج، والله أعلم.

ومن الأمور المهمة: معرفة الإنسان حاله في التوفيق والخذلان:
فمن الخذلان عدم إيمان الإنسان بالآيات والنذر، كما قال تعالى: ﴿وما تغني
الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون﴾. قيل: المعنى لا تصل العقول الخالية عن
التوفيق إلى سبيل النجاة.

وما يغني ضياء العقل مع الخذلان، إنما ينفع نور العقل مؤيدا بنور التوفيق
وعناية الأزل، وإلا فإنه متخبط بإدراكه بعقله.
فإذا وعيت ما قلته، ووقفت على بعض ما أذكره من الأدلة، ولم تجد قلبك

مؤمناً بها، فاعلم أنك من أهل الخذلان، ومرقوم في حزب الشيطان، وتابع لأهل البدع عصاة الرحمن.

قال كعب الأحبار: (تجد الرجل يستكثر من أنواع البر، ويحتاط في (١) صنائع المعروف، ويكابد سهر الليل وشدة ظمأ الهواجر، وهو مع ذلك لا يساوي عند الله جيفة حمار).

يشير إلى أهل البدع والتبري منهم، بحيث لا يمكن سماعه من ذي هوى. لما صالح عمر رضي الله عنه أهل بيت المقدس، وقدم عليه كعب الأحبار، وأسلم، وفرح

به عمر رضي الله عنه وبإسلامه، قال له عمر رضي الله عنه: (هل لك أن تسير معي إلى المدينة، وتزور

قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتنتفع بزيارته؟ قال: نعم يا أمير المؤمنين أفعل ذلك).

فهذا صريح في الندب إلى زيارة قبره صلى الله عليه وآله وسلم وشد الرحل وإعمال المطي إليه.

والكلام على هذا يأتي إن شاء الله تعالى.

(في بقاء النبي بعد موته والاستغاثة به)

بيان زندقة من قال: إن روحه صلى الله عليه وآله وسلم فنيت، وإن جسده صار تراباً، وبيان زيغ

ابن تيمية وحزبه في جواب الفتوى التي زعم أنه سئل عنها:

فقال في جوابه: (الحمد لله رب العالمين. من استغاث بميت أو غائب من

البشر، بحيث يدعوه في الشدائد والكربات، ويطلب منه قضاء الحاجات، فيقول:

(يا سيدي الشيخ فلان) أنا في حسبك أو في جوارك، أو يقول عند هجوم العدو

عليه: يا سيدي فلان يسترعيه أو يستغيث به، أو يقول نحو ذلك عند مرضه وفقره

وغير ذلك من حاجاته، فإن هذا ظالم ضال مشرك). وفي بعض النسخ: (كافر

(١) صائغ المعروف صوابها صنائع. انتهى. مصححه.

عاص لله تعالى باتفاق المسلمين، فإنهم متفقون على أن الميت لا يسأل ولا يدعى، ولا يطلب منه شيء، سواء كان نبيا أو غير ذلك).
ثم أكد ما قاله بقصة عمر والعباس في الاستسقاء، تبعا لشيخه الجاري خلف سلالة اليهود.

وأنت - أرشدك الله تعالى وبصرك - إذا تأملت ما قاله في هذا الجواب اقشعر جلدك، وقضيت العجب مما فيه من الخبائث والفجور، وادعاء اتفاق المسلمين، وما فيه من الرمز إلى تكفير الأنبياء وتضليلهم، والتلبس على الأغبياء بقصة عمر رضي الله عنه.

وليت شعري! من أي الدلالات أن من توجه إلى قبر سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وآله وسلم وتوسل به في حاجة الاستسقاء أو غيرها، يصير بذلك ظالما

ضالا مشركا كافرا؟!!

هذا شيء تقشعر منه الأبدان، ولم نسمع أحدا فاه، بل ولا رمز إليه في زمن من الأزمان، ولا بلد من البلدان، قبل زنديق حران - قاتله الله عز وجل وقد فعل - .
جعل الزنديق الجاهل الجامد قصة عمر رضي الله عنه دعامة (١) للتوصل بها إلى خبث طويته في الأزدراء بسيد الأولين والآخرين وأكرم السابقين واللاحقين، وخط رتبته في حياته، وأن جاهه وحرمته ورسالته وغير ذلك زال بموته.
وذلك منه كفر بيقين وزندقة محققة.

(حرمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيمه في القرآن)
فإنه صلى الله عليه وآله وسلم حرمته وقدره ومنزلته عند ربه ما زالت ولم تنزل، وهو سيد ولد آدم وأكرمهم على الله - عز وجل - على الدوام.

(١) قوله: " للتوصل بها إلى خبث طويته في الأزدراء... " إلى آخره، الصواب أن تقدم " في " وتؤخر " إلى "، ليظهر معنى الكلام. انتهى. مصححه.

ومن تأمل القرآن العظيم وجدته مشحونا بذلك.
وقد ذكرت جملة من ذلك في مولده صلى الله عليه وآله وسلم وأشير هنا إلى نبذة
يسيرة من ذلك،

ليتحقق السامع لها خبث هذا الزنديق، وما انطوى عليه باطنه من الخبث، بإبداله
هذه الأنواع من التعظيم بالازدراء وما فاه به من الفجور والافتراء كما ترى.

سل عن فضائله الزمان لتخبرا * فنظير مجدك يا محمد لا يرى
ولقد جمعت مناقبا ما استجمعت * ما استعجمت يا سيدي فتفسرا

ما بين مجدك والمحاول نيله * إلا كما بين الثريا والثرى
(عصمة النبي صلى الله عليه وآله وسلم)

فمن ذلك: أنه سبحانه وتعالى تولى عصمته بنفسه، فقال تعالى: {والله يعصمك
من الناس}.

وحقا عصمه - عز وجل - في ظاهره وباطنه، حفظه في ظاهره من أن ينالوا ما
هموا به، ورد كيدهم في نحورهم، وحفظه في باطنه من الناس من أن يكون منه
إليهم التفات، أو يكون له بهم اشتغال، صان سره عن موارد السكون إليهم، وعن
نزغات الشيطان وفتلات النفس.

ومنها: قوله تعالى: {لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا}.

وقيل: معناه لا تدعوه باسمه، كما يدعو بعضكم بعضا: يا محمد، يا عبد الله،
ولكن فخموه وعظموه وشرفوه، وقولوا: يا نبي الله يا رسول الله، مع لين وتواضع.
قاله مجاهد وقتادة.

وقيل: معناه احذروا دعاء الرسول عليكم، فإن دعاءه مستجاب لا يرد، ليس
كدعاء غيره. قاله ابن عباس رضي الله عنهما.

وقيل: معناه من ضيع حرمة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقد ضيع حرمة الله - عز
وجل -

ومن ضيع حرمة الله فقد دخل في ديوان الأشقياء، وحرمة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من حرمة

الله تعالى، بل من ضيع حرمة الأولياء فقد عرض نفسه للهلكة.

ومنها: قوله تعالى: {إنا أرسلناك شاهداً}، أي عليهم بالتوحيد {ومبشراً}، أي لهم بالتأييد والمغفرة {ونذيراً}، أي محذراً إياهم الزيغ والضلالات {لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه} أي تعظموه تعظيماً يليق به وبمرتبته.

قال الأئمة: لم يؤمن بالرسول من لم يعزه ويعز أو امره ويوقره ويوقر أصحابه رضي الله عنهم.

ومنها: قوله تعالى: {فالذين آمنوا به}، أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم {وعزروه}، أي

وقروه {ونصروه}، بذلوا أنفسهم في نصرته وأموالهم {واتبعوا النور الذي أنزل معه} وهو القرآن {أولئك هم المفلحون}، أي الفائزون، حصر الفلاح فيهم. فهذه الآيات موجبة لتوقيره وتعظيمه وتبجيله وتعريف قدره عند ربه.

ومنها: قوله تعالى: {من يطع الرسول فقد أطاع الله}.

قال عمر رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - أثناء كلام طويل - : بأبي أنت وأمي

يا رسول الله، لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعل الله - عز وجل - طاعتك طاعته. وقال جعفر الصادق معناه: (من عرفك بالنبوة والرسالة فقد عرفني بالربوبية والألوهية).

وقيل: (بطاعتك يصل العبد إلى الحق، وبمخالفتك يقطع عنه). وقيل غير ذلك.

ومن أحسنها: (من ألزم نفسه طاعته وصحح الاقتداء به، أوصله إلى مقامات الأنبياء والصديقين والشهداء، ألا ترى قوله تعالى: {ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء} الآية.

ومنها: - وهو أبلغ مما تقدم - قوله تعالى: {إن الذين يباعدونك}، أي يا محمد

(إنما يبايعون الله) نفى سبحانه وتعالى الوساطة في المبايعة، وقد تنبه لذلك أرباب المعاني والقلوب، العارفون بمراتبه صلى الله عليه وآله وسلم وما وهبه الله تعالى من سني الأوصاف التي لا تليق بغيره، ولا يقدر على حملها إلا هو، قالوا: إن البشرية في نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عارية

وإضافة، دون الحقيقة (١) وهو كلام حكيم منور القلب. وقال بعضهم: لم يظهر الحق - سبحانه وتعالى - مقام الجمع على أحد بالتصريح إلا على أخص نسمة وأشرفها، وهو المصطفى، فقال: {إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله}.

ومنها: قوله تعالى: {ورفعنا لك ذكرك} قال ابن عباس رضي الله عنهما (المراد الأذان والإقامة والتشهد والخطبة على المنابر، فلو أن عبدا عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهد أن محمدا رسول الله، لم يسمع منه ولم ينتفع بشيء، وكان كافرا).

وفي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سأل جبريل عليه السلام عن هذه

الآية، فقال: قال الله - عز وجل - إذا ذكرت ذكر معي).

وقال قتادة رضي الله عنه: (رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة).

وقيل: رفع ذكره بأخذ الميثاق على النبيين، وألزمهم الإيمان به والإقرار به.

وقيل: {ورفعنا لك ذكرك} ليعرف المذنبون قدر رتبك لدي ليتوسلوا بك

إلي، فلا أورد أحدا عن مسألتها، فأعطيه إياها إما عاجلا وإما آجلا، ولا أخيب من

(١) قوله عارية: " وإضافة دون الحقيقة " لفظ " إضافة " بالضمير هو " إضافة " بالتاء "، ومعنى هذا الكلام غامض، وكأن قائله يريدون أن يقولوا: إن حقيقته صلى الله عليه وآله وسلم ملكية وإن كانت صورته بشرية، وهو معنى يكون مدحا إن سلم أن حقيقة الملكية أفضل من حقيقة البشرية، وليس لنا قسم آخر يراد إلحاقه صلى الله عليه وآله وسلم به إلا الإلهية، ولا يتصور أن يكون مرادا للقائلين، فليعلم. انتهى مصححه.

توسل بك وإن كان كافرا.
ألا ترى قوله تعالى: {وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا} وسيأتي الكلام
على هذه الآية. وقيل غير ذلك.
ولما هاجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة قيل: بكت مكة لفقده بدموع
الحرقة على
الخد، وقالت: وأسفاه على من أنزل عليه: {لا أقسم بهذا البلد} وهو مكة
لحلولك فيه.

ومن جعل (لا) أصلية، فالمعنى: {لا أقسم بهذا البلد} وأنت حال فيه، بل
أقسم بك وبحياتك وهذا يدل على علو قدره عند ربه، ورفعته التي لم يفز بها غيره.
وفي حديث عائشة رضي الله عنها: (أن جبريل - عليه الصلاة والسلام - قال:
قلبت مشارق الأرض ومغاربها، فلم أر رجلا أفضل من محمد صلى الله عليه وآله
وسلم).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما - من رواية أبي الجوزاء رضي الله عنه -: (ما خلق
الله

ولا ذرا ولا برأ نفسا أكرم على الله من محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولا رأيت الله
- عز وجل - أقسم
بحياة أحد إلا بحياته، فقال: {لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون}، والعمه في
البصيرة والعمى في البصر).

وفي رواية عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما: (المعنى: وعيشك يا محمد
إنهم لفي سكرتهم يعمهون).

وقال بعضهم: أقسم بحياة محمد لأن حياته كانت به، وهو في قبضة الحق
وبساط القرب وشرف الانبساط، ومقام الاتفاق الذي لا يقوم به غيره، فحياتك
يكون القسم، فإن الكل زاغوا وما زغت، وما لوا وما ملت، حتى برأناك ونزلناك
منزلة ما نالها غيرك، ولا ينالها أحد سواك.

وقيل: المعنى وحياتك التي خصصت بها بين الخلق، فحيوا بالأرواح،
وحييت بنا.

ولهذا تتمة مهمة ذكرتها في المولد يتعين الوقوف عليها.
وقيل: أقسم الله - عز وجل - في الأزل بحياته، ليظهر شرفه وعلو قدره ودنو منزلته عنده، ليتوسل المتوسلون به إليه قبل بروزه إلى الوجود، وفي حياته وبعد وفاته وفي عرصات القيامة.
ولهذا وغيره لم يزل أهل الإيمان يتوسلون به في حياته وبعد وفاته من غير نكير.

(التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل مولده)
وكان أهل الكتاب لهم علم من ذلك، فكانوا يتوسلون به قبل وجوده، فيستجاب لهم، كما قال الله تعالى: {وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا}.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: (كانت أهل خيبر تقاتل غطفان، كلما التقوا هزمت غطفان يهود، فعاذت يهود بهذا الدعاء: (اللهم إنا نسألك بحق النبي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم)، فكانوا إذا التقوا ودعوا بهذا الدعاء هزمت يهود غطفان).

ويهود غير منصرف للعلمية والتأنيث، علم على (١) قبيلة - فلما بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم كفروا به، فأنزل الله عز وجل: {وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا...}، أي يدعون بك يا محمد إلى قوله: {فلعنة الله على الكافرين}.

وإذا كان عز وجل يستجيب لأعدائه بالتوسل به صلى الله عليه وآله وسلم إليه سبحانه، مع

(١) هي أمة موسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام. انتهى.

علمه - عز وجل - بأنهم يكفرون به ويؤذونه، ولا يتبعون النور الذي أنزل معه قبل وجوده وبروزه إلى الوجود وإرساله رحمة للعالمين، فكيف لا يستجيب لأحبائه إذا توسلوا به بعد وجوده - عليه الصلاة والسلام - وبعثته رحمة للعالمين؟! وإذا كان رحمة للعالمين، فكيف لا يتوسل ولا يتشفع به؟! (المنكر للتوسل: أسوأ من اليهود)

ومن أنكر التوسل به والتشفع به بعد موته وأن حرمة زالت بموته، فقد أعلم الناس ونادى على نفسه أنه أسوأ حالا من اليهود، الذين يتوسلون به قبل بروزه إلى الوجود، وأن في قلبه نزعة هي أحبب النزعات. (توسل أبي البشر آدم عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليغفر له) وهذا آدم عليه السلام توسل به، كما هو مشهور، ورواه غير واحد من الأئمة. منهم الحاكم في (مستدرکه على الصحيحين) من حديث عمر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب بحق محمد لما (١) غفرت لي.

فقال الله: يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم أخلقه؟ قال: يا رب لأنك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك، رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعرفت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك. فقال: يا

آدم إنه لأحب الخلق إلي، وإذا سألتني بحقه فقد غفرت لك، ولولا محمد لما خلقتك) (٢).

(١) أي: "إلا" انتهى.

(٢) المستدرک على الصحيحين للحاکم ٢ / ٦١٥.

قال الحاكم: صحيح الأسناد (١)، ورواه الطبراني، وزاد: (وهو آخر الأنبياء من ذريتك).

ورواه الحاكم أيضا من حديث ابن عباس رضي الله عنهما بزيادة بلفظ: (أوحى الله إلى عيسى: يا عيسى آمن بمحمد، ومر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت آدم، ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار. ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب، فكتبت عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فسكن) قال الحاكم في (مستدرکه): هذا صحيح الأسناد، ولم يخرجاه (٢)، يعني البخاري ومسلم.

فهذا الإمام الحافظ قد كفانا المؤنة وصحح الحديث، وقد رواه غير واحد من الحفاظ وأئمة الحديث بألفاظ: منهم أبو محمد مكي، وأبو الليث السمرقندي وغيرهما: (أن آدم عليه السلام عند اقترافه قال: اللهم بحق محمد عليك اغفر لي خطيئتي). ويروي نفيل: (فقال الله: من أين عرفت محمدا؟ قال: رأيت في كل موضع من الجنة مكتوبا: لا إله إلا الله محمد رسول الله). ويروي: (محمد عبدي ورسولي،

(١) لا التفات بعد هذا التصحيح من الحاكم - وهو الحاكم - إلى طعن طاعن في هذا الحديث، وقد رأينا من يطعن فيه وفي أمثاله من الأحاديث التي يصححها الحاكم، وهي دالة على سمو شرفه - عليه الصلاة والسلام - وعلو منزلته عند ربه، كأن هذا الطاعن أوزي ممن يستخفون بشأنه - عليه الصلاة والسلام - فصدر منه ذلك الطعن، طاعة لشعوره وهو لا يشعر أو يشعر، وكأن هذه المسألة - مسألة عظم حرمة صلى الله عليه وآله وسلم ورفعة شأنه - موضع خلاف بيننا وبين هؤلاء

الناس، ونحن لا نسلم هذا الخلاف إلا بعد أن نسمع من هذه الشردمة: أن كلام الله تعالى مطعون في صدقه أيضا، فإذا قالوها سكتنا عنهم، ويكونون بذلك أراحوا واستراحوا، وحسبنا الله ونعم الوكيل. انتهى مصححه.

(٢) المستدرک علی الصحیحین للحاکم ٢ / ٦١٥.

ويروي نفيل: (فقال الله: من أين عرفت محمدا؟ قال: رأيت في كل موضع من الجنة مكتوبا: لا إله إلا الله محمد رسول الله). ويروي: (محمد عبدي ورسولي، فعلمت أنه أكرم خلقك عليك، فتاب الله عليه وغفر له).

وفي رواية الحافظ الاجري: (فقال آدم: لما خلقتني رفعت رأسي إلى عرشك، فإذا فيه مكتوب: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنه ليس أحد أعظم قدرا عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك، فأوحى الله إليه: وعزتي وجلالي إنه لآخر النبيين من ذريتك، ولولاه ما خلقتك. قال: وكان آدم عليه السلام يكنى: أبا محمد).

بدا مجده من قبل نشأة آدم* وأسماءه في العرش من قبل تكتب (١) وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: {وكان تحته كنز لهما} قال: (لوح من ذهب فيه مكتوب:

عجبا لمن أيقن بالقدر كيف ينصب!؟

عجبا لمن أيقن بالنار كيف يضحك!؟

عجبا لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها!؟

أنا الله لا إله إلا أنا محمد عبدي ورسولي).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أيضا قال: (على باب الجنة مكتوب: إني أنا الله لا إله إلا أنا محمد رسول الله، ولا أعذب من قالها).

وذكر السميطي: أنه شاهد في بعض بلاد خراسان مولودا ولد وعلى جبينه مكتوب: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بقلم القدرة.

وذكر الأخباريون: أن ببلاد الهند وردا أحمر مكتوبا (٢) عليه بالأبيض: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

(١) أي كتبت، والتعبير بالمضارع بحكاية الحال الماضية. انتهى.

(٢) يتعين نصب لفظ مكتوب " لأنه وصف لمنسوب. انتهى مصححه.

وفي بعض البوادي حيوان مكتوب على شقه الأيمن: لا إله إلا الله، وعلى شقه الأيسر: محمد رسول الله، وذلك بقلم القدرة، وهو مرئي ظاهر لكل من له بصر، وذكر غير ذلك.

فسيد الأولين والآخرين عظيم عند ربه، نوه بذكره في الأزل وفي الكون العلوي والسفلي، ليعلم أنه الفاضل الكامل، وأنه أعظم الوسائل.

(مناظرة المنصور العباسي ومالك إمام المذهب)

قال أبو حميد: ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال له مالك: لا ترفع صوتك في هذا المسجد.

فإن الله - عز وجل - أدب أقواما، فقال: { لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي } الآية.

ومدح قوما، فقال: { إن الذين يعضون أصواتهم عند رسول الله } الآية.

وذم قوما، فقال: { إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون }.

وإن حرمة ميتا كحرمة حيا.

فاستكان لها أبو جعفر، فقال: يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو، أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم؟

فقال: ولم تصرف وجهك عنه، وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم إلى يوم القيامة؟! بل استقبله واستشفع به، فيشفعه (١) الله عز وجل.

(١) قوله " فيشفعك الله " السياق يقتضي أن يكون " فيشفعك " فيشفعه، لأنه هو صلى الله عليه وآله وسلم الشافع. انتهى مصححه.

قال الله تعالى: {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا}.
القصة معروفة مشهورة، ذكرها غير واحد من المتقدمين والمتأخرين بأسانيد جيدة.

ومنهم القاضي عياض في أشهر كتبه، وهو (الشفاء) المشهور بالحسن والإتقان في سائر البلدان.

ومنهم الإمام العلامة هبة الله في كتابه (توثيق عرى الإيمان).
وقد اشتملت هذه القصة على تعظيمه بعد وفاته، وأنه حي، والتوسل به، وحسن الأدب في حقه كما في حياته، وأن في الآية الحث على المجئ إليه ليستغفر له، وليس في الآية تعرض لزمان حياته دون الوفاة، وكذا فهم العلماء مالك وغيره - كما يأتي إن شاء الله تعالى - العموم، واستحبوا لمن زار قبره المكرم أن يتلو هذه الآية، ويستغفر ويتوسل به ويطلب الشفاعة منه.
ولم نعلم أن أحدا طعن في قصة مالك إلا هذا الفاجر ابن تيمية، فإنه لما كان فيها هذه الفضائل طعن فيها، وقال: إنها مكذوبة.
فإن هذا شأنه، إذا وجد شيئاً لا مساس فيه لما ابتدعه قال به وقبله ولم يطعن، وإذا وجد شيئاً على خلاف بدعته طعن فيه وإن اتفق على صحته، ولا يذكر شيئاً على خلاف هواه وإن اتفق على صحته.
لا سيما إذا كان آية أو خبراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.
ولو أمكنه أن يطعن في الآية لفعل (١)، إلا أنه تعرض لتخصيصها، وهي دعوى

(١) هذا المبدأ عليه أتباعه المفتونون له إلى اليوم، يعرف ذلك منهم من يلتفت لحالهم أدنى التفاته، فالواجب على المسلم أن لا يعتبر تصحيحهم لحديث ولا تضعيفهم، فإنهم للهوى يصححون ويضعفون، وأحب أن يأخذ القارئ قول الإمام الحصري: ولو أمكنه أن يطعن في الآية لفعل على ظاهره، دون أن يظن فيه أي مبالغة، ولطرده في أتباعه كذلك. انتهى مصححه.

مجردة وعلى خلاف ما فهمه العلماء من العموم ووقع العمل عليه. فمن ادعى التخصيص بغير دليل سمعي ظاهر الدلالة قطعنا بخطئه واتهمناه، واستدللنا بذلك على استنقاصه سيد الأولين والآخرين الكامل المكمل، وهو كفر بإجماع أهل التوحيد.

(الأعرابي المتوسل بجاه النبي)

وذكر القرطبي في تفسيره عن علي رضي الله عنه أنه قال: (قدم علينا أعرابي بعد ما دفن رسول الله صلى الله عليه بثلاثة أيام، فرمى بنفسه على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحثا

على رأسه من ترابه، ثم قال: قلت يا رسول الله فسمعنا قولك، ووعيت عن الله - عز وجل - فوعينا عنك، وكان فيما أنزل عليك: {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك} الآية، وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي، فنودي من القبر: قد غفر لك).

وهذه القصة غير قصة العتبي.

(قصة العتبي في التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم)

وقصة العتبي مشهورة في غاية الشهرة، وقد ذكرها الأئمة في كتبهم قديما وحديثا.

وكنية العتبي أبو عبد الرحمن، واسمه محمد بن عبد الله بن عمرو، وكان من أفصح الناس، وصاحب أخبار، وصاحب رواية للآثار، حدث عن أبيه وعن

ابن عيينة.

وقد ذكر قصته خلائق.

منهم ابن عساكر في تاريخه.

وذكرها الحافظ أبو الفرج بن الجوزي في كتابه مشير الغرام الساكن، وذكرها غيرهما بالأسانيد.

وممن ذكرها الإمام العلامة - المتفق على علمه ودينه وزهده - أبو زكريا يحيى ابن شرف النووي - قدس الله روحه ونور ضريحه - قال في زيارة قبره: إنها من أعظم القربات وأفضل المساعي والطلبات، وإذا انتهى إلى قبره وقف قبالة وجهه، ويتشفع به إلى ربه، ومن أحسن ما يقوله ما حكاه أصحابنا عن العتبي مستحسنين له.

قال العتبي: كنت جالسا عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجاء أعرابي فقال: السلام

عليك يا رسول الله، سمعت الله يقول: {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك

فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا} وقد جئتك

مستغفرا من ذنبي، مستشفعا بك إلى ربي، ثم أنشأ يقول:

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والأكم

نفسي الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال: فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم، فقال: (يا عتبي، إلحق الأعرابي، فبشره بأن

الله قد غفر له) (١).

وفي رواية غيره: (إلحق الأعرابي، وبشره بأن الله قد غفر له بشفاعتي)،

فخرجت فلم أجده.

(١) وهكذا رواه الماوردي في الأحكام السلطانية ص ١٠٩ - ١١٠. الباب العاشر.

فأفاد النووي - قدس الله تعالى روحه - : أن أصحاب الشافعي استحسنوا ذلك، وحكوه عن غيرهم.
وأفاد شمول الآية للحياة والممات، وأنه يستشفع به إلى ربه، وساق ذلك مساق ما هو متفق عليه، ولم يتعرض لذلك أحد بالإنكار في سائر الأعصار، وزدت أنا هذين البيتين لعلي يلحقني نصيب من شفاعته، وهما:
وفيه كل خصال الحمد قد جمعت * فلذ به فهو من ترعى له الذمم
وهو الذي يرتجى في كل معضلة * وفي المعاد إذا زلت بنا القدم
قصة الراهبين مع أبي عبد الله الفرحي وقال السيد الجليل قطاع المفاوز على قدم التوكل أبو عبد الله الفرحي - قدس
الله سره ونور ضريحه - : خرجت مرة أريد الزيارة من طريق المفاوز، ف وقعت في التيه، فكنت فيه أياما حتى أشرفت على الموت، فبينما أنا كذلك إذ رأيت راهبين (١) يسيران، كأنهما خرجا من مكان قريب يريدان ديرا لهما بالقرب، فملت إليهما، فقلت: أين تريدان؟ فقالا: لا ندري. فقلت: من أين أتيتما؟ قالا: لا ندري. قلت:

(١) هذه القصة فيها خبيء خفي ولعل هذين الراهبين ملكان أو وليان لله تعالى أرسلهما سبحانه وتعالى للشيخ الفرحي لينتقل بحالهما من حاله إلى حال أرفع، كما ترى في القصة، وأما أنهما راهبان حقيقة، فهذا ما لا يستطيع العقل فهمه، فإننا لا نعرف أن الله تعالى يكرم إلا الصادقين من عباده المؤمنين، فكيف يكرم بهذه الكرامة الباهرة - التي تضمنتها القصة - راهبين كافرين بسيد أنبيائه، وهما يعرفانه حق المعرفة كما ترى من كلامهما؟! فاعرف ذلك. انتهى مصححه.
ويقول جلال الدين: اسم الراهب - وإن كان شائعا في راهب النصارى - إلا أنه يستعمل لكل منعزل عن الناس في عرف العامة فلعل المراد به هذا. انتهى.

فتدريان أين أنتما؟ قالوا: نعم، نحن في ملكه، وبين يديه. قال: فأقبلت على نفسي أقول لها: راهبان يتحققان بالتوكل دونك. ثم قلت لهما: أتأذنان لي في الصحبة؟ فقالا: ذاك إليك.

قال: فسرنا، فلما أمسينا قاما إلى صلاتهما، وقمت إلى صلاة المغرب، فتيممت وصليت، فنظرا إلي وقد تيممت فضحكا مني، فلما فرغا من صلاتهما، بحث أحدهما بيده فإذا بالماء قد ظهر، وإذا بطعام موضوع. قال: فبقيت أتعجب من ذلك، فقالا لي: أدن وكل واشرب.

قال: فأكلنا وتوضأت، وقاما فلم يزالا في صلاتهما وأنا في صلاتي حتى أصبحنا، فصليت الفجر، ثم قاما يسيران، فسرنا (١) إلى الليل، فلما أمسينا تقدم الآخر، فصلى بصاحبه، ثم دعا بدعوات ثم بحث الأرض بيده، فنبع الماء وظهر الطعام، فقالا لي: ادن وكل واشرب.

قال: فأكلنا وشربنا وتوضأت للصلاة، ثم نضب الماء وغار حتى لم يبق له أثر، فلما كانت الليلة الثالثة، قالوا لي: يا مسلم الليلة نوبتك. قال: فاستحييت من قولهما، ودخلني من ذلك هم شديد.

قال: فقلت في نفسي: اللهم إني أعلم أن ذنوبي لم تدع لي عندك جاها، ولكنني أسألك وأتوسل إليك بنبيك المكرم عندك: ألا تفضحني عندهما، ولا تشمت (٢) بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم.

قال: فإذا بعين خراة وطعام كثير، قال: فأكلنا وشربنا، ولم نزل على حالنا حتى بلغت النوبة الثانية إلي، قال: فدعوت بمثل ما دعوت أولا وتوسلت بالنبي صلى الله عليه وسلم، فإذا بطعام اثنين وشراب اثنين دون ما كان. قال: فتقاصرت إلى

(١) قوله فساروا بالجمع بل الصحيح: "فسرنا" كما هو مقتضى السياق.
(٢) أي تشمتها. انتهى مصححه.

نفسى، وقصرت عن الأكل، وأريتهما أنى أكل، فسكتا عنى.
قال: وسرنا حتى بلغت النوبة الثالثة إلی، قال: فدعوت بمثل ما دعوت
وتوسلت بالنبي صلى الله عليه وسلم وقوي حالى فى أمر صدق توسلى به صلى الله
عليه وسلم علمى بأنه وسيلة
من قلبى، فإذا بطعام اثنين والماء مثل ذلك، فغمنى ذلك.
قال: فغلبتنى عيناى من الهم خوف الشماتة بديننا، فإذا بقائل يقول لى:
أدر كذاك بالإيثار الذى خصصنا به محمدا من دون الأنبياء (١)، وهى علامته وكرامة
أمتة من بعده إلى يوم القيامة.

قال: فلما بلغت النوبة الرابعة إلی قالوا: بلى يا مسلم ما هذا، إنا نرى فى طعامك
وشرابك نقصا، فلم ذلك؟ فقلت لهما: أو لم تعلمنا أن هذا خص الله - عز وجل - به
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم من بين الأنبياء، وخص أمتة به من بعده، إن الله - عز
وجل - يريد

لى الإيثار، وقد آثرتكما اقتداء بنبي الكرم، فقالوا: صدقت.
ثم قالوا: نشهد أن لا إله إلا الله، ونشهد أن محمدا عبده ورسوله، أرسله
بالهدى ودين الحق، صدقت فى قولك، هذا خلق محمد فى كتب الله المنزلة، إن
الله - عز وجل - خص محمدا وأمتة بذلك. قال: وحسن إسلامهما.
قال: ثم قلت لهما فى الجمعة والجماعة، فقالوا: ذلك واجب؟ قلت: نعم فاسألا
الله تعالى وادعوا أن يخرجنا من هذا التيه إلى أقرب الأماكن.
فدعوا، فبيننا نحن نسير إذا نحن بيوت قد أشرفنا عليها، فإذا هى بيت
المقدس.

قال: فدخلنا المسجد، وأقمنا أياما، ثم تجدد لى سفر ففارقتهما، وقد ملئ قلبى

(١) أى خصصنا به أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من دون أمم الأنبياء، وإلا فالأنبياء جميعا أوائل أهل
الإيثار
صلى الله وسلم عليهم جميعا. انتهى صححه.

فرحا بإسلامهما وبصحة (١) توسلي بالنبي صلى الله عليه وسلم، وأنه غياث الصادقين في محبته (٢)،

السالكين خلفه في صدقه مع ربه وصحة الاعتماد عليه.

فانظر - أرشدك الله - كيف بصدق التوسل به جرى ما جرى، من حصول الكرامات من نبع الماء والطعام والاهتداء، فله عز وجل المنة على ما أكرمنا به، وعلى ما وهب الأولياء من آثار معجزاته.

(قصة سفيان الثوري مع المصلي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الطواف) وقال سفيان الثوري: بينا أن أطوف بالبيت، وإذا أنا برجل يرفع قدما ولا يضع أخرى، إلا وهو يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، فقلت: يا هذا إنك تركت التسبيح

والتهليل، وأقبلت على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، فهل عندك من هذا شيء، فقال

لي: من أنت؟ قلت: سفيان الثوري، فقال: لولا أنك غريب في أهل زمانك، لما أخبرتك عن حالي، ولما أطلعتك على سري.

ثم قال: خرجت أنا ووالدي حاجين إلى بيت الله الحرام وإلى زيارة سيد الأنام، حتى إذا كنا ببعض المنازل مرض والدي، فعالجته فمات، فلما مات اسود وجهه فغلبتني عيناى من الهم، فنمت فإذا أنا برجل لم أر أجمل منه ولا أنظف ثوبا ولا أطيّب رائحة منه، فدنا من والدي وكشف عن وجهه وأمر يده عليه، فعاد وجهه أبيض، ثم ذهب، فتعلقت بثوبه وقلت له: يا عبد الله من أنت الذي من الله - عز وجل - علي وعلى والدي بك في دار الغربية، لكشف هذه الكربة؟ فقال: أو ما تعرفني أنا محمد بن عبد الله صاحب القرآن. أما إن والدك كان مسرفا على نفسه، ولكنه كان يكثر الصلاة علي، فلما نزل به ما نزل استغاث بي،

(١) قوله: " وبصحة توسلي " صوابه: وبصحة توسلي... الخ. انتهى مصححه.

(٢) قوله: " في محبة السالكين "، صوابه، في مصبته، السالكين... إلى آخره. انتهى مصححه.

وأنا غياث من أكثر الصلاة علي.
قال: فانتبهت فإذا وجه والدي قد ابيض.
فانظر أرشدك الله - عز وجل - إلى جلاله وتعظيمه في حياته وبعد وفاته، كيف
أغاث من استغاث به حتى في البرزخ؟!
فهو - عليه الصلاة والسلام - كما قيل:
غياث لملهوف وغيث لامل * وعين لظمان وعون لذي جهد
له فوق إيوان الزمان مراتب * يقصر عنها الأنبياء أولو المجد
فموسى وعيسى والخليل ونوحهم * يقولون طه منتهى السؤل والقصد
حوى قصبات السبق من قبل آدم * وكهلا وأيام الطفولة في المهد
به طيبة طابت ولاغرو قد حوت * طيب قلوب الخلق من مرض الجحد
فلولاه ما اشتاقت قلوب نفيسة * إلى الشيخ من أرض الحجاز ولا الرند
ولا ذكرت سلع ونعمان والنقا * ولا استعذبت من شدة الوجد للوجد
سبحان من قربه وبجله وعظمه ومنحه وتوجه خلع الفضائل، وجعله أعظم
ما يتوجه به إليه وأعظم الوسائل:

(حديث عثمان بن حنيف والضرير المتوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم)
روى الترمذي من حديث عثمان بن حنيف رضي الله عنه: (أن رجلاً ضرير البصر جاء
إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: ادع لي أن يعافيني الله. فقال: إن شئت دعوت،
وإن شئت

صبرت، فهو خير لك. قال: فادعه، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ
فيحسن

الوضوء، ويدعو بهذا الدعاء: (اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي
الرحمة، يا محمد إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى، اللهم
شفعه في) (١).

قال الترمذي: حديث حسن صحيح، ورواه النسائي بنحوه.

ورواه البيهقي، وزاد محمد بن يونس في روايته: (فقام وقد أبصر).

وفي رواية شعبة: (ففعّل فبرئ).

وفي رواية: (يا محمد إني توجهت بك إلى ربي فتجلي عن بصري، اللهم شفعه
في وشفعني في نفسي).

قال عثمان رضي الله عنه: فوالله ما انصرفنا ولا طال الحديث، حتى جاء الرجل كأنه

لم

يكن به ضر (٢).

فهذا حديث صحيح صريح في التوسل والاستجابة، وليس فيه: أنه فعل ذلك
في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم، وليس فيه التقييد بزمن حياته، ولا أنه خاص
بذلك

الرجل.

بل إطلاقه - عليه الصلاة والسلام - يدل على أن هذا التوسل مستمر بعد وفاته

(١) سنن الترمذي كتاب الدعوات رقم ٣٥٠٢، ورواه ابن ماجة في سننه كتاب إقامة الصلاة رقم

١٣٧٥، ومسند أحمد، الشاميين رقم ١٦٦٠٤.

(٢) وفي رواية: أنه قال - عليه الصلاة والسلام - : (وإن كان لك حاجة فمثل ذلك). انتهى

مستنسخ النسخة.

شفقة عليهم، لأنه بهم رؤوف رحيم، ولاحتياجهم إلى ذلك في حاجاتهم. ويدل على ذلك أن عثمان بن حنيف - راوي الحديث - هو وغيره فهموا التعميم، ولهذا استعمله هو وغيره بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم. كما رواه الطبراني في (معجمه الكبير) في ترجمة عثمان بن حنيف رضي الله عنه، ذكره في

أول الجزء الخمسين من مسنده: (أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في

حاجة له، فكان عثمان لا ينظر في حاجته، فلقي الرجل عثمان بن حنيف، وشكا (١) إليه ذلك.

فقال له عثمان بن حنيف رضي الله عنه: (إئت الميضاة فتوضأ، ثم ائت المسجد فصل ركعتين، ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه إلى ربي) فتقضى (٢) حاجتك، وتذكر حاجتك. ورح حتى أروح معك. فذهب الرجل، وفعل ما قاله عثمان بن حنيف له، ثم إن الرجل أتى إلى باب عثمان بن عفان رضي الله عنه، فجاء البواب، فأخذ بيده حتى أدخله إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه،

فأجلسه معه على الطنفسة، فقال: حاجتك، فأعلمه بها، فقضاها، وقال ما ذكرت حاجتك إلا الساعة. ثم قال عثمان بن عفان رضي الله عنه: ما كان لك من حاجة فاذا كرها.

ثم إن الرجل خرج من عند عثمان ابن عفان رضي الله عنه، فلقي عثمان بن حنيف رضي الله عنه،

فقال له: جزاك الله خيرا، أما إنه ما كان ينظر في حاجتي، ولا يلتفت إلي حتى كلمته في.

فقال عثمان بن حنيف رضي الله عنه: ما كلمته، ولكن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه

ضريرا، فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له عليه الصلاة والسلام: أو تصبر؟ فقال يا

(١) قوله: " وشكى " يرسم " شكا " بالألف. انتهى مصححه.

(٢) قوله: " فتقضى حاجتك " ليس بظاهر معناه، وقد راجعت الأصل، فرأيت النص: (فتقضى حاجتي، وتذكر حاجتك... إلى آخره، وبه يتضح المعنى. انتهى مصححه.

رسول الله إنه ليس لي قائد، وقد شق علي. فقال عليه الصلاة والسلام: إئت الميضاة فتوضأ، ثم صل ركعتين، ثم ادع بهذه الدعوات.

قال عثمان بن حنيف: فوالله ما انصرفنا ولا طال الزمان، حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضر قط).

ورواه البيهقي بإسناده من طريقين.

فهذا من أوضح الأدلة على الاحتجاج للتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كحياته،

لفعل (١) عثمان راوي الحديث ولفعل غيره في حياته وبعد وفاته، وهم أعلم بالله - عز وجل - وبرسوله صلى الله عليه وسلم من غيرهم، وإليهم ترجع الأمور في القضايا التي

شاهدوها في زمنه وأخذوها عنه رضي الله عنهم (٢).

ومن عدل عن ذلك فقد أفهم عن نفسه إن عنده ضغينة لهم.

وهذا من الواضحات الجليات التي لا ينكرها إلا صاحب دسيسة، أعاذنا الله تعالى من ذلك.

(حرمة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بعد وفاته) وقال القاضي عياض في أشهر كتبه المتداولة بين الناس وهو (الشفاء):

(الفصل الثاني: في حرمة بعد وفاته، وأما حرمة (٣) النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وتوقيره

وتعظيمه، فهو لازم كما كان في حياته.

وذلك عند ذكره - عليه الصلاة والسلام - وذكر حديثه وسنته وسماع اسمه

(١) الكاف في قوله: " كعفل " لام. انتهى مصححه.

(٢) قوله: " وأخذوها عنهم رضي الله عنهم " تؤخر فيه " عنهم " وتقدم " عنه " كما هو ظاهر. انتهى مصححه.

(٣) الصواب: " وحرمة " ويحذف الضمير. انتهى مصححه.

وسيرته ومعاملة آله، وتعظيم أهل بيته وصحابته واجب على كل مؤمن متى ذكر عنده.

أن يخضع ويخشع ويتوقر ويسكن من حركته، فيأخذ في هيئته وإجلاله بما كان يأخذ بعينه (١) لو كان بين يديه، ويتأدب بما أدبنا الله - عز وجل - به). وقال ابن حبيب: إذا دخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ركعتين بين الروضة

والمنبر، ثم اقصد القبر من تجاه القبلة وادن منه، ثم سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثن

عليه وعليك السكينة والوقار، فإنه - عليه الصلاة والسلام - مسلم (٢)، ويعلم وقوفك بين يديه.

وكذا قاله غيره من الأئمة.

قال الحافظ أبو الفرج بن الجوزي: أما زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - فأحضر قلبك لتعظيمه ولهيبته، وأحضر عظيم رتبته في قلبك، واعلم أنه عالم بحضورك وتسليمك.

وهذا الذي قاله معروف مشهور، لأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يغضون أصواتهم في مسجده تعظيماً له وتوقيراً.

وفي البخاري: (أن عمر رضي الله عنه قال لرجلين من أهل الطائف: لو كنتما من أهل البلد لأوجعتكما، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم).

وكانت عائشة رضي الله عنها إذا سمعت دق الودد أو المسمار يضرب في بعض الدور المطنية لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ترسل إليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وروي أن علياً رضي الله عنه لما عمل مصراعي داره، ما عملهما إلا بالمناصع

(١) قوله: " بما كان يأخذ بعينه " عبارة الشفاء: " بما كان يأخذ به نفسه... " إلى آخره. انتهى مصححه.

(٢) قوله: (مسلم) بتشديد اللام، أي راد عليك السلام الذي تسلمه عليه. انتهى مصححه.

توقيا لذلك.
والآثار بمثل ذلك كثيرة جدا.
وكذا الأخبار بعرض الصلاة عليه.
وكذا برد (١) روحه الشريفة العظيمة الكريمة على الله - عز وجل - وإذا ثبت
ردها ثبتت حياته، وإذا ثبتت حياته وجب القطع بصحة التوسل به.
(فضيلة الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
في ابن ماجة من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه: (أنه - عليه الصلاة والسلام - قال:
أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة، فإنه مشهود تشهد الملائكة، وإن أحدا لن
يصلني علي إلا عرضت علي صلاته حتى يفر منها.
قال: قلت: يا رسول الله وبعد الموت؟ قال: وبعد الموت، فإن الله حرم علي
الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، فنبى الله حي يرزق) (٢).
وقال عليه الصلاة والسلام: (إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن
أمتي السلام) رواه النسائي، وكذا الحاكم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وصحح
(٣).
وقال عليه الصلاة والسلام: (ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي

(١) سيأتي للمصنف شرح الحديث الوارد بذلك، وتوضيحه: أن الوجود لا يخلو لحظة من
مسلم عليه صلى الله عليه وآله وسلم، فهو دائما يرد السلام، فهو دائما مردودة عليه روحه، فهو دائما حي.
وشرح
الحديث: بأن جملة "رد.." إلى آخره حالية تحل إشكال الحديث كذلك، وهناك أحاديث
أخرى كثيرة تدل على حياة الأنبياء في البرزخ بلا قيد ولا شرط، وهو أمر مجمع عليه بنين
علماء الأمة، فليعلم.. انتهى مصححه.
(٢) سنن ابن ماجة في الجناز رقم ١٦٢٧.
(٣) سنن النسائي / السهو رقم ١٢٦٥، والمستدرک علی الصحیحین للحاکم ٢ / ٤٢١، ورواه أحمد
في المسند رقم ٣٤٨٤ و ٤٠٩٣، وسنن الدارمي في كتاب الرقاق رقم ٢٦٥٥.

حتى أرد عليه السلام) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بإسناد جيد (١).

قال البيهقي: معنى قوله: إلا رد الله عليه روحه: إلا وقد رد الله عليه روحه لأجل سلام من سلم عليه، واستمرت في جسده، لأنه لا يبلى، ولا تفتت صلاة المصلين عليه، ولا سلام المسلمين عليه من الثقلين وغيرهم. وقال عليه الصلاة والسلام: (لا تجعلوا قبوري عيداً، وصلوا علي، فإن صلاتكم تبلغني حيثما (٢) كنتم) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه رضي الله عنه قدس سره (بإسناد صحيح (٣).

والأحاديث في ذلك كثيرة. وقال كعب الأحماس: (ما من فجر يطلع إلا أنزل الله سبعين ألفاً من الملائكة، حتى يحفوا بالقبر الشريف، يضربون بأجنحتهم، ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم، حتى إذا أمسوا عرجوا، وهبط مثلهم، وصنعوا مثل ذلك، حتى إذا انشقت الأرض خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين ألفاً من الملائكة يوقرونه). وروى الحافظ أبو القاسم الأصبهاني صاحب الترغيب، عن أنس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من صلى علي في يوم الجمعة وليلة الجمعة مائة من الصلاة،

قضى الله له مائة حاجة، سبعين من حوائج الآخرة، وثلاثين من حوائج الدنيا، و وكل بذلك ملكاً يدخله على قبوري، كما يدخل عليكم الهدايا، إن علمي بذلك بعد موتي كعلمي به في حياتي).

وقال السيد الجليل سلمان بن شحيم - قدس الله تعالى روحه - : (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام، فقلت: يا رسول الله الذين يأتونك ويسلمون عليك تفقه

(١) سنن أبي داود المناسك رقم ١٧٤٥، ورواه أحمد في المسند رقم ١٠٣٩٥.

(٢) توصل " حيث " ب " ما ". انتهى مصححه.

(٣) سنن أبي داود المناسك رقم ١٧٤٦، ورواه أحمد في المسند رقم ٨٤٤٩.

سلامهم؟ قال: نعم وأرد عليهم).
وقال بعض المشايخ: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم، فقلت: استغلي، فأعرض عني. فقلت: يا رسول الله استغفر لي، فأعرض عني. فقلت: يا رسول الله إن سفيان بن عيينة حدثنا عن محمد بن المنكدر، عن جابر أنك لم تسأل شيئاً قط فقلت: لا، فأقبل علي، وقال: غفر الله لك.

وكان موهوب ابن الجزري الشافعي إماماً عالماً فاضلاً مفيداً، يشارك في سائر العلوم مشاركة جيدة، مع العقل والدين والإيثار لأهل الضرورات، وكان يتجر فكثراً ماله، فأراد الصاحب أن يتعرض له، قال: فخفت منه خوفاً شديداً، فلما كان في بعض الليالي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام، فقلت: يا رسول الله إني خائف

من الصاحب، فقال: لا تخف منه وقل له بعلامة كذا وكذا: لا تؤذني، فرسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع في.

فلما انتبهت صليت الصبح، وركبت دابتي، ووقفت للصاحب في الطريق وهو طالع إلى القلعة، قال: فسلمت عليه وصحبته، وقلت له: معي رسالة، فقال: ممن؟ قلت: من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال: قل له بعلامة كذا وكذا، فقال: صدقت أنت،

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنا اليوم أتشفع بك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فالمولى يرسم

والمملوك يمثل، ومهما كان لك من الحوائج تعرفني بها، أو لأحد أصحابك. وطلب بعض أمراء الجور رجلاً أراد منه شيئاً، وهدده تهديداً، وتوعده (١) بالعقوبات، فقال له الرجل: أنا أتشفع إليك بسيد الأولين والآخرين أن لا تتعرض لي بما لا يحل لك، فلم يلتفت إليه، ولا إلى قوله، فلما أصبح الصباح طلب الأمير الرجل، وأكرمه بعد أن فك عنه الطلب، فقبل للأمير في ذلك، فقال رأيت البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنهرني، وهم بي، وقال: يتشفع بي إليك ولا تقبل، فوالله لا يتشفع

(١) الصواب حذف ألف "تواعد". انتهى. مصححه.

به أحد إلي إلا قبلت شفاعته، فإني خفت على نفسي الهلكة.
وعن منصور بن عبد الله قال: سمعت ابن الجلاء يقول: دخلت مدينة
الرسول صلى الله عليه وسلم وبني شيء من الفاقة، فتقدمت إلى القبر، فسلمت على النبي
صلى الله عليه وسلم وعلى
الليلة، ثم تنحيت ونمت بين القبر والمنبر، وإذا أنا بالنبي صلى الله عليه وسلم قد
جاءني، ودفع إلي
رغيف خبز، فأكلت نصفه، فانتبهت فإذا في يدي نصف الرغيف.
ومن تنمة القصة: أن قال ابن الجلاء: إنه دام بعد ذلك أربعين سنة، لم يحتج فيها
إلى طعام الدنيا ولا إلى شرابها ببركة تلك الأكلة.
قال العلماء: الظاهر أن ما أتاه به النبي صلى الله عليه وسلم من طعام الجنة، لأن من
أكل من
طعام الجنة استغنى عن طعام الدنيا. قالوا: وهذه رؤيا حق، لما جاء في الحديث:
(من رآني في المنام فقد رآني حقاً، فإن الشيطان لا يتمثل بي).
ومثل هذا وقع للسيد الجليل أبي الخير الأقطع، صاحب المقامات الباهرة
والكرامات الظاهرة، قال: دخلت مدينة النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بفاقة، فأقمت
خمسة أيام
ما ذقت ذواقاً، فتقدمت إلى القبر، وسلمت على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي
بكر وعمر
رضي الله عنهما، وقلت: أنا ضيفك يا رسول الله، وتنحيت ونمت خلف القبر،
فرأيت في المنام النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر عن يمينه وعمر عن شماله، وعلي
بين يديه،
فحركني، وقال: قم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فقممت إليه وقبلت
بين عينيه،
فدفع إلي رغيفاً فأكلت نصفه، وانتبهت وإذا في يدي نصف رغيف.
قال العلماء: وإنما يبقى نصف الرغيف ليتحقق الأمر، وتظهر الكرامة لأولياء
الله - عز وجل - الذين سلكوا سبيله بصدق صلى الله عليه وسلم، ورضي عنهم.
وقال ابن أبي ذرعة الصوفي: سافرت مع أبي ومع ابن حنيف إلى مكة،
وأصابتنا فاقة شديدة، فدخلنا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبتنا طاوين،
وكنت دون

البالغ فكنت أجيء إلى أبي غير دفعة، وأقول: أنا جائع، فأتى والدي إلى الحضرة الشريفة، وقال: يا رسول الله أنا ضيفك الليلة، وجلس على المراقبة، فلما كان بعد ساعة رفع رأسه وكان يبكي ساعة ويضحك ساعة، فقال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فوضع في يدي دراهم، وفتح يده فإذا فيها دراهم، وبارك الله تعالى لنا فيها إلى أن رجعنا (إلى) شيراز، فكنا ننفق منها.

وقال السيد الجليل أبو العباس أحمد الصوفي: تهمت في البادية ثلاثة أشهر، وانسلخ جلدي، فدخلت المدينة الشريفة، وجئت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فسلمت عليه

وعلى صاحبيه، ثم نمت، فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النوم، فقال لي: يا أحمد جئت.

قلت: نعم، وأنا جائع، وأنا في ضيافتك. فقال لي: افتح كفيك (١)، ففتحهما فملاهما دراهم، فانتبهت وهما مملوءتان، فقامت فاشتريت لي خبزا حواريا وفالودجا وأكلت، وقمت للوقت ودخلت البادية.

ومثل هذا كثير، وهؤلاء رجال صدق يقطعون البوادي على قدم التوكل، لا يعتمدون على غيره، ولا يأنسون بسواه، وتقع لهم ألطاف وأمور عجيبة. وقد ذكرت جملة من ذلك في كتاب (تنبيه السالك) في فصل الكرامات، فمن أراد أن يقف على الغرائب والعجائب، فلينظر فيه وفيما وهب لهم من الكرامات على مقدار طبقاتهم.

وخرج بعض المشايخ يريد الزيارة في جماعة من الفقراء، قال: فلما وصلنا إلى شعب النعام أدركنا العطش، وبيننا وبين المدينة مراحل، قال: فاستغثت بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وصليت ونمت، فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: مرحبا بك وجماعتك، وضممني إلى صدره وقبلني، فقبلت يده الكريمة وقدمه، وقلت له: يا سيدي يا

(١) الصواب " ففتحتهما ". انتهى. مصححه.

رسول الله أنا خائف على أصحابنا من العطش، فقال: لا تخف فإننا نسير لكم الماء،
وها نحن نعد لكم الضيافة، ورأيتك - عليه الصلاة والسلام - مشمر الأكمام، فجاءنا
السييل في تلك الليلة، وملأنا ركابنا، فلما قدمنا المدينة تلقانا أحد خدام النبي صلى الله
عليه وآله وسلم،

فقال لي: سلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأشتهي أن أجمع بك حتى أوفي
لك بما أوصاني به

النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فلما سلمت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم جئت
إليه، فقال لغلامه: جئ بالمائدة

فجاء بها وعليها كل خير يراد، فالتفت إلي، وقال: كل هذا الذي أوصاني به
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال لي: هذه ضيافتك يا فلان، وسماني باسمي.
وما يبعد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سماه.

كما وقع لغيره من الخدام من تسمية أقوام قصدوا زيارته من أرض شاسعة،
كما أخبرني به الشيخ محمد فولاذ في المسجد الأقصى، وكان من الأختيار وكثير
التعب والإيثار، وحج ماشيا ما يزيد على ثلاثين حجة، قال لي: إذا جاء أوان الحج
هاج بي الشوق إلى تلك المعاهد الشريفة وإلى زيارة سيد الأولين والآخرين،
فأخذ زادي على ظهري وإناء الماء، وأسير مع الناس إلى جانب، وأنا مشغول
بحالي، قال: فاتفق أني تحدثت أنا وخدام الضريح، وتذاكرنا مواهب
الله - عز وجل - لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال لي: يا شيخ
محمد إنني أخدم هذا

الضريح ستين سنة، فاتفق في يوم حار أني سمعت السرير يصرصر، وسمعت
صوته - عليه الصلاة والسلام - وهو يقول: (وعليك السلام يا فلان بن فلان)،
وسمى ثمانية أنفس.

قال الخادم: فقممت من ساعتني، وجئت الضريح وإذا بشخص كاد أن يموت من
الهزال، جالس عند الضريح، فسلمت عليه، وقلت: ما اسمك؟ فقال: فلان بن
فلان لأحد الثمانية، فقلت له: وأين رفقتك؟ فقال: عند باب الحرم قد عجزوا عن
الوصول إلى الضريح. قال: فعمدت إليهم فإذا ثلاثة من الذين سماهم

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقلت: وأين بقيتكم؟ فقالوا: فارقناهم من وراء تلك الأكمة.

قال: فأخذت ما أحملهم عليه وماء وشيئا من الأكل، ومضيت، فوجدت الأربعة قد قضاوا فجهزتهم.

ثم رجعت إلى الأربعة، فأخذتهم وأكرمتهم وسألتهم: من أين ورودهم؟ فقالوا: من بلاد شاسعة تعاقدنا وتعاهدنا على زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأن لا

نرجع عن ذلك ولو ذهبنا أنفسنا، فأما نحن فقد أعطانا الله - عز وجل - مرادنا، وأما إخواننا الذين ماتوا عند الأكمة، فنرجو أن الله - عز وجل - لا يخيب مسعاهم.

ووقع مثل ذلك كثيرا جدا وقد دونه الأئمة، كابن أبي الدنيا وغيره، وعقدوا له باب الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وخرجوه بأسانيدهم على اختلاف الوقائع، وفيها ما

يتعلق بالصديق والفاروق رضي الله عنهما (١).

(ابن تيمية في قبره)

قلت: وبلغني أنه لما دفن ابن تيمية، قال شخص بعد ثلاثة أيام: قد اضطرب القول في هذا الرجل، والله لأنظرن ما صنع الله به، قال: فحفر قبره، فوجد على صدره ثعبانا عظيما هاله منظره.

فكان الرجل يحذر الناس من اعتقاده، ويعلمهم بما رأى، والله أعلم.

(١) لا ريب في أن رسول الله صلى الله عليه وآله أكرم الناس على الله تعالى، ولأجل عينه تكرم آلاف العيون، من

آله الكرام والمؤمنين من صحابته العظام، وسائر محبيه وزواره، وذلك ثابت بالنص واليقين، من دون حاجة إلى الركون إلى الأطياف والمنامات والأحاديث التي لا خطم لها ولا أزمة، فهي لا يحتج بها على ما في كثير منها من الخرافات والخزعبلات والمخالفات للشرع الأقدس، فكيف للنسب إلى ساحة الرسول المقدس. وهي بمقدار صفحات من الأصل، فلا حاجة إلى ذكرها، فلتراجع في الأصل ليعرف صحة ما ذكرناه.

(الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم على طول التأريخ ولو من بعيد)
والمراد أن الاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم واللواذ بقبره مع الاستعانة به، كثير
على

اختلاف الحاجات، وقد عقد الأئمة لذلك بابا، وقالوا: إن استعانة من لاذ بقبره
وشكا إليه فقره وضره، توجب كشف ذلك الضر بإذن الله تعالى:
فمن ذلك ما أخبر به يوسف بن علي قال: ركبتني ديون، فقصدت الخروج من
المدينة الشريفة، ثم جئت إلى قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فاستغثت به في
وفاء ديني،
فممت فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فأشار علي بالجلوس، فاستيقظت فقيض
الله لي من
وفي ديني.

وقال بعضهم: بلغنا أن أبا الليث يقرأ القرآن في المصحف، من غير تعلم سبق
منه للكتابة، وكنت أنكر ذلك، قال: فدخلت مكة فوجدته يقرأ القرآن في
المصحف قراءة محمودة، فسألته عن سبب ذلك؟ فقال: كنت في مدينة النبي صلى الله
عليه وآله وسلم
أبيت في المسجد وأخلو به فتشفت إلى الله - عز وجل - بالنبي صلى الله عليه وآله
وسلم أن يسهل علي
القرآن في المصحف. قال: وجلست فأخذتني سنة، فرأيت النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وهو يقول:

قد أجاب الله تعالى دعائك، فافتح المصحف واقرأ القرآن. قال: فلما أصبح الصباح
فتحت المصحف، وشرعت أقرأ القرآن، فكنت أقرأ في المصحف، فربما تتصفح
علي الآية، فأنا من فأرى من يقول لي: الآية التي تصفحت عليك كذا وكذا.
وذكر ابن عساكر في تاريخه: أن أبا القاسم ابن ثابت البغدادي، رأى رجلا
بمدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، أذن الصبح عند قبر رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم، فقال فيه: الصلاة خير من

النوم، فجاءه خادم من خدم المسجد فلطمه حين سمع ذلك منه، فبكى واستغاث
بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقال: يا رسول في حضرتك يفعل بي هذا الفعل.
قال: فضربه الفالج

في الحال، وحمل إلى داره، فمكث ثلاثة أيام، ثم مات.
وقال أبو العباس أحمد المقرئ الضريير التونسي: جعت بالمدينة ثلاثة أيام،

فجئت إلى القبر، وقلت: يا رسول الله جعت. ثم نمت ضعيفا، فلكرتني جارية
برجلها، فقمتم إليها، فقالت: اعزم، فقمتم معها إلى دارها فقدمت لي خبز بر وتمرا
وسمنا، وقالت: كل أبا العباس، فقد أمرني بهذا جدي رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم.

قال أبو العباس: فرجعت إلى بلادي، فرأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمصر بعد
رجوعي،

فقال: أوحشتنا يا أبا العباس قراءتك، وكنت أكثر قراءة القرآن عند ضريحه. قال
الباجي: كم قرأت من ختمة عند قبره؟ قلت: ألف ختمة.

وقال أبو العباس أحمد اللواتي: كانت عندنا بمدينة فاس امرأة، وكانت إذا
أصابها أمر أو شيء يفزعها، جعلت يدها على عينيها، واستغاثت بالنبي صلى الله عليه
وآله وسلم

فتغاث، فلما توفيت قال لي قريب لها: رأيتها في النوم فقلت لها: يا عمه رأيت
الملكين الفتانين؟ فقالت: نعم جاءني، فعندما رأيتهما جعلت يدي على عيني،
وقلت: يا محمد، فلما نزعت يدي عن وجهي فلم أرهما.
وهذه القصة ذكرها بعض الأئمة وعزاها، وقال: إن الاستغاثة من بعيد به صلى الله عليه
وآله سلم

كالاستغاثة به عند قبره صلى الله عليه وآله وسلم.

وساق عن أبي إسحاق الحسين، قال: كنت بين مدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم
والشام،

فضل لنا جمل، قال: وكان قد بلغني عن الشيخ أحمد الرفاعي أنه قال: من كانت له
حاجة فليستقبل عبادان نحو قبوري، ويمشي سبع خطوات ويستغيث، فإن حاجته
تقضى. قال: فلما استقبلت عبادان، وقصدت الاستغاثة، هتف بي هاتف: أما
تستحي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتستغيث بغيره. قال: فتحولت نحو
المدينة، فقتلت:

يا سيدي يا رسول الله أنا مستغيث بك. قال: فوالله ما استكملت ذلك إلا والجمال
يقول لي: هذا الجمل قد وجدناه.

وسافر بعض الفقراء لقصد زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فتاه في الطريق،
فاستغاث

بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فظهرت له قبة العباس رضي الله عنه وبينه وبين
الموضع المذكور يومان

أو نحوهما.

وقال أبو الحجاج يوسف بن علي - قدس الله روحه - : خرجت من مكة متوجها إلى المدينة على طريق المشاة، فتهت في الطريق، فاستغثت بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم،

فإذا بامرأة آتية من نحو المدينة، وهي تشير إلي أن أمشي على أثرها، فلم أزل أمشي على أثرها إلى أن وصلت المدينة.

وقال: سمعت أبا عبد الله بن سالم يقول: رأيت في المنام كأنني في بحر النيل، وإذا بتمساح يريد أن يقفز علي فحفت منه، وإذا بشخص وقع لي أنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال

لي: إذا كنت في شدة فقل: أنا مستغيث بك يا رسول الله، فكنت أفعل فأغاث، فأراد بعض الأخوان السفر لزيارته صلى الله عليه وآله وسلم، وكان ضريرا، فحكيت له الرؤيا،

وقلت له: إذا كنت في شدة فقل: أنا مستغيث بك يا رسول الله، فسافر في تلك الأيام، فجاء إلى رابع وهي غزيرة الماء، وكان له خادم قد ذهب في طلب الماء، قال: فبقيت القربة في يدي وأنا في شدة من طلب الماء، فذكرت ما قلت لي، وقلت: أنا مستغيث بك يا رسول الله، فبقيت أنا كذلك، وإذا بصوت يقول: زم قربتك، وسمعت صرير الماء في القربة إلى أن امتلأت، ولم أعلم من أين أتى القائل. وقال: سمعت محمد السلاوي يقول: لما ودعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قلت: يا حبيبي يا

محمد يا سيد الكونين أنا أدخل الصحراء، فإذا أخذتني شدة أدعو الله وأتوسل بك. وجئت إلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وقلت لهما كذلك. قال: فبقيت في البرية سبعة أيام، ووقعت في جب وفيه ماء، فبقيت فيه من أول النهار إلى ما بعد الظهر، فلم يبق إلا الموت. قال: ففكرت ما كنت قلت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقلت: يا حبيبي يا

محمد الذي كنت قلت لك وقلت كذلك لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما، قال فكأنني بمن حولني وطلعت ببركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبيه رضي الله عنهما. وقال: أخبرني رجل من مدينة طرابلس، قال: كنا جائين من الإسكندرية في

مركب، فهاج البحر علينا، وأشرفنا على التلف والهلاك، فقمتم إلى الناس، فقلت: استغيثوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فإنه غياث، فقلنا جميعاً: الغياث يا رسول الله، العفو يا

رسول الله، العفو يا رسول الله، جانين مذنبين استجرنا بك، أجرنا يا محمد الحبيب، يا حبيبتنا يا شفيعتنا يا ولينا.

فنام رجل من أهل المركب مشهور بالخير والصلاح، فرأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأخذ

بيده، فقال: انج وأبشروا بالسلامة، فلما أفاق الرجل بشرنا برؤياه، فلما أصبح رجع البحر كالزيت، وكأنه عقد بيضة، وجئنا إلى طرابلس سالمين ببركته صلى الله عليه وآله وسلم.

وقال: سمعت أبا الحسن العسقلاني يقول: ركبنا البحر في طلب جدة، فهاج علينا، ورمينا ما معنا فيه، وأشرفنا على التلف، فجعلنا نستغيث بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ونحن

نقول: وا محمداه، وكان معنا رجل مغربي صالح، فقال لنا: ارفقوا حجاج إنكم سالمون، رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام، فقلت: يا رسول الله أمتك يستغيثون بك قال:

فالتفت إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وقال: يا أبا بكر أنجدهم. قال: فكأن عيني ترى

أبا بكر رضي الله عنه وقد خاض البحر، وأدخل يده في مقدم الحلق، ولم يزل يجذبها حتى

دخل بها البر، فلم تستغيثون فأنتم سالمون؟ فسلمنا ولم نر بعد هذا إلا خيراً، ودخلنا البر سالمين. والحمد لله رب العالمين.

ولما قتل الحسين بن علي رضي الله عنهما - يوم عاشوراء أول سنة إحدى وستين، وهو يومئذ ابن أربع وخمسين سنة ونصف شهر - ووقع ما وقع من السبي وحمل النساء والصبيان، فلما مروا بالقتلى صاحت زينب بنت علي رضي الله عنهما مستغيثة بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم: (يا محمداه هذا حسين بالعراء، مزمل بالدماء، مقطوع

الأعضاء، يا محمداه).

فلما كان سنة ثلاث وأربعمائة أخذ أهل الكوفة جذري عظيم، ثم عمي منهم ألف وخمسمائة كلهم من نسل من حضر قتل الحسين رضي الله عنه. وهذا من أعجب ما سمع.

واعلم - أرشدك الله عز وجل - أن مثل هذه القضايا كثيرة جدا، وقد ذكر جماعة من الأئمة من ذلك أمورا عديدة عجيبة، منهم البيهقي، ومنهم أبو محمد عبد الحق، ومنهم بعض الأئمة، وذكر جملة مستكثرة في ذلك، وعقد أبوابا في الاستغاثات بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم.

ومنها باب في أصحاب العاهات، وذكر منها جملة مستكثرة من ذلك، على اختلاف أنواع العاهات، كالعمى والصداع والزمانة ووجع البطن وغير ذلك، وأنه - عليه الصلاة والسلام - يضع يده الشريفة على موضع العاهة فتزول ببركة يده الشريفة، وتشفى وكأنه ما به وجع قلبه (١).

ثم إنه مع ذلك قال: ولو تتبععت هذا الفن لحفيت الأقلام، وجفت المحابر، وفنيت الطروس في تتبعه والدفاتر.

ثم قال: ولقد سألت بعض إخواننا المجتهدين، وكان بمدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم على

التجريد، فقلت: هل استغثت بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لجأت إليه في شئ قط مدة إقامتك في

المدينة، فقال: كنت أستحي أن أسأله إذ كنت بحضرته صلى الله عليه وآله وسلم.

ثم قال: سمعت الفقيه الإمام برهان الدين بن الطيب المالكي يقول: قال لي من أثق به وكان بمدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأنه أصابه الجوع، فأتى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: يا

رسول الله إني جائع، وجلس بالقرب من حجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فأتاه رجل من

الأشراف، فقال له: قم، فقال: إلى أين؟ فقال: تأكل عندي شيئا، فقام معه إلى بيته، فقدم إليه جفنة فيها ثريد ولحم ودهن، فأكل حتى شبع، وأراد الانصراف، فقال له: كل وازدد، فلما أراد الانصراف قال له: يا أخي الواحد منكم يأتي من البلاد البعيدة، ويقطع المفاوز والقفار، ويترك الأهل والأوطان، ويقطع البحار،

(١) الصواب: قبله. انتهى. مصححه.

ويأتي إلى زيارة النبي العظيم على ربه صلى الله عليه وآله وسلم، وتكون همته أن يطلب منه كسرة

خبز، يا أخي لو طلبت الجنة، أو المغفرة، أو الرضا، مهما طلبته منه لنتله ببركة هذا النبي الكريم صلى الله عليه وآله وسلم (١).
هذا وعدم السؤال يكون للأكابر، لما يشاهدون في الحضرة النبوية من الإجلالات والكرامات العلوية.

وأنت - أرشدك الله عز وجل إلى الحق، وأزاح عنك الباطل - إذا استحضرت بعض ما تقدم، وعطفت على قول هذا الزائغ: أن المسلمين متفوقون على أن الميت لا يسأل ولا يدعى ولا يطلب منه، سواء كان نبيا أو شيخا أو غير ذلك.
قطعت بفجوره وبيهتانه، وأنه من أخبث الناس طوية، وأنه لا اعتقاد له، وهذه عادته بادعاء الاتفاق وبالإجماع المقطوع به، كما سيأتي عند ذكر شد الرحال وإعمال المطي وفي غير ذلك.

(١) هذا كلام جليل جدا، فليتأمل القارئ، ولا يستكثر على منزلته صلى الله عليه وآله وسلم عند ربه إغاثة أي

ملهوف، فإنه تعالى يسمع له في الآخرة في الشفاعة العظمى التي تشمل كل خلق الله كافرهم كمؤمنهم، فيحمده لذلك الأولون والآخرون من الخلق، وإذا كان تعالى يكرمه بذلك في دار الجزاء - وقد غضب غضبا لم يغضب قبله ولن يغضب بعده مثله - فعدم كل ما يحكى في هذه الدار (الدنيا) من أنواع إغاثة تعالى للمستغيثين به صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة لذلك المقام المحمود. وهو تعالى يشفع في ذلك اليوم عباده الصالحين في أناس وجبت لهم النار فلا يدخلونها، وفي أناس في النار فيخرجون منها، وإغاثة إذن لمن يستغيث به في هذه الدار - في أمور دون النار بملايين المرات - ليست بالأمر البديع.

وإنما كتبت هذا لأني أعلم أن كثيرا من الناس، لا يقع منهم موقع القبول ما يحكيه هذا الإمام، رغم نقله عن أئمة تحنى رؤوس أكابر الفضلاء عند ذكرهم، فإننا في زمن لا يعرف أهله إلا الإنكار لا يعلمون أنهم إنما ينكرون إما فضل الله على أحبائه، أو قدرته على ما ينسب إليه من كرامة يكرم بها محبي أحبائه، فليعلم. انتهى. مصححه.

(من أبناء التوسل بقبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآثاره)
وقد تقدم توسل آدم عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأن الله قبله بسبب
التوسل، وجعل هذا
الزنديق آدم عليه السلام بتوسله بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ظالما ضالا مشركا.
وليس وراء ذلك زندقة وكفر.
وروي عن أبي الجوزاء قال: قحط أهل المدينة قحطا شديدا، فشكوا إلى
عائشة رضي الله عنها ذلك، فقالت: أمضوا إلى القبر واجعلوا منه كوة إلى السماء،
حتى لا يكون بينها وبين السماء شيء.
ففعّلوا فمطروا حتى نبت العشب، وسمنت الإبل حتى تفتقت من الشحم،
فسمي عام التفتق.
وروي البيهقي بسنده إلى الأعمش، عن ابن صالح، قال: أصاب الناس قحط
في زمن عمر رضي الله عنه، فجاء رجل إلى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فقال:
يا رسول الله هلك الناس،
استسقى لأمتك، فأتاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام، إئت عمر فاقرأه
مني السلام،
وأخبره أنهم مسقون، وقل له: عليك الكيس. قال: فأتى الرجل عمر فأخبره،
فبكى عمر رضي الله عنه، وقال: يا رب ما ألوا إلا ما عجزت عنه.
فهذا رجل مبارك قد أتى قبره - عليه الصلاة والسلام - وطلب الاستسقاء
منه - عليه الصلاة والسلام - فلو كان ذلك جهلا وضلالا وشركا لمنعه عمر رضي الله
عنه،
الذي احتج الزائغ باستسقائه بالعباس.
وقد تقدمت قصة عثمان بن حنيف، وهي من الأمور المشهورة.
(التفريق في التوسل بين الحياة والممات، باطل)
فسكوت هذا الزائغ - القائل بمسألة الفرق تبعا لسلالة اليهود - عن هذه الأمور
الواضحة الجلية المشهورة، والعدول إلى الفجور من أقوى الأدلة على

خبت طويته.
ومثل هذا لا يحل لأحد تقليده فيما يقوله، ولا ينظر في كلامه إلا من يكون أهلاً
لمعرفة دسائس أهل البدع والزيغ، وإلا هلك وأهلك.
فتنبه لذلك، وخذ حذرک، وإلا هلكت من حيث ظننت السلامة.
وقوله: ولا يطلب منه شيء، سواء كان نبياً، أو شيخاً، أو غير ذلك.
قال الأئمة الأعلام النقاد أصحاب الأذهان الجيدة: هذا منه كفر، لما فيه من
خط رتبة الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - والإجماع على أن من غمط من نبي في
شيء من الأشياء كفر.
وأيضاً ففيه ترفيع غير الأنبياء إلى رتبة الأنبياء وإحاقهم بهم، وفيه إشارة
بعيدة ترجع إلى اعتقاد الشيعة (١)، وهو أن النبوة عندهم تكتسب بالرياضات
وتهذيب النفس، وكتبهم (٢) مشحونة بهذا، وهذا من فجورهم، فإن النبوة إنما هي
من الله - عز وجل - فمن نبأه الله - عز وجل - فهو النبي، ومن أرسله فهو الرسول
(الله أعلم حيث يجعل رسالته).
(فتوى ابن تيمية بأن زيارة النبي في قبره معصية)
ومن الأمور المنتقدة عليه: قوله: زيارة قبر النبي وقبور الأنبياء معصية
بالإجماع مقطوع بها.
وهذا ثابت عنه أنه قاله، وثبت ذلك على يد القاضي جلال الدين القزويني.

(١) هذا ليس اعتقاد الشيعة، وإنما هو اعتقاد الفلاسفة، هكذا رأي على حاشية خط الشيخ.

انتهى. صاحب الأصل.

(٢) كتب الشيعة موفورة في البلاد الإسلامية، ولم نعثر على كتاب واحد منها
يذكر ذلك.

فانظر هذه العبارة ما أعظم الفجور فيها، من كون ذلك معصية، ومن ادعى الإجماع وأن ذلك مقطوع به؟
فهذا الزائغ يطالب بما ادعاه من إجماع الصحابة رضي الله عنهم، وكذا التابعون ومن بعدهم من أئمة المسلمين إلى حين ادعائه ذلك.
وما أعتقد أن أحدا يتجاسر على مثل ذلك.
مع أن الكتب المشهورة، بل والمهجورة، وعمل الناس في سائر الأعصار على الحث على زيارته من جميع الأقطار، فزيارته من أفضل المساعي وأنجح القرب إلى رب العالمين، وهي سنة من سنن المرسلين، ومجمع عليها عند الموحدين، ولا يطعن فيها إلا من في قلبه مرض المنافقين، ومن هو من أفراخ اليهود وأعداء الدين، من المشركين الذين أسفروا في ذم سيد الأولين والآخرين.
ولم تنزل هذه الأمة المحمدية على شد الرحال إليه على ممر الأزمان، من جميع الأقطار والبلدان، سار في ذلك الزرافات والوحدان، والعلماء والمشايخ والكهول والشبان.
حتى ظهر في آخر الزمان مبتدع من زنادقة حران، لبس على أشباه الرجال ومن شابههم من سيئي الأذهان، وزخرف لهم من القول غرورا، كما صنع إمامه الشيطان، فصددهم بتمويهه عن سبيل أهل الإيمان، وأغواهم عن الصراط المستقيم إلى ثنيات الطريق ومدرجة النيران، فهم برزيتة في ظلمة الخطأ يعمهون، وعلى منوال بدعته يهرعون.
(فتاوى العلماء باستحباب زيارة القبور) وسأذكر ذلك ما تحقق به فجوره وبدعته وتضليل من مشى خلفه وهلكته،
وأبين ما أظهره من القول الباطل وما رمز إليه وأوضحه لكل من سمعه ووقف عليه.

ثم أردف ذلك بما يدل على المنهج من ذلك، فلا يزيغ عنه بعد ذلك إلا هالك.
قال القاضي عياض - في أشهر كتبه الذي شاع ذكره في سائر البلاد، وقرئ في
المجامع والجوامع على رؤوس الأَشهاد -:

(فصل في حكم زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - وفضل من زاره، وكيف
يسلم عليه ويدعو؟ وزيارة قبره سنة من سنن المرسلين، مجمع عليها، ومرغب
فيها.

وروي عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من زار
قبري وجبت له
شفاعتي).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من
زارني في

المدينة محتسبا كان في جواربي، وكنت له شفيعا يوم القيامة).
وفي حديث آخر: (من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي). هذه ألفاظه
بحروفها (١).

وكذا ذكره الإمام العلامة هبة الله في كتاب (توثيق عرى الإيمان).
فهذا نقل الإجماع على خلاف ما نقله هذا الزائف الفاجر المبالغ في فجوره
وعزوه إلى السلف. وأما غير هذين الإمامين ممن نقل النذب إلى زيارته فخلق لا
يحصون، وسأذكر بعضهم.

(استدلال ابن تيمية على أقواله بالباطل) على أنه ذكر في فتوى مطولة ما يناقض ما ادعاه
من الإجماع والقطع هنا.

وقد ذكرت المسألة في تنبيه السالك، وذكرت صورة الفتوى وجوابه، وهذا

(١) كتاب الشفا للقاضي عياض: وقد أسندها بطرق الإمام السبكي في شفاء السقام، في الباب
الأول، فراجع.

جواب مطول، وتعرضت لما فيه من الخلل وسوء الفهم وفجوره في النقل والعزو. وها أنا ذا أذكر هنا بعض الجواب، وأبين ما فيه من الخطأ وعدم صحة الاحتجاج بما احتج به، كحديث (لا تشد الرحال)، ولا أدقق في الجواب، لأن قصدي بيان جهله، وأنه لا حجة له في الحديث، جريا على القواعد التي عليها مدار الاستدلال صحة وبطلانا.

وأذكر ما ذكره في أحاديث الزيارة، وما ادعاه فيها من الفجور، وما رمز إليه في تكفير الأئمة الذين رووها.

وأنه قال قولا مفترى لم يسبقه إليه أحد، ولا رمز ولا أشار إليه، وباللغة التوفيق.

فمما ذكره في الجواب بلفظ قوله: (وقد يحتج بعض من لا يعرف الحديث بالأحاديث المروية في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم، كقوله: (من زار قبري بعد مماتي

فكأنما زارني في حياتي) رواه الدارقطني وابن ماجه).

فانظر - أرشدك الله تعالى - كيف جعل هذين الإمامين ممن لا يعرف الحديث. وهو من أقبح البهتان.

وقد احتج بهذا الحديث خلائق من أئمة الحديث غير هذين الإمامين: منهم القاضي عياض وصاحب (توثيق عرى الإيمان) وأبو الفرج ابن الجوزي في كتابه (مشير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن) ذكره في الباب الذي عقده لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم.

ومنهم ابن قدامة ذكره في كتابه (المغني) في فصل: يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم، واستدل بحديث ابن عمر من طريق الدارقطني، ومن طريق سعيد بن

منصور، وذكر أيضا حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (ما من أحد سلم علي عند قبري).

وقوله: وأما ما يذكره بعض الناس من قوله: (من حج ولم يزرني فقد جفاني)

فلم يورده أحد من العلماء.
وهذا أيضا من البهتان البين والجهل.
فقد روى هذا الحديث غير واحد من الأئمة بألفاظ متقاربة: منهم الحافظ أبو عبد الله بن النجار في كتابه (الدرة الثمينة)، من حديث علي رضي الله عنه. ومنهم الإمام الحافظ - المتفق على حفظه وعلو قدره في هذا الشأن - أبو سعيد عبد الملك النيسابوري، خرجه في كتابه (شرف المصطفى) من حديث علي رضي الله عنه

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي، ومن لم يزرني فقد جفاني)، رواه ابن عساكر من طرق. وقوله: وهو مثل (من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة) "

تنبه، يا من أشير إليه بالعلم، في قوله، فإنه يشير به إلى أن الحديث الأول كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأنه سوى بينهما، وذكر الحديث الثاني توطئة لقصده

الفاسد في إرادة تجاسره به، والتمويه على العوام والضعفاء من الطلبة، وهو شديد الاعتناء بهذا القصد الخبيث في الكلام على آيات الصفات وأحاديثها. فليحذر الواقف على كلامه في آيات المتشابهة وأحاديثه غاية الحذر، فإن الخطأ فيها كفر، بخلاف غيرها من مسائل الفروع. وقوله: وقد احتج أبو محمد المقدسي على جواز السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبور الأنبياء: بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يزور قباء، وأجاب عن حديث (لا تشد

الرحال): بأن ذلك محمول على نفي الاستحباب، وأما الأولون فإنهم محتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال: (١) (إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي) وهذا الحديث اتفق الأئمة على صحته والعمل به.

(١) أول الحديث: (لا تشد الرحال)، ثم المذكور هنا. انتهى. مصححه.

انظر - بصرک اللہ تعالیٰ - ما فی هذا الكلام من الإبهام والتدليس، فإنه قال: (وقد احتج الشيخ أبو محمد علی جواز السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم: بأن النبي كان يزور قباء).

ولم يذكر: (راكبا وماشيا)، لأن الراكب قد شد الرحل، وهو لا غرض له في ذلك.

وأیضا فلم يذكر غیر الشيخ أبي محمد، وهو یوهم انفراده بذلك، ولم ینفرد كما أذکره من بعد.

وقوله: أجب - یعنی أبا محمد - عن حدیث (لا تشد الرحال): بأن ذلك محمول علی نفی الاستحباب.

وهو یوهم: أن ذلك لم یقله إلا الشيخ أبو محمد، وهو من التدليس الذي هو كثير الاعتناء به، والمکر السيئ.

قوله: أما الأولون یعنی القائلین بتحريم السفر، وعدم جواز القصر في سفر المعصية، فإنهم یحتجون بما فی الصحیحین عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال: (لا تشد الرحال

إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي) هذا، وهذا الحدیث اتفق الأئمة علی صحته والعمل به.

وهو یوهم أنهم احتجوا لتحريم (١) قبور الأنبياء وقبر النبي صلى الله عليه وسلم به. وهو من التدليس الفاحش، وهو مطالب: بأن الأولین صرحوا: بأن شد الرحال وإعمال المطي إلى قبره وقبر الخليل إبراهيم - عليهما الصلاة والسلام - حرام ومعصية، ولا تقصر فيه الصلاة.

وهذا لا یجده، بل الموجود غیره والندب إلى ذلك، كما يأتي إن شاء الله، وقد خاب من افتري.

(١) فيه حذف مضاف، تقديره "زيارة قبور الأنبياء" انتهى مصححه.

ثم ما ذكره من انفراد الشيخ أبي محمد: بأن الحديث محمول على نفي الاستحباب، كذب وفجور وجهل، فإنه لم ينفرد بذلك، بل ولا الحديث مسوق لتحريم زيارة القبور، وإنما هو لبيان فضيلة المساجد الثلاثة دون غيرها، لأن المساجد الثلاثة مساجد الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - والعمل فيها يضاعف ما لا يضاعف في غيرها، وليس لزيارة القبور تعلق بالحديث.

ولما تكلم الأئمة على هذا الحديث، ومنهم الإمام العلامة أبو زكريا يحيى النووي رضي الله عنه في (شرح مسلم) قال: في الحديث فضيلة المساجد الثلاثة وفضيلة شد

الرحال إليها، لأن معناه عند جمهور العلماء: لا فضيلة في شدها إلى مسجد غيرها. وقال الشيخ أبو محمد الجويني من أصحابنا: يحرم شدها إلى غيرها، وهو غلط، ومر بيانه في باب سفر المرأة.

فصرح بأن جمهور العلماء إنما ذكروا ذلك في الفضيلة، وصرح: بأنه لا فضيلة في شد الرحال إلى مسجد غيرها، ولم يتعرض للزيارة، البتة.

قلت: وجزم الشيخ محيي الدين رضي الله عنه، بأن الشيخ أبا محمد جزم بالتحريم. وهو ممنوع، وإنما تردد في ذلك، فقال: ربما يحرم، وربما يكره، والله أعلم.

وقال - أعني النووي في (شرح مسلم) في باب سفر المرأة -:

(واختلف في شد الرحال وإعمال المطي إلى غيرها، لا الذهاب إلى قبور الصالحين والمواضع الفاضلة ونحو ذلك.

فقال الشيخ أبو محمد الجويني: يحرم، وهذا الذي أشار إليه عياض مختاراً له.

والصحيح عند أصحابنا، واختاره الإمام والمحققون لا يحرم ولا يكره.

والمراد: أن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى الثلاثة خاصة). انتهى.

فذكر أولاً: أن جمهور العلماء إنما ذكروا ذلك في الفضيلة.

وذكر ثانياً: أنه قول المحققين، وأنه لا يحرم ولا يكره، وأن المراد: أن الفضيلة

التامة إنما هي في شد الرحال إلى المساجد الثلاثة خاصة، ولم يصرح بقبور الأنبياء. وقوله: (وأن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى المساجد الثلاثة) يفيد أن شد الرحال إلى غير الثلاثة فيه فضيلة إلا أنها غير تامة.

(تقليد ابن تيمية حرام لا يجوز)

وإذا علمت ذلك وما قرره هذا العبد الصالح وما نقله، استفدت منه أنه لا يجوز تقليد هذا الزائع في نقله، ولا يرجع إليه في تقريره، لسوء فهمه وتدليسه، وسيأتي - إن شاء الله تعالى - ما تقطع به بصحة ما قلته بلا شك ولا تردد.

(كلام ابن قدامة في الزيارة)

وأزيدك على ما ذكره النووي ما يؤكد ما قلته:

قال ابن قدامة الحنبلي في كتابه (المغني): (فصل: فإن سافر لزيارة القبور والمشاهد.

قال ابن عقيل: لا يباح له الترخيص، لأنه منهي عن السفر إليها، قال النبي صلى الله عليه وسلم: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد). والصحيح إباحته وجواز القصر فيه، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء ماشياً وراكباً، وكان يزور القبور، وقال: (زوروها تذكركم الآخرة).

وأما قوله: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) فيحمل على نفي الفضيلة، لا على التحريم، وليس الفضيلة شرطاً في إباحة القصر، ولا يضر انتفاؤها). انتهى. وفيه من الفوائد:

أنه صرح بأن الصحيح أن ذلك في نفي الفضيلة، وأن المنع إنما نسبه إلى ابن عقيل فقط.

فأين قول ابن تيمية: (وطوائف كثيرون من العلماء المتقدمين)؟! وابن قدامة واسع الباع في الاطلاع، فكيف يقتصر على ابن عقيل وحده ويترك طوائف كثيرة من العلماء المتقدمين؟! وهذه كتب الحنابلة وغيرها مشهورة، فأين النقل فيها عن المتقدمين؟! وهذا مما يعرفك أن ابن تيمية يكذب في الإجماع. ومن تتبع ذلك وجدته صحيحا، وينقل في بعض الأحيان شيئا، وهو كذب محقق، وإذا نقل كلام الغير لم نقله على وجهه، وإن نقله على وجه دس فيه ما ليس من كلام ذلك المنقول (عنه) (١).

فاعلم ذلك، وتنبه، واحذر تقليده تهلك كما هلك. وقول ابن عقيل: " لا يباح الترخيص لزيارة القبور، لأنه منهي عن السفر إليها ".

لم يصرح بقبور الأنبياء، ولا بقبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يعلم مراده. وعلى تقدير إرادته ذلك فهو مخطئ، وضعيف الإدراك في الاستدلال، ألا تراه اعتمد على الحديث.

(١) هل الذي يبلغ في الخيانة في النقل إلى هذه الدرجة، يعد من متوسطي المؤمنين، فضلا عن أفاضل العلماء، فضلا عن الأئمة المجتهدين؟! وأنت تعلم أن العالم لا يكون عالما، ويثق الناس بمؤلفاته، إلا إذا كان أمينا أمانة لا يتطرق إليها الشك أصلا، لأنه يتكلم في دين الله، وأنا لا أدري من هذا حاله كيف مدحه بعض الناس؟!

لا سيما إذا لوحظ ما تقدم من تكفيره بإجماع علماء المذاهب الأربعة. وقد أجاد وأفاد من قال: إن ذلك المدح صدر ممن مدح في أوائل أمر هذا الرجل، فإنه كان يتظاهر بما يمدح به، ولكن لما تبين حاله لم يمدحه إلا من يوافق على مشربه، لا بل هذا ذمه كل الذم ونصحه. وقول المؤلف: (المنقول)، أي عنه. انتهى. مصححه.

وما ابن عقيل؟!
وسياتي - إن شاء الله تعالى - أن الحديث لا دليل فيه إلا عند عوام الفقهاء، وأن
من تمسك به فقد تمسك بما لا يفيد.
(حديث " لا تشد الرحال " وألفاظه)
ولا بد من ذكر ألفاظ الحديث لتتم الفائدة، وقد ورد بألفاظ مختلفة:
أشهرها: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، ومسجد
الحرام، ومسجد الأقصى).
واللفظ الثاني: (تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد) من غير لفظ الحصر.
اللفظ الثالث: (إنما يسافر إلى ثلاثة مساجد: مسجد الكعبة، ومسجدي،
ومسجد إيلياء) وإيلياء بيت المقدس.
وهذه الروايات ذكرها مسلم في فضل المدينة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
وذكر قبل ذلك في سفر المرأة من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: (لا تشدوا
الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد
الأقصى).
وهذا بصيغة النهي، والثلاثة الأول بصيغة الخبر.
وبصيغة النهي رواه الطبراني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما: (لا تشدوا
الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد إبراهيم، ومسجد محمد، ومسجد بيت
المقدس).
وهذا اللفظ رواه ابن راهويه في مسنده من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.
هذا ما يتعلق بلفظ الحديث.
وأما ما يتعلق بمعناه، وما يدل عليه.

فاعلم: أن الاستثناء في الحديث مفرغ كما هو واضح، ولا بد فيه من تقدير، وهو شيئان:

أحدهما: لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى المساجد الثلاثة.
وعلى هذا فلا حجة للخصم فيه.

والتقدير الثاني - لا تشد الرحال إلى مكان إلا إلى المساجد الثلاثة.
ولا بد من تقدير أحد هذين، ليكون المستثنى مندرجا تحت المستثنى منه.
والتقدير الأول - وهو لا تشد الرحال إلى مسجد - أولى من التقدير الثاني - وهو لا تشد الرحال إلى مكان - لأنه على التقدير الأول جنس قريب، لما فيه من قلة التخصيص، لأن التخصيص على تقدير إضمار الأمكنة أكثر، فيكون مرجوحا.

ولو خطر بالبال تقدير العموم في الحديث لكان خيالا فاسدا لسياقه، وللقريظة اللفظية فيه، ولدخول التخصيص بالأدلة السمعية والعملية الكثيرة جدا: أما سياقه: فلأن الحديث إنما ورد لبيان شرف هذه المساجد الثلاثة وخيرتها (١) على غيرها من المساجد، كما مر من أنها مساجد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ولهذا تضاعف الأعمال فيها ما لا تضاعف في غيرها، والمتكلمون على الحديث إنما يتكلمون في ذلك ونحوه، من لزوم النذر المتعلق بها، دون الزيارات. ولهذا لما تكلم بعض المتأخرين على الحديث وأدرج ذكر الزيارة، اعترض عليه في ذكر الزيارة، وقيل: لم يرد الحديث لذلك، وإنما ورد لبيان شرف هذه المساجد دون غيرها.

وهذا كاف في بطلان الاحتجاج بالحديث لمنع زيارة القبور، والزيادة على

(١) قول المصنف صواب ومعنى "خيرتها" فضلها. وفي هامش المطبوعة صوابه وخيريتها كما لا يخفى. انتهى مصححه.

ذلك إنما هو على وجه التنزل.
فمن احتج بالحديث لمنع الزيارة ينبغي أن لا يرسم في حزب الفقهاء البتة، لما
قررنا.

وإن قلنا بعموم اللفظ فكذلك، لأن وقائع الأعيان إذا تطرق إليها الاحتمال،
كساها ثوب الإجمال، وسقط بها الاستدلال. وهذا في الاحتمال وإن كان فيه بعد،
فما ظنك بهذا الحديث، الذي لا احتمال فيه من لفظه؟!
وهو قرينة ظاهرة قوية ولها شاهد ظاهر الدلالة، كما أذكره إن شاء الله تعالى،
ولا سيما وقد دخله التخصيص بالأدلة السمعية والعملية، مع كثرة المخصصات على
اختلاف أنواعها: فمنها ما هو فرض عين، ومنها ما هو فرض كفاية، ومنها ما هو
مندوب، ومنها ما هو قرينة، ومنها ما هو مباح. وصور هذه الأنواع لا تكاد
تنحصر عدا.

فأما القرينة اللفظية فذكر المساجد الثلاث في الاستثناء وهو بعض المستثنى
منه، وهذا قوي جدا.

و (إلى) تكون بمعنى اللام إذ حروف الصلة ينوب بعضها عن بعض كما هو كثير
في الكلام، فالمعنى لا تشد الرحال لمسجد إلا للمساجد الثلاثة.
ويؤيد هذا: أن رجلا من التابعين قال لابن عمر رضي الله عنهما: أريد أن آتي
الطور. قال: (إنما تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام، ومسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومسجد الأقصى، ودع عنك الطور، فلا تأته).
فهذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من أجلاء الصحابة رضي الله عنهم، لم
يتكلم إلا في شد الرحال إلى المساجد دون غيرها، وهو أعلم بالحديث وموارده
ومصادره.
وعلى منواله تكلم العلماء في شد الرحال بالنسبة إلى المساجد، وكذا ذكر

القاضي عياض في كتابه (الإكمال)، ولم يتعرض لزيارة الموتى أصلاً، وليس في الحديث تعرض لمنع الزيارة البتة.

وبهذا وغيره يعرف أن دعوى: أن الحديث يدل على منع الزيارة.

من كلام الجهلة العارين عن العلوم التي بها يصح الاستدلال والاستنباط، ومن سوء الفهم وبلاغة الذهن وجموده.

وأن مثل هذا لا يحل لأحد تقليده ولا الأخذ بقوله، لتحقق جهله ببعض ما قررنا. {ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور}.

ومثل هذا لا يزال يتخبط في ظلمة جهله هو وأتباعه، وبالله التوفيق.

وقوله في جواب الفتوى: ولو نذر أن يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم أو المسجد

الأقصى، لصلاة أو اعتكاف، وجب الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي وأحمد، ولم يجب عند أبي حنيفة، لأنه لا يجب عنده بالنذر إلا ما كان من جنسه واجبا بالسمع... إلى آخره.

فقوله: (وجب الوفاء عند الشافعي) يوهم أن الشافعي جازم بذلك، وليس كذلك، بل هو قول مرجوح عند الشافعي، وعلل: بأن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد

الأقصى لا يقصدان بالنسك، فأشبهها سائر المساجد.

وقوله: (ولو نذر أن يصلي في مسجد أو مشهد، أو يعتكف فيه، أو يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة، لم يجب ذلك باتفاق الأئمة).

وهذا أيضا ليس بصحيح، وما رأيت أجراً منه على الفجور، ولا أكذب في دعوى الاتفاق والإجماع، وقصده بذلك الترويج على الأعمار، ولا عليه من غضب الجبار.

وفي كلامه مسألتان:

الأولى: إذا نذر أن يصلي في مسجد أو مشهد، أو يعتكف فيه، من غير

المساجد الثلاث. وقد حكى الاتفاق على أنه لا يجب الوفاء بذلك، وهو البهتان البين.

ففي ذلك قولان آخران: أحدهما: يجب الوفاء مطلقا، والثاني: إن نذرهما في الجامع تعين، وإلا فلا.

المسألة الثانية: إذا نذر أن يسافر إلى غير هذه المساجد الثلاثة، فإنها لا تجب عليه باتفاق الأئمة.

ثم أردف ذلك بقول: (وأما السفر إلى بقعة غير المساجد الثلاث، فلم يوجب أحد من العلماء السفر إليه إذا نذره، حتى نص العلماء على أنه لا يسافر إلى مسجد قباء، لأنه ليس من المساجد الثلاث).

فانظر إلى هذه الجرأة والفجور بقوله: (حتى نص العلماء) والمسألة فيها خلاف، وقد قال الإمام محمد بن مسلمة المالكي: إذا قصد مسجد قباء لزمه، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأتيه كل سبت راكباً وماشياً. بل قال الليث بن سعد: إذا نذر المشي إلى أي مسجد كان، لزمه، سواء في ذلك المساجد الثلاثة وغيرها.

وقال الإمام ابن كحج - من كبار أصحابنا - : إذا نذر أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فغندي أنه يلزمه وجهها واحدا، ولو نذر المشي إلى مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ففيه قولان:

أحدهما لا يلزمه، والثاني يلزمه، فعلى هذا لا بد من ضم عبادة، قيل: يلزمه صلاة. وقيل: اعتكاف ولو لحظة، والصحيح أنه يتخير في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بين

الصلاة وبين زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم. فجعل زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم طاعة، وهي أحص من القربة، وجعلها تقوم مقام

الصلاة التي هي أفضل عبادات البدن، والمساجد موضوعة لها بالأصالة. وقوله: وقالوا: لأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة، لم يفعلها

أحد من الصحابة ولا التابعين، ولا أمر بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين، فمن اعتقد ذلك عبادة وفعالها فهو مخالف للسنة ولإجماع الأمة. قلت: لما وقف بعض الأئمة على هذا الكلام الباطل، قال: هذا من البهت الصريح. وصدق رضي الله عنه لما أذكره، وفيه أيضا تدليس من الفجور. وبيان التدليس: قوله: (قالوا): فإنه يوهم أن هذا الذي قاله لم يقله من عند نفسه، وإنما نقله عن أئمة المسلمين، وأنه مجمع عليه. وهذا شأنه يدل في الإغراء ليحمل الناس على عقيدته الفاسدة المفسدة، لأنه لو عزاه إلى نفسه لما انتظم له ذلك، لعلم الحذاق النقاد بسوء فهمه وكثرة خلطه، مما عرفوه منه في بحثه وتدوينه إذا انفرد. فقله: لأن السفر إلى قبور الأنبياء. يشمل قبر الخليل والكليم وقبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم. وقوله: والصالحين. يشمل قبور الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم، وهو مطالب بتصحيح ما عزاه إلى أئمة المسلمين، وأنه مجمع عليه، وهو لا يجد إلى ذلك سبيلا، بل المنقول خلاف ذلك كما تراه. وقوله: إن السفر إلى قبور الأنبياء بدعة، لم يفعلها أحد من الصحابة ولا التابعين. هذا من الفجور والأفك المبين. (زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم سنة سائرة بين المسلمين) ولم تزل الناس على زيارة قبر الخليل والكليم وغيرهما في سائر الأعصار من

جميع الأمصار.
وهذا بلال - مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم - سافر من الشام إلى المدينة
الشريفة
لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم.
وممن ذكر ذلك الحافظ ابن عساكر، والحافظ عبد الغني المقدسي في كتابه
(الإكمال) في ترجمة بلال.
وقال فيه: ولم يؤذن لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم - فيما يروى - إلا مرة
واحدة في مقدمة
قدمها إلى المدينة، لزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، طلب إليه الصحابة رضي
الله عنهم
ذلك، فأذن لهم ولم يتم الأذان.
وقيل: إنه أذن لأبي بكر رضي الله عنه في خلافته. انتهى.
وممن ذكر ذلك أيضا إمام الأئمة في الحديث أبو الحجاج الشهير بالمزي (١).
وسبب سفر بلال رضي الله عنه لزيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - أنه رأى النبي
صلى الله عليه وسلم
في المنام، فقال له: ما هذه الجفوة يا بلال، أما أن لك أن تزورني يا بلال؟
فانتبه من نومه حزينا وجلا خائفا، فقعده على راحلته من حينه، وقصد
المدينة، فأتى قبره - عليه الصلاة والسلام - فجعل يبكي عنده ويمرغ وجهه عليه،
فأقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما إليه، فجعل يضمهما ويقبلهما ثم قال له: يا
بلال نشتهي أن نسمع أذانك الذي كنت تؤذن للنبي صلى الله عليه وسلم في المسجد،
فعلا سطح
المسجد، ووقف موقفه الذي كان يقف.
فلما أن قال: (الله أكبر) ارتجت المدينة، فلما قال: (أشهد أن لا إله إلا الله)
ازدادت رجتها.
فلما قال: (أشهد أن سيدنا محمدا رسول الله) خرجت العواتق من خدورهن،
وقالوا: أبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم، فما رؤي يوم أكثر باكيا ولا باكيا
بالمدينة - بعد

(١) المزي - بكسر الميم وتشديد الزاي - نسبة إلى قرية بالشام. انتهى. مستنسخ الأصل.

رسول الله صلى الله عليه وسلم - من ذلك اليوم.
فهذا بلال من سادات الصحابة رضي الله عنهم قد شد رحله من الشام، وسافر
لزيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - فقط، وأعلم بذلك الحسن والحسين، وطار
بذلك الخبر في المدينة، وكان في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ولم ينكر
عليه ولا

أحد من الصحابة رضي الله عنهم.

ولو كان السفر لزيارة قبره مخالفا للسنة ولإجماع الأمة لأنكروا عليه، لأنهم
ينكرون أدنى شيء من المخالفات، ولا سيما عمر وهو أمير المؤمنين، وأشد الناس في
الإنكار وأبطشهم يدا، وأحدهم لسانا ووقوفا مع الحق، ولا تأخذه في الله لومة
لائم.

وأیضا فمن الشائع الذائع أن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه، كان يبرد البريد من
الشام

لأجل السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط.

ذكر هذا غير واحد منهم القاضي عياض في أشهر كتبه وهو (الشفاء).

وذكره الإمام هبة الله في كتابه (توثيق عرى الإيمان).

وذكره الإمام العلامة بن الجوزي في كتابه مثير الغرام الساكن إلى أشرف
الأماكن.

وذكره الإمام أبو بكر أحمد ابن النبيل في مناسك له لطيفة جردها من

الأسانيد، والتزم فيها الثبوت، ولفظه: (وكان عمر بن عبد العزيز يبعث بالرسول

قاصدا من الشام إلى المدينة، ليقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام، ثم يرجع).

وهذا الإمام أبو بكر قديم توفي في سنة سبع وثمانين ومائتين.

فهذا السيد الجليل عمر بن عبد العزيز يبعث الرجل لأجل السلام فقط، لا

لقصد آخر، وكان ذلك في زمن صدر التابعين، وكان سفر بلال في زمن صدر

الصحابة رضي الله عنهم، ولم ينكر عليه ذلك أحد، فدل على أن السفر لأجل زيارة

قبره صلى الله عليه وسلم ولأجل السلام عليه، مجمع عليه بين الصحابة والتابعين.
فأين دعوى ابن تيمية أن ذلك مخالف للسنة ولإجماع الأمة.
وقد تقدم قول عمر رضي الله عنه لكعب الأحمري: ألا تسافر لتزور قبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى الله عليه وآله وسلم
وتمتع بزيارته؟! فقال: نعم يا أمير المؤمنين أفعل.
وهذا أو بعضه كاف في إبطال دعوى ابن تيمية وإثبات فحوره.
وأتبرع بزيادته، وأقتصر غاية الاقتصار:
قال بعض الأئمة: وأما زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكرها أحد، ولم يقع
في السفر
إليها نزاع، ولم يزل سفر الحجيج إليه في السلف والخلف.
وصدق رضي الله عنه، وهذه كتب العلماء من جميع المذاهب مصرحة بذلك.
وقد تقدم قول القاضي عياض: زيارة قبره صلى الله عليه وسلم سنة من سنن المرسلين،
ومجمع عليها ومرغب فيها، واحتج بحديث ابن عمر وأنس رضي الله عنهم، وقد
ذكر غير القاضي عياض ما ذكره.
(ابن تيمية من أعظم الكذبة والفجار)
وإذا تقرر ذلك، ففي ذكري ما أتبرع به - مع غاية الاقتصار - تتحقق أن ابن
تيمية من أعظم الكذبة والفجار، وقد انكشف لك ذلك كما انكشف ضوء النهار:
فمن ذلك ما ذكره القاضي أبو الطيب - وهو من أئمة الشافعية - قال: ويستحب
أن يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن يحج ويعتمر.
وكيف يزور من غير سفر، سواء كان راكباً أو ماشياً؟!
وقال المحاملي في كتابه (التجريد) ويستحب للحاج إذا فرغ من مكة أن يزور
قبر النبي صلى الله عليه وسلم انتهى.
وقال الحلبي في كتابه (المنهاج)، عند ذكر تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم، وذكر
جملة، ثم

قال: وهذا كان من الذين رزقوا مشاهدته وصحبته، وأما اليوم فمن التعظيم بيان تعظيمه وزيارته.

وقال الماوردي في كتابه (الحاوي): أما زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فمأمور بها ومندوب إليها.

وقال في كتابه (الأحكام السلطانية) في باب الولاية على الحجيج، وذكر كلاما يتعلق بأمر الحاج، ثم قال: وإذا قضى الناس الحج أمهلهم الإمام الأيام التي جرت عاداتهم بها، فإذا رجعوا سار بهم على طريق المدينة للنبي صلى الله عليه وسلم، ليجمع بين حج بيت الله - عز وجل - وزيارة قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، رعاية لحرمة، وقياما ببعض حقوق طاعته، وذلك وإن لم يكن من فروض الحج، فهو من مندوبات الشرع المستحبة وعبادات الحجيج المستحسنة (١).

فتأمل هذه العبارة من هذا الإمام، وما اشتملت عليه من الفوائد الجليلة. وقال الإمام العلامة - المتفق على دينه وكثرة علومه وعلو قدره - الشيخ أبو إسحاق الشيرازي: ويستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم. وذكر القاضي حسين نحوه، وكذا الروياني.

ولا حاجة إلى الإطالة بذكر من قال بزيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - سواء في ذلك قبل الحج أو بعده.

وذكر السير إليه كثير من أصحاب الشافعي، من جملتهم السيد الجليل أبو زكريا يحيى النووي - قدس الله روحه - قال في كتابه (المناسك وغيرها): (فصل: في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان ذلك على طريقه أم لا، فإن زيارته صلى الله عليه وسلم من أهم القربات وأربح المساعي وأفضل الطلبات) انتهى.

(١) الأحكام السلطانية للماوردي: ص ١٠٩ الباب العاشر.

زيارة قبر النبي من أفضل المندوبات) وإذا عرفت هذا فأتبرع إليك بزيادة أخرى مع زيادة فائدة: قال الحنفية: إن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أفضل المندوبات والمستحبات، بل تقرب من درجة الواجبات. وممن صرح بذلك الإمام أبو منصور محمد الكرمانى في مناسكه، والإمام عبد الله بن محمود في شرح المختار. وقال الإمام أبو العباس السروجي: وإذا انصرف الحاج من مكة - شرفها الله تعالى - فليتوجه إلى طيبة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيارة قبره، فإنها من أنجح المساعي. وكلامهم في ذلك يطول. (كلمات أئمة الحنابلة في استحباب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وأتبرع بزيادة هي أبلغ في تكذيب هذا الفاجر، لأنها من كلام أئمة الحنابلة: قال ابن الخطاب محفوظ الكلواذي الحنبلي - في كتابه (الهداية) في آخر باب صفة الحج -: استحباب له زيارة قبره صلى الله عليه وسلم وصاحبيه. وفيه فائدة، وهي استحباب شد الرحال إلى زيارة الصديقين رضي الله عنهما. وقال الإمام أحمد بن حمدان في (الرعاية (١) الكبرى): ويستحب لمن فرغ من نسكه زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي الله عنهما، وذلك بعد فراغ الحج وإن شاء قبله. وذكر نحو ذلك غيرهم، ومنهم الإمام أبو الفرج بن الجوزي في كتابه (مثير

(١) هي الرعاية بالدال. انتهى. مصححه.

الغرام)، وعقد له بابا في زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - واستدل بحديث ابن عمر وأنس رضي الله عنهم.

وذكر ابن قدامة في (المغني) فصلا في ذلك، فقال: يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، واستدل بحديث ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم. ولا أطول بذكر من ذكره من أئمة الحنابلة تبعا لإمامهم رضي الله عنهم. (القول بوجوب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم) وأتبرع بزيادة لفوائد جملة ومهمة:

فمن ذلك ما في كتاب (تهذيب الطالب) لعبد الحق الصقلي عن أبي عمران المالكي: أن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واجبة. وقال عبد الحق في هذا الكتاب: رأيت في بعض المسائل التي سئل عنها أبو محمد بن أبي زيد، قيل له في رجل استؤجر بمال ليحج به، وشرطوا عليه الزيارة، فلم يستطع تلك السنة أن يزور لعذر منعه من ذلك؟ فقال: يرد من الأجرة بقدر مسافة الزيارة، وهي مسألة حسنة.

وفي كتاب النوادر لابن أبي زيد فائدة أخرى، فإنه بعد أن حكى في زيارة القبور من كلام ابن حبيب ومن المجموعة عن مالك ومن كلام القرطي - بإسكان الراء وبالطاء المهملتين - ثم قال عقبة (١): ويأتي قبور الشهداء بأحد ويسلم عليهم، كما يسلم على قبره صلى الله عليه وآله وسلم وعلى صاحبيه، وفي الكتاب المذكور. ويدل على التسليم على أهل القبور ما جاء في السنة والتسليم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما مقبورين.

(١) هي عقبة بالقاف، لا بالتاء. انتهى. مصححه.

وقال العبدى المالكى فى (شرح الرسالة): إن المشى إلى المدينة لزيارة قبر النبى صلى الله عليه وآله وسلم أفضل من المشى إلى الكعبة وبيت المقدس. وصدق وأجاد رضى الله عنه، لأنه أفضل البقاع بالإجماع. فهذه نبذة يسيرة، والنقول فى ذلك كثيرة جدا، وفيها الإجماع على طلب الزيارة بعدت المسافة أو قصرت، وعمل الناس فى ذلك فى جميع الأعصار من جميع الأقطار.

(تجاسر السلفية على وفد الله تعالى وضيوف الرحمن)
فكيف يحل لأحد أن يبدعهم بالقول الزور، ويضلل أئمة أمة المختار؟! بل من المصائب العظيمة أن يوقع وفد الله تعالى فى جريمة عظيمة، وهى عصيانهم بشد رحالهم لزيارة قبره عقب ما رجوه من المغفرة وبتركهم الصلاة التى هى أحد أركان الدين، لأنهم إذا لم يجز لهم القصر وقصروا، فقد تركوا الصلاة عامدين، ومن تركها متعمدا قتل إما كفرا وإما حدا. ولا يصدر هذا إلا ممن هو شديد العداوة لوفد الله تعالى، ولحبيبيهم الذى (١) يرتجون بزيارتهم له استحقاق الشفاعة التى بها نجاتهم.
(حكم ابن تيمية على مجموعة من أحاديث الزيارة بالوضع والكذب)
وسأذكر عقب هذا، الأدلة الخاصة بالحث على زيارته، وأعرض لما قدح فيها وفى الأئمة رواتها. ومنه تعلم أن هذا الخبيث لا دين له يعتمد عليه، فتراه واضحا جليا لا تشك فيه ولا ترتاب.

(١) " الذى " بالافراد انتهى. مصححه.

فنسأل الله تعالى العافية مما يرتكبه هذا الزائغ الفاجر الكذاب.
وأن يذيقه أشد العذاب، علي ما أفسد في هذه الأمة، وسيلقى أشد الحساب.
وقوله: (إن ما ذكروه من الأحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فكلها
ضعيفة
باتفاق أهل العلم، بل هي موضوعة لم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئاً
منها).

أعوذ بالله من مكر الله عز وجل. أنظر - أدام الله لك الهداية، وحمالك من
الغواية - إلى فجور هذا الخبيث، كيف جعل الأحاديث المروية في زيارة قبر خير
البرية كلها ضعيفة.

ثم أردف ذلك بقوله: (باتفاق أهل العلم بالحديث)، ولم يجعل الأئمة الذين
أذكرهم من أهل الحديث!؟

والعجب أنه روى عنهم في مواضع عديدة من كتبه، وهذا من جهله وبلادة
ذهنه وعماءة قلبه، من أنه لا يعلم تناقض كلامه ونقضه بذلك.
ثم إنه لم تخمد نار خبيثه بما ذكره من الفجور، حتى أردف ذلك: بأن الأحاديث
المروية في زيارة القبر المكرم موضوعة، يعني أنها كذب.
وهذا شيء لم يرو أحد من علماء المسلمين ولا من عوامهم فاه به، ولا رمز إليه،
لا من في عصره ولا من قبله - قاتله الله تعالى - .
ولقد أسفرت هذه القضية عن زندقته بتجرئه على الإفك على العلماء، وعلى
أنه لا يعتقد حرمة الكذب والفجور، ولا يبالي بما يقول، وإن كان فيه عظام
الأمور.

(التحذير من تقليد ابن تيمية)

وإذا عرفت هذا، فينبغي أيها المؤمن - الخالي من البدعة والهوى - أن لا تقلده

فيما ينقله، ولا فيما يقوله، بل تفحص عن ذلك، وتساءل غير أتباعه ممن له رتبة في العلوم، وإلا هلكت كما هلك هو وأتباعه (١).
(أحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
ولنذكر بعض الأحاديث الواردة في زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام -
وأذكر من رواها، وأحذف الأسانيد، لأنها لا تليق بهذه الأوراق، وقد رويت من طرق بلغت بها منزلة الصحيح أو قاربت، أو منزلة الحسن، وأذكر من صحح بعضها، وأبين أنه من الأئمة الأعلام بالحديث، وأنه يعتمد بتصحيحه، وبالله التوفيق (٢):
فمن الأحاديث في زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - قوله صلى الله عليه وسلم: (من زار قبري وجبت له شفاعتي).

رواه غير واحد من أئمة الحديث، منهم الدارقطني والبيهقي وغيرهما، والحديث مروى بهذا اللفظ في عدة نسخ معتمدة، وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وخرجه أبو اليمن في كتابه (إيجاف (١) الزائر وأطراف المغنم للسائر في زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم).
وخرجه الحافظ ابن عساكر في (تاريخه) في زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام - بعد وفاته كان كمن زاره في حياته.
وخرجه العقيلي وغيره، فلا نطول بذكر من رواه من أئمة الحديث المعتمدين

(١) لعلك في دهشة مما مر مفصلاً من تعمد كذب هذا الرجل في نقوله وأحكامه، حتى تعدى كذبه الخلق إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. انتهى. مصححه.
(٢) تجد تفصيل الكلام عن هذه الأحاديث متنا وسندا وبحثا حول روايتها في (شفاء السقام) للإمام السبكي، فراجع.
(٣) لا أدري أهو إيجاف - كما ذكره - أم إتحاف. انتهى. مصححه.

وهو مروى من طرق تبلغ الحسن.
قال أئمة الحديث: والحديث أو الأحاديث وإن لانت أسانيد مفرداتها،
فمجموعها يقوي بعضها بعضا، ويعتبر الحديث حديثا حسنا، ويحتج به.
وممن ذكر ذلك أبو زكريا النووي، ذكره في (شرح المهذب) في كتاب الحج.
وهي فائدة جليلة ينبغي معرفتها، ليعلم بها جهل هذا الفاجر المبالغ في
فجوره.

وقوله - عليه الصلاة والسلام - : (وجبت له شفاعتي) معناه حقت، ولا بد منها
بوعده الصادق، وفي ذلك بشارة عظيمة لزوار قبره الشريف، وهي أن من زاره
محتسبا مات على التوحيد، وهذه البشارة العظيمة من ثمرة زيارة قبره المكرم.
وفي قوله - عليه الصلاة والسلام - : (وجبت له شفاعتي) تحقيق لما قلته، لأجل
إضافة الشفاعة إليه، ولأنه - عليه الصلاة والسلام - مشفع لا ترد شفاعته، لا في
حياته، ولا بعد وفاته، ولا في عرصات القيامة.

وقال - عليه الصلاة والسلام - : (من زار قبري حلت له شفاعتي).
رواه الحافظ البزار في مسنده، وهو بهذا اللفظ في نسخة معتمدة، وسمعتها
الحافظ أبو الحسين الصدي على الإمام أبي عبد الله مورتش (١) سنة ثمانين
وأربعمائة.

ومعنى (حلت) وجبت، وقد عزي عبد الحق هذا الحديث إلى البزار
والدارقطني.

وقال - عليه الصلاة والسلام - : (من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني
في حياتي).
رواه الدارقطني في سننه وغيرها.

(١) هو فرتس كما في الأصل. انتهى. مصححه.

وفي رواية: (ومن مات بأحد الحرمين بعث في الآمنين يوم القيامة).
ورواه غير واحد، وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وروي من طرق.
ورواه الحافظ بن عدي في كتابه (الكامل) بزيادة، قال - عليه الصلاة
والسلام - : (من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبي)،
وذكر البيهقي في سننه: أنه ذكره ابن عدي، وخرجه هو بدون هذه الزيادة، وخرجه
الحافظ بن عساكر من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال - عليه الصلاة
والسلام - : (من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي) زاد السهمي
(وصحبي) ورواه الحافظ ابن الجوزي بهذه الزيادة.
وقال عليه الصلاة والسلام: (من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني).
رواه ابن عدي في كتابه (الكامل) وغيره.
وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وخرجه الدارقطني في أحاديث
مالك التي ليست في الموطأ، وهو كتاب ضخم.
وقال ابن الجوزي: إن هذا الحديث موضوع، وقد نسب ابن الجوزي في ذلك
إلى السرف، فاعرف ذلك.
وقال عليه الصلاة والسلام: (من زار قبري أو زارني كنت له شفيعا أو
شهيدا).
رواه أبو داود الطيالسي في مسنده، وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما،
ورواه إمام الأئمة ابن خزيمة، ورواه البيهقي وابن عساكر من جهة الطيالسي.
وروي بزيادة: قال أبو داود الطيالسي: حدثنا سوار بن ميمون أبو الفرج
العبدي، قال: حدثني رجل من آل عمر رضي الله عنه، قال: سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: (من زار قبري - أو قال: من زارني -
كنت له شفيعا أو
شهيدا، ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله في الآمنين يوم القيامة).

وقال عليه الصلاة والسلام: (من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة).
رواه أبو جعفر العقيلي وغيره، ومنهم الحافظ ابن عساكر.
وفي رواية السحاي (١)، قال: حدثنا هارون بن قزعة، عن رجل من آل
الخطاب، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: (من زارني متعمدا كان في جوارى يوم
القيامة،

ومن سكن المدينة وصبر على بلائها كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة، ومن
مات في أحد الحرمين بعث في الآمنين يوم القيامة).
ومن هو في جواره فهو في الآمنين لا محالة صلى الله عليه وسلم.
وقال عليه الصلاة والسلام: (من حج حجة الإسلام، وزار قبري، وغزا
غزوة، وصلى في بيت المقدس، لم يسأله الله فيما افترض عليه).
ورواه الحافظ أبو الفتح الأزدي في فوائده.
وهذا أبو الفتح اسمه محمد بن الحسين، وكان حافظا من أهل العلم والفضل،
وصنف كتباً في علوم الحديث. ذكره الخطيب البغدادي في تاريخه، وابن السمعاني
في الأنساب، وأثنى عليه محمد بن جعفر بن غيلان، وذكره في الحفظ وحسن
المعرفة بالحديث.

وقال عليه الصلاة والسلام: (من زارني محتسبا كنت له شفيعا أو شهيدا).
وفي رواية: (من زارني محتسبا إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة).
وهو من رواية أنس رضي الله عنه، ورواه غير واحد، وممن ذكره ابن الجوزي في كتابه
(مثير الغرام الساكن) وهو من طريق ابن أبي الدنيا، وروي من طرق.
وقال عليه الصلاة والسلام: (من زارني ميتا فكأنما زارني حيا، ومن زارني
وجبت له شفاعتي يوم القيامة، وما من أحد من أمتي له سعة، ثم لم يزرني، فليس
له عذر).

(١) في الأصل " السحامي ". انتهى. مصححه، والظهر أنه: السحامي.

رواه الحافظ أبو عبد الله محمد بن محمود النجار في كتابه الدررة اليتيمة في فضائل المدينة.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه - عليه الصلاة والسلام - قال: (من زارني في مماتي كان كمن زارني في حياتي، ومن زار قبري حتى ينتهي إلى قبري كنت له يوم القيامة شهيدا).

خرجه العقيلي، ورواه ابن عساكر من جهته إلا أنه قال: (من زارني في المنام كان كمن زارني في حياتي) وهي فائدة جليظة.

وعن علي - كرم الله وجهه - أنه - عليه الصلاة والسلام - قال: (من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي، ومن لم يزرني فقد جفاني).

رواه الحسن بن يحيى بن جعفر في كتاب (أخبار المدينة).

ورواه الحافظ أبو عبد الله بن النجار في كتابه (الدررة اليتيمة). (من لم يزرني فقد جفاني).

ورواه الحافظ أبو سعيد عبد الملك بن محمد النيسابوري في كتابه (شرف المصطفى صلى الله عليه وسلم)، وهذا الكتاب في ثمان مجلدات.

وأبو سعيد هذا له مصنفات في علوم الشريعة. توفي سنة ست وأربعمائة بنيسابور، وقبره بها مشهور ويتبرك به، وكان ينتفع بكلامه وبوعظه، وتنجلي بكلامه القلوب قدس الله روحه ونور ضريحه.

وقال عليه الصلاة والسلام: (من جاءني زائرا لا تحمله حاجة إلا زيارتي، كان حقا علي أن أكون له شفيعا يوم القيامة)، وفي رواية: (من جاءني زائرا لم تنزعه حاجة إلا زيارتي).

رواه غير واحد من الأئمة الحفاظ المشهورين من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، ومنهم الطبراني في (معجمه الكبير)، ومنهم الدارقطني في (أماله)، ومنهم

أبو بكر بن المقرئ في (معجمه)، ومنهم العلامة الحافظ أبو علي سعيد بن عثمان بن السكن، ذكره في كتابه المسمى ب (الصحيح المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم).

يا هذا انتبه لما أذكره: قال في خطبة كتابه هذا: (أما بعد فإنك سألتني أن أجمع لك ما صح عندي من السنن المأثورة، التي نقلها الأئمة من أهل البلدان، الذين لا يطعن فيهم طاعن، مما نقلوه، فتدبرت ما سألتني عنه، فوجدت جماعة من الأئمة قد تكلفوا ما سألتني من ذلك، وقد وعيت جميع ما ذكروه، وحفظت عنهم أكثر ما نقلوه، واقتديت بهم، وأجبتك إلى ما سألتني من ذلك، وجعلته أبوابا في جميع ما يحتاج إليه في أحكام المسلمين، فأول من نصب نفسه لطلب الصحيح البخاري، وتابعه مسلم وأبو داود والنسائي، وقد تصفحت ما ذكروه وتدبرت ما نقلوه، فوجدتهم مجتهدين فيما طلبته، فما ذكرته في كتابي هذا مجملا فهو مما أجمعوا على صحته، وما ذكرته بعد ذلك مما اختاره أحد الأئمة الذين سميتهم، فقد ثبتت حجته في قبول ما ذكره، ونسبته إلى اختياره دون غيره، وما ذكرته فيما ينفرد به أحد أهل النقل للحديث، فقد بينت علته، ودلت على انفراده دون غيره، وباللغة التوفيق).

انتهى.

فانظر - أرشدك الله تعالى - هذا الاتفاق من هذا الإمام، والحرص على تحقيق ما وضعه في كتابه، لم يقنع بوضع البخاري ومسلم وغيرهما مع جلالتهما، بل تتبع ما وضعوه حتى وضع في كتابه.

وهذا شأن الأئمة الخائفين من الله - عز وجل - من أن يقع منهم زلل في الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

ثم إنه رضي الله تعالى عنه ذكر في هذا الكتاب - في كتاب الحج في باب ثواب من زار قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم:

(من جاءني زائرا لم ينزعه إلا زيارتي كان حقا على الله أن أكون له شفيعا يوم

القيامة).

ولم يذكر في هذا الباب غير هذا الحديث، وهذا حكم منه بأن هذا الحديث مجمع على صحته بمقتضى الشرط الذي شرطه في الخطبة. وهو رضي الله عنه إمام جليل، حافظ متقن، كثير الحديث، واسع الرحلة، سمع بالعراق وخراسان وما وراء النهر، وسمع بالشام ومصر، وسمع من خلائق من أئمة الحديث والأجلاء أهل الدين، وهو من القدماء أصله بغدادى، وسكن مصر، ومات بها في نصف المحرم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة رحمة الله تعالى عليه وعلى أمثاله. وإذا كان هذا حديثا صحيحا فكيف يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يجعله ضعيفا، فضلا عن أن يجعله كذبا؟!!

وأقل درجات الثقة الخائف أن يقول: صححه فلان، وأما القول بوضعه وبتكذيب هذا الإمام وأمثاله، فلا يصدر إلا من زنديق محقق الزندقة بهذه القرينة وغيرها.

عائذا بالله - عز وجل - من ذلك.

(طعن ابن تيمية في الأئمة والأحاديث المروية)

وإذا تقرر لك ذلك، فانظر - أرشدك الله تعالى وعافاك - هذا الخبيث الطوية كيف طعن في هذه الأئمة الأعلام في علوم الحديث، الذين بهم يقتدى، وعليهم يعول، وعند ذكركم تنزل الرحمة.

ورماهم بالوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وطعن في هذه الأخبار المروية عن هذه الأئمة.

وهذا شأنه - قاتله الله تعالى - كلما جاء إلى شئ لا غرض له فيه، طعن فيه وإن كان مشهورا ومعمولا به بين الأئمة.

ولا عليه لا من الله - عز وجل - ولا من رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا من الناس.

وتنبه لشيء عظيم رمى به هذه الأئمة: وهو أن من قاعدته أن من كذب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم متعمدا كفر، فعليه من الله - عز وجل - ما يستحقه. وهذا وغيره يدل على أن عنده ضغينة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولصاحبيه، وكذا لأمته،

ليفوت عليهم هذا الخبر الذي رتبته على زيارة قبره - عليه أفضل الصلاة والسلام -.

فاحذروه، واحذروا تزويق مقالته المطوي تحتها أخبت الخبائث، فإنها لا تجوز إلا على عامي أو بليد الذهن، كالحمار يحمل أسفارا، أو خال من العلوم وأخبار الناس.

وبالله تعالى التوفيق، والله أعلم.

قال عليه الصلاة والسلام: (إن بين يدي الساعة دجاجة (١) فاحذروهم).

رواه مسلم في صحيحه من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه.

وقوله: (وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في مرض موته: (لعن الله

اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) يحذر ما فعلوا. قالت عائشة:

ولولا ذلك لأبرزوا قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجدا، فهم دفنوه في حجرة عائشة

خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحاري، لئلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ

مسجدا، ويتخذ قبره وثنا... إلى آخره.

(احتجاج ابن تيمية على منع الزيارة وتدليسه في كلامه)

تأمل - بصرك الله تعالى وفهمك - كيف بعد تضليل هذه الأئمة وفجوره،

(١) هذا إخبار من المصنف بأن هذا الرجل دجال وهو يؤيد ما سبق لنا من أن أفعاله أفعال دجاجة. انتهى. مصححه.

بادعاء أن هذه الأحاديث المتعلقة بالزيارة كذب.
كيف أردف ذلك بهذا الحديث، محتجا به على منع زيارة القبر الشريف.
وفيه من أقوى الأدلة على تدليسه وسوء فهمه، إذ الحديث ليس فيه تعرض
للزيارة البتة، وإنما فيه منع اتخاذ القبور مساجد.
ونحن لم نتخذ قبره المكرم المعظم مسجدا، ولا نصلي فيه ولا إليه، بل نزوره
وندعو مع الأدب والخشوع والسكينة ورؤية العظمة، لعلنا بأنه يسمعنا ويجيبنا،
وعلى ذلك جرت عادة المؤمنين.
قال بعضهم: رأيت أنس بن مالك رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم أتى قبر
النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فوقف فرفع يديه حتى ظننت أنه قد افتتح الصلاة، فسلم
على
النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ثم انصرف.
وقوله: (فهم دفنوه في حجرة عائشة رضي الله عنها خلاف ما اعتادوه من
الدفن في الصحاري، لئلا يصلي أحد عند قبره، ويتخذ مسجدا، فيتخذ قبره
وثنا).
هذا أيضا من التدليس منه وسوء الفهم على عاداته، وما قاله باطل يموه به على
الضعفاء من الطلبة وغوغاء الناس.
وإنما دفنوه في حجرة عائشة رضي الله عنها، لما روي لهم أن الأنبياء - عليهم
الصلاة والسلام - يدفنون حيث يقبضون.
وكان ذلك بعد اختلافهم أن يدفن؟ فقال بعضهم: يدفن في مسجده، وقال
بعضهم: مع إخوانه.
فقال أبو بكر رضي الله عنه: عندي من ذلك علم فذكر لهم: أن النبي يدفن موضع
يقبض، فلما روى لهم الحديث دفنوه موضع قبضه.
وهذا من القضايا المشهورة في غاية الشهرة، ولا نعلم أن أحدا قال: إنهم

دفنوه موضع قبضه للمعنى الذي ذكره.
وهذا شأنه إن وجد شيئاً يوافق هواه وخبث طويته، ذكره ووسع الكلام فيه
وزخرفه، وإن وجد شيئاً عليه أهمله، أو حمّله على محمل يعرف به أهل النقل جهله
وتدليسه عند تأمله، وفي بعض المواضع يعرف من غير تأمل.
وقوله: وكانت الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن
المسجد لا يدخل للصلاة هناك، ولا يتمتع بالقبر، ولا دعاء هناك).
هذا أيضاً من الجسارة التي يزخرف بها على العوام وأشباههم من سيئي
الأفهام من الطلبة، فإن هذا لا يدل على مراده من منع الزيارة، بل كلامه يدل على
الزيارة بلا هذه الأفعال إلا الدعاء، فليس كما قال، وسيأتي إن شاء الله تعالى.
ومع ذلك ليس مجمعا عليه، كما زعمه وأوهمه كلامه.
فإن أبا أيوب الأنصاري رضي الله عنه زار والتزم القبر، فأنكر عليه مروان بن الحكم،
فوبخه أبو أيوب، وقال في كلامه ما معناه: أبكوا على هذا الأمر إذا وليه غير
أهله (١).

ذكر ذلك أبو الحسين في كتابه (أخبار المدينة).
وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما: أنه وضع يده على موضع مقعد النبي صلى الله
عليه وآله وسلم
من المنبر، ثم وضعهم على وجهه (٢).
وكان رضي الله عنه يتردد إلى الأماكن التي كان يتردد إليها رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم وبراحلته
لأجل التبرك.

(١) في ذلك جواز ضم قبور الصالحين، وأبو أيوب الأنصاري الذي ضم ضريح سيد
الوجود صلى الله عليه وآله وسلم، هو أبو أيوب وكفى. انتهى مصححه.
(٢) في ذلك جواز التبرك بآثار الصالحين أيا كانت حتى الخشب الذي كانوا يجلسون عليه،
وابن عمر هو ابن عمر. انتهى. مصححه.

وقد تقدمت قصة بلال رضي الله عنه لما شد رحله لزيارة قبره عليه الصلاة والسلام، فلما وصل الضريح المكرم جعل يمرغ وجهه عليه ويكي (١). وقوله: (ولا دعاء هناك).

قضية سياقه أن الإجماع على أنه لا يدعو عند القبر، وهي دعوى عريضة. ثم أكد ذلك بقوله: (إنما يفعلونه في المسجد). ثم أردف ذلك بقوله: (وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلموا عليه، وأرادوا الدعاء، دعوا مستقبلي القبلة، ولم يستقبلوا القبر). ثم قال: وأما وقت السلام فقال أبو حنيفة: يستقبل القبلة ولا يستقبل القبر، وقال أكثر الأئمة: يستقبل القبر عند السلام خاصة، ولم يقل أحد من الأئمة: إنه لا يستقبل القبلة عند الدعاء إلا في حكاية مكذوبة عن مالك، ومذهبه بخلافها. ثم أردف هذا بأمور يجسر بها على الأغمار، يتخيل الواقف عليها من العوام حسم باب الزيارة لقبره عليه الصلاة والسلام. والحاصل من كلامه: أنه لا يدعى عند القبر بالاتفاق، ولا يستقبل القبر عند

(١) انظر تمريغ سيدنا بلال وجهه على ضريح خير الخلق، وبلال هو بلال، تجده صورة طبق الأصل لما يحصل من كثير من الزائرين اليوم والزائرات للصالحين من أهل البيت وغيرهم، ويقوم ويقعد كثير من المنتنعين لذلك، ولا يرضون لفاعله غير الشرك بالله، ليحكموا بذلك على بلال الذي يعد من أجلاء الصحابة، وهو مؤذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ليعلم أولئك المنتنعون

أن ذلك أثر وجد في النفوس لا يشعرون هم به، يحمل أهله على التبرك بما يجاور حبيب ربهم، وهو من باب قول القائل:

أمر على الديار ديار ليلي * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا
هذا قصد أولئك المؤمنين في لمسهم ضريح الصالح من العباد، لا العبادة كما يتوهم مظلمو القلوب مسيئو الظن بالمؤمنين، فليعلم. انتهى. مصححه.

الدعاء بالإجماع، وأن الحكاية التي وقعت بين مالك وأبي جعفر المنصور كذب. سبحانه هذا بهتان عظيم، وهذا من الفجور الذي لا أعلم أحدا فاه به، ولا رمز إليه، لا من العلماء ولا من غيرهم. أما قضية مالك مع المنصور فقد ذكرتها في الكلام على التوسل، فإنها صحيحة بلا نزاع.

وأما الدعاء عند القبر فقد ذكره خلق، ومنهم الإمام مالك، وقد نص على أنه يقف عند القبر، ويقف كما يقف الحاج عند البيت للوداع، ويدعو، وفيه المبالغة في طول الوقوف والدعاء، وقد ذكره ابن الموزان في الموازية. فأفاد ذلك: أن إتيان قبر النبي صلى الله عليه وسلم والوقوف عنده والدعاء عنده من الأمور

المعلومة عند مالك، وأن عمل الناس على ذلك قبله وفي زمنه، ولو كان الأمر على خلاف ذلك لأنكره، فضلا عن أن يفتي به، أو يقره عليه. وقال مالك في رواية ابن وهب: إذا سلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودعا يقف ووجهه إلى

القبر، لا إلى القبلة، ويدعو ويسلم، ولا يمس القبر بيده. نعم في (المبسوطة): لا أرى أنه يقف عنده ويدعو، ولكن يسلم ويمضي. وإنما ذكرت كلام (المبسوطة) لأن من حق العالم الذي يؤخذ كلامه أن يذكر ما له وما عليه، لأن ذلك من الدين.

وقال أبو عبد الله محمد بن عبد الله السامري في كتاب (المستوعب) في باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم: (وإذا قدم مدينة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استحبه له أن يغتسل لدخوله، ثم يأتي مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويقدم رجله اليمنى في الدخول، ثم يأتي

حائط القبر، فيقف ناحيته، ويجعل القبر تلقاء وجهه، والقبلة خلف ظهره، والمنبر عن يساره، ثم ذكر كيفية السلام والدعاء وأطال، ومنه: اللهم إنك قلت في كتابك لنبيك - عليه الصلاة والسلام - : {ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك} الآية، وإني

قد أتيتك مستغفرا، فأسألك أن توجب لي المغفرة، كما أوجبتها لمن أتاه في حال حياته اللهم إني أتوجه إليك بنبيك) وذكر دعاء طويلا، ثم قال: وإذا أراد الخروج عاد إلى القبر فودع).

وهذا أبو عبد الله من أئمة الحنابلة، وساق هذا الكلام سياق المتفق عليه. ومن جملة ما أفاد: أنه يتوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، ويتوجه به بعد وفاته كما في حياته، وأن الآية

عامة وشاملة للحياة وبعد الوفاة، فتنبه لذلك.

وكذلك ذكره أبو منصور الكرمانى من الحنفية: أنه يدعو ويطلب الدعاء عند القبر المكرم.

وقال الإمام أبو زكريا النووي في مناسكه وغيره: فصل في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وذكر كلاما مطولا، ثم قال: (فإذا صلى تحية المسجد أتى القبر،

فاستقبله واستدبر القبلة على نحو أربعة أذرع من جدار القبر، وسلم مقتصدا لا يرفع صوته)، وذكر كيفية السلام، ثم قال: (ويجتهد في إكثار الدعاء، ويغتنم هذا الموقف الشريف...) إلى آخره.

فهذه نقول الأئمة بتطويل الدعاء عند القبر المكرم، وقد خاب من افترى وكل أحد تلحقه الخيبة على قدره.

وقوله: (وهذا كله محافظة على التوحيد، فإن من أصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد، كما قال طائفة من السلف في قوله تعالى: { لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا}.

قالوا: كان هؤلاء قوما صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا اعتكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل، ثم طال عليهم الأمد فعبدوها.

وقد ذكر ذلك المعنى البخاري في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما، وذكره ابن جرير الطبري في تفسيره وغيره عن غير واحد من السلف...

إلى آخره.
وأنت - أيها اللبيب أرشدك الله عز وجل وزادك بصيرة وفهما - إذا تأملت هذا الاستدلال منه قطعت بجهله وبخلطه في خبطه، وعلمت بذلك سوء فهمه وخيالاته الفاسدة، ومن نفس الدليل تعلم ذلك.
فإنه تخيل بذهنه الجامد وخياله الفاسد: أن منع الزيارة والسفر إليها من المحافظة على التوحيد، وأن الزيارة تؤدي إلى الشرك وعبادة الأوثان.
وهذا خيال فاسد، لأن اتخاذ الصور مساجد وعيدا والعكوف وتصوير الموتى فيها، هو المحذور، والمؤدي إلى الشرك عند تناول الزمان، وهذا هو الممنوع منه، كما هو مصرح به في الأحاديث الصحيحة في قوله عليه الصلاة والسلام: (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) يحذر ما صنعوا.
وفي قوله - عليه الصلاة والسلام - لما أخبر بكنيسة بأرض الحبشة، قال: (أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا، ثم صوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله عز وجل).
فهذا هو الذي حذر منه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.
وأما الزيارة والسلام على الميت والدعاء له وعنده، فلم يؤد إلى ذلك ولا له تعلق بتلك الأمور.
ومن تخيل ذلك فهو من سوء فهمه في هذا الأمر الواضح.
ولو كان يؤدي إلى ذلك لما شرعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.
وأبلغ من ذلك لما أمره الله - عز وجل - بالخروج إلى قبور الشهداء الذين أكرمهم بالشهادة، حين نزل عليه جبريل عليه السلام، وأمره بأمر الله تعالى بالخروج إلى
بقيع الغرقد، بل كان نهاه أن لو أراد الخروج.
وأیضا فإنه - عليه الصلاة والسلام - قال: (زوروا القبور) كما رواه مسلم

وغيره بزيادة...
إلى غير ذلك مما علمهم عليه الصلاة والسلام كيفية الزيارة، كما جاء في الأحاديث في زيارتها قولاً وفعلاً، وتواتر ذلك.
وأجمع عليه المسلمون حتى أن منهم من أوجب زيارتها، لظاهر قوله - عليه الصلاة والسلام -: (زوروا القبور).
فلو كانت الزيارة من الأمور التي تؤدي إلى الشرك - كاتخاذها مساجد وعبداً والتصوير ونحو ذلك - لم يشرعه الله - عز وجل - لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم، ولا شرعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله وبفعله.
وقد أطلعه الله - عز وجل - على ما أراد من غيبه، وبعثه بدينه القويم، وهو الصراط المستقيم.
ولا فعلها الصحابة رضي الله عنهم الذين هم من أصفياء الله تعالى.
بل كانوا أحرص الناس على ذلك، خوفاً من إعادة ما جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم بإماتته ودفنه واندراس أثره، والله أعلم.
وأنت أيها العاقل الفطن إذا تصورت ما نقلته لك، وتعقلته بذهنك الصحيح، علمت وتحققت أنه ليس لأحد أن يحرم إلا ما حرم الله تعالى ورسوله، وأنه لا يحل له التهجم على موارد الشرع ومصادره بخيالاته الفاسدة.
وأنه بذهنه الجامد أدرك ما لم يدركه الصحابة رضي الله عنهم.
ولو فتحنا هذا الباب، وتتبعنا هذه الخيالات الفاسدة، لهدمنا أموراً كثيرة من الدين ولانحلت عراه عروة عروة، وتبدلت بعد الجهالة، ولمات الدين، وذلك من الخسران المبين.
شعر:
فالقول ما قال النبي وصحبه * فإذا اقتديت بهم فنعم المقتدى

(واحتجاج ابن تيمية بحديث آخر على مدعاه)
وأعلم: أن من جملة ما احتج به على منع زيارة قبره - عليه الصلاة والسلام -
حديث (اللهم لا تجعل قبري وثنا وعيدا، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور
أنبيائهم مساجد).

وهذا من أظهر الأمور على عمى قلبه وطمس بصيرته.
كيف يتخيل متخيل - فضلا عن أن يعتقد معتقد - أن قبره المكرم المعظم يصير
وثنا.

كلا والذي رفع ذكره، وأعلى قدره وعظمه، ومأ كتابه بذلك، لا يمكن تصور
ذلك.

وكيف يتصور وهو لا ترد له دعوة ولو في حق غيره؟! فكيف بما هو في حقه؟!
(موارد من أدعية النبي صلى الله عليه وآله وسلم)

وهذا من المعلوم الشائع الذائع عند المتسع الباع، ولو عددت لك نقطة من ذلك
مع الاقتصاد، لضاقت القراطيس والألواح. ولما أدرك غبار مبادئه ولما لاح:
دعا عليه الصلاة والسلام لسعد بن أبي وقاص: أن يجيب الله دعوته، فما دعا
على أحد إلا استجيب له.

وإذا كان هذا قد ناله ببركة دعوته، فكيف بدعائه لنفسه، لا سيما في هذا الأمر
الفظيع؟!)

ومرض أبو طالب فعاده عليه الصلاة والسلام، فقال: ادع ربك أن يعافيني،
فقال: اللهم اشف عمي، فقام في الحال كأنما نشط من عقال. فقال له: يا ابن أخي
أيطيعك ربك؟ فقال: يا عماه لئن أطعت الله - عز وجل - ليطيعنك).
ودعا عليه الصلاة والسلام لابنته فاطمة رضي الله عنها أن الله لا يجيعها.

قالت رضي الله عنها: فما جعت بعد.
ودعا عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه أن يكفيه الحر والبرد، فكان يلبس في الشتاء ثياب الصيف، وفي الصيف ثياب الشتاء، ولا يصيبه حر ولا برد.
ودعا عليه الصلاة والسلام لابن عباس، فقال: (اللهم فقهه في الدين وعلم (١) التأويل) فكان كذلك، وكان بعد ذلك يسمى الحبر وترجمان القرآن.
ودعا لعبد الرحمن بن جعفر بالبركة في صفقة يمينه، فما اشترى شيئاً إلا ربح فيه.
ودعا عليه الصلاة والسلام لعروة بن أبي الجعد، فكان لو اشترى التراب لربح فيه.
ودعا عليه الصلاة والسلام لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه بالبركة، قال عبد الرحمن: فلو رفعت حجراً لرجوت أن أصيب تحته ذهباً.
وندت عليه ناقة فدعا بردها، فجاءها إعصار ريح حتى ردها عليه.
فانظر كيف من كساه خلع القرب والمنزلة عنده أن جعلها سائسة بغيره.
والأعصار أحد الأعاصير، وهو الريح العاصف التي ترتفع إلى السماء كأنها عمود.
وفي حديث أسماء بنت عميس رضي الله عنها أنه - عليه الصلاة والسلام - :
(كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي رضي الله عنه، فلم يصل العصر حتى غربت الشمس،
فقال عليه الصلاة والسلام: اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك، فاردد عليه الشمس. فقالت أسماء رضي الله عنها: فرأيتها غربت، ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت، ووقعت على الجبال، وذلك بالصبهاء بخير).

(١) وعلمه. انتهى. مصححه.

وقيل: رجعت حتى بلغت نصف المسجد (١).
ومثل هذا كثير جدا، وقد ذكرت جملة من ذلك في فصل الحج في كتاب (تنبيه
السالك على مظان المهالك).
يا من أمد أبا هر بمزودة* فأوقرت منه للغادين أحمال
جئناك نطوي الفجاج المقفرات على* عيس لها في السرى وجد وإرقال
قال أبو هريرة رضي الله عنه: (أصاب الناس مخمصة، فقال لي رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم: هل من
شيء؟ فقلت: نعم، شيء من التمر في المزود. قال: فأتني به، فأدخل يده، فأخرج
قبضة، فبسطها ودعا بالبركة. ثم قال: ادع عشرة فأكلوا حتى شبعوا، ثم عشرة
كذلك، حتى أطعم الجيش كلهم وشبعوا. ثم قال: خذ ما جئت به، وأدخل يدك
واقبض منه، ولا تكفه، فقبضت على أكثر ما جئت به، فأكلت منه وأطعمت حياة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما إلى أن قتل
عثمان رضي الله عنه، فانتهب مني،
فذهب).

وفي رواية: فقد حملت من ذلك التمر كذا وكذا أو سقا في سبيل الله تعالى.
فقد تحققت بهذا - فضلا عن غيره، وهو مثل الرمال كثيرة - يا صحيح الدهن
وقوي الإيمان به، أنه لا يكون قبره وثنا البتة.
بل في الحديث الصحيح: (قد أيس الشيطان أن يعبد في جزيرة العرب).
أو مثل هذا السيد المعظم المكرم لا يتوسل به، ولا تشد الرحال إليه؟!
قاتل الله العزيز من قاله، وضاعف العذاب عليه.

(١) هذا حديث رد الشمس.

جدير بنا نسعى إليه وندلج * فذاك الذي يسعى إليه ويدلج
جعلنا إليه في الحياة احتياجنا * ونحن إليه في القيامة أحوج
جميع الورى والرسل تحت لوائه * ومن ذال له عن جاه أحمد مخرج
أو لهذا السيد الجليل المبجل لا يشد إليه رحل ولا يتوسل به؟!
قاتل الله قائله، وجعله على رصف (١) جهنم يتمايل.
زكا قدره من ذا يجاريه في العلا * أعلامه في ذروة العز تركز
زحاما ترى للرسل تحت لوائه * وكل نبي باللوا يتعزز
زعيم بتعجيل الشفاعة عندما * أولو العزم عنها في القيامة تعجز
زفير لظى عنا يرد بجاهه * إذا هي من غيظ علينا تميز
زكاة على الأبدان تسعى لقبره * فسيروا وزوروا فالغنائم تحرز
فمن زاره نال السعادة كلها * ومن مات عجزا ذاك والله أميز

(١) الرصف: الحجارة المحماة.

فمن توسل به - عليه الصلاة والسلام - إنما توسل به لعلو قدره ورتبته، وارتفاع منزلته وكمالها عند ربه، وعظيم إجلاله وفضله على جميع خلقه، كما أخبر هو عن نفسه.

فإنه سيد الأولين والآخرين، وحبیب رب العالمین، وأحب الخلق إليه أجمعين.

ذلك شائع وذائع في الأقدمين والآخرين، حتى في أعدائه المبطلين.

قديمًا بدا قبل النبيين فضله * وإن قدموا بعثنا ففي الفضل أسبق

قضى الله أن لا يلحق الرسل لاحق * ولا أحد منهم بأحمد يلحق

قطعنا بأن لا يخلق الله شبهه * قديمًا ولا في آخر الخلق يخلق

قل الحق هل تدري لأحمد مشبها * فبادر وقل: لا لا، فإنك تصدق

قرأنا أحاديثًا صحاحًا بأنه * عليه لواء الحمد في الحشر يخفق

قيامًا له الأملاك والرسل تحته * ومن حوله صفوا وحفوا وأحدقوا

قوي ولكن لين في أناسه * رفيق ولكن بالمساكين أرفق

قريب لأرباب الحوائج ما ترى * لأحمد حجابًا ولا الباب يغلق

وكيف لا يكون كذلك؟ وهو كما قيل فيه:
أكرم العالمين أصلا وفصلا * وجلالا وسيدا البطحاء
خص بالحوض والشفاعة في الحشر * لكل الورى ورفع اللواء
والمقام المحمود والسبق للناس * دخولا في الجنة الفيحاء
ثم يعطى وسيلة هي أعلى * درجات الجنان ذات البقاء
هو جاري وعدتي ونصيري * وعمادي في شدتي ورنائي
وليس هذا خاصا بي وبفقري، بل هو كما قيل فيه:
له المقام الذي ما ناله أحد * والفخر والمجد والإحسان والحسب
وهو الشفيع الذي تنجي شفاعته * كل الأنام إذا ما مسها العطب
محمد خير خلق الله قاطبة * وهو الذي لفخار المجد يكتسب
نوه به يا منادي الحي إن به * تزول عن قلبي الآلام والكرب
عان له مقلة تشتاق تنظره * ومهجة بلهيب الشوق تلتهب
وكيف لا تلتهب؟! وقد شاهدت ما شاهدت مما لا يمكن النطق به، ولا أفوه،
وكيف كيف أسلوه؟!
وعى الله بالبطحاء أيا منا التي * مضت كوميض البرق ثم تولت

وحيا قبابا بين سلع إلى قبا * لعزتها يحلو خضوعي وذلتني
نعمت بها لكن كأحلام نائم * كأن لم تزرها العيس حتى تولت
فهل لي إلى تلك العوالم عودة * ولو دونها بيض الصوارم سلت
وألثم إجلالا تراها وأجتلي * شموسي في أرجائها وأهلتي
سقى الله ذات الظل من دارة الحمى * حيا نهلت منه رباها وعلت
وسحت على أعلام سلع مديمة * غمائم بالنوء الروي استهلت
فتلك لعمر الله دار أحبتي * وسكانها كل المراد وبغيتي
ألا ليت شعري هل أزور قبابها * فتحمد فيها العيس شدي ورحلتي
وأنشد في أكنافها مترنما * لمن نظم مدحي فيه بيت قصيدتي
ألا يا رسول الله أنت وسيلتي * إلى الله إذ ضاقت بما رمت حيلتي
وإن شئت قلت:

إلى الله في غفران ذنبي وزلتي.
فالتوسل به - عليه الصلاة والسلام - لم يزل منذ آدم عليه السلام، لا يتوقف فيه أحد،
ولا يطعن، إلى أن ظهر بعض زنادقة اليهود وغلاتهم في بغضه - عليه الصلاة
والسلام -.

قال: وإنه بموته بطلت حرمة وجاهه، فلا يتوسل به، ولا يقال: يا جاه محمد.
وتم ذلك بتوارث سلالتهم معتقدين ذلك مصرين عليه.
(استدلال ابن تيمية على أن التوسل شرك، والرد عليه)
ثم زاد هذا الخبيث: أن التوسل به شرك.
وقرره بتقرير الحق بقوله: { ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى }.
وذلك يدل على أنه من أجهل الجهلة.

فإن التوسل به - عليه الصلاة والسلام - معناه: أسأل الله - عز وجل - برسوله،
وأتشفع إليه به.
فهو سائل لله - عز وجل - لا لغيره. ولا يلزم من التوسل به أو بشخص والتشفع إليه
به، أن يكون عبده، ولا اتخذه
إلها وربا من دون الله، ولا جعله شريكا في الإلهية.
ومن جعل التوسل بشخص، مثل هؤلاء (١)، فهو من جهله وسوء فهمه وعدم
تعقله ما يقول.
ومثل هذا لا يحل لأحد أن يقلده، ولا ينظر في كلامه إلا من له رتبة التمييز بين
الحق والباطل، وإلا هلك وهو لا يشعر.
وقد قال عليه الصلاة والسلام: (حياتي خير لكم ومماتي خير لكم) قالوا: يا
رسول الله قد عرفنا أن حياتك خير لنا، فكيف وفاتك خير لنا؟ قال: (أما حياتي
فإنكم كلما أحدثتم حدثا أحدث الله لكم المخرج منه بي، فإذا مت فلا أزال أنادي
من قبوري: (ربي أمتي) حتى ينفخ في الصور، ثم لا أزال أجاب أربعين سنة حتى
ينفخ الأخرى، وتعرض علي أعمالكم، فما كان من حسن شكرت الله عليه، وما
كان سيئ دعوت الله أن يغفره).
رواه الإمام العلامة هبة الله في كتابه (توثيق عرى الإيمان)، ورواه غيره.
فهو - عليه الصلاة والسلام - رحمة لنا في حياته وبعد وفاته، فكيف لا يتوسل
به إليه، ولا نعمل البزل (٢) القناعيس (٣) نحوه وإليه.
وذلك مما أجمع أهل التوحيد عليه، وأجمعوا على تكفير من قال بخلاف ذلك.

(١) هنا محذوف هو المفعول الثاني ل " جعل "، تقديره " شركا " ليستقيم الكلام. انتهى مصححه.
(٢) مفردة: بزل، وهو البعير الذي طلع نابه.
(٣) مفردة: قنعاس، وهو الحمل الضخم العظيم.

صرح به أئمة الأمة، وأولهم مالك.
وكان ابن تيمية ممن يعتقد ويفتي: بأن شد الرحال إلى قبور الأنبياء حرام، لا تقصر فيه الصلاة، ويصرح بقبر الخليل وقبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم.
وجاء بريدي من مصر باعتقاله على ذلك فاعتقل.
(ابن القيم وابن كثير وتعزيزه لأجل اتباع ابن تيمية)
وكان على هذا الاعتقاد تلميذه ابن قيم الجوزية الزرعي، وإسماعيل بن كثير الشركويني.

فاتفق أن ابن قيم الجوزية سافر إلى القدس الشريف، ورقى على منبر في الحرم ووعظ، وقال في أثناء وعظه، بعد أن ذكر المسألة، وقال: ها أنا راجع، ولا أزور الخليل. ثم جاء إلى نابلس، وعمل له مجلس وعظ، وذكر المسألة بعينها حتى قال: فلا يزور قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

فقام إليه الناس وأرادوا قتله، فحماه منهم والي نابلس، وكتب أهل القدس وأهل نابلس إلى دمشق يعرفون صورة ما وقع منه، فطلبه القاضي المالكي، فتردد، وصعد إلى الصالحية إلى القاضي شمس الدين بن مسلم الحنبلي، وأسلم على يديه! فقبل توبته، وحكم بإسلامه، وحقن دمه، ولم يعزره لأجل ابن تيمية.

ولما كان يوم الجمعة رابع شعبان، جلس القاضي جلال الدين بعد العصر بالمدرسة العادلية، وأحضر جماعة من جماعة ابن تيمية كانوا معتقلين في سجن الشرع، فادعى على إسماعيل بن كثير صاحب التاريخ أنه قال: إن التوراة والأنجيل ما بدلا، وأنهما بحالهما كما أنزلا، وشهدوا عليه بذلك، وثبت في وجهه، فعزر في المجلس بالدرة، وأخرج وطيف به، ونودي عليه بما قاله.

ثم أحضر ابن قيم الجوزية، وادعى عليه بما قاله في القدس الشريف وفي

نابلس، فأنكر، فقامت عليه البينة بما قاله.
فأدب وحمل علي جمل، ثم أعيدوا في السجن.
ولما كان يوم الأربعاء أحضر ابن قيم الجوزية إلى مجلس شمس الدين المالكي،
وأرادوا ضرب عنقه (١)، فما كان جوابه إلا أن قال: إن القاضي الحنبلي حكم بحقن
دمي وبإسلامي وقبول توبتي.
فأعيد إلى الحبس إلى أن أحضر الحنبلي، فأخبر بما قاله، فأحضر ولم يثبت
له عذر.

وضرب بالدرّة، وأركب حماراً وطيف بن في البلد والصالحية، وردوه إلى
الحبس، ولم يزل هذا في أتباعه.
وحضر شخص إلى دمشق يقال له أحمد الظاهري، وكان قد حفظ آيات
المتشابهة وأحاديثه، فكان يسردها على العوام وآحاد الناس من الفقهاء، فعظمه
أتباع ابن تيمية وأكرموه.
ثم إنه توجه إلى القاهرة، فشرع يسرد الآيات والأحاديث، فعلم به الإمام
العلامة الشيخ سراج الدين البلقيني فطلبه، وأعلم به برقوق، فأخذوه وقيدوه،
وكانوا يضربونه بالسياط أول النهار، ثم يستعملونه في العمارة، فإذا كان آخر
النهار أعادوا عليه الضرب.
ثم بلغني أن آخر الأمر أن ضربوا عنقه.
(ابن رجب الحنبلي يكفر ابن تيمية)
وكان الشيخ زين الدين ابن رجب الحنبلي ممن يعتقد كفر ابن تيمية، وله عليه

(١) هذه قيمة ابن القيم يراها القارئ مجسمة أمامه في هذا السياق، فليعرفها ولا يغتر. انتهى.
مصححه.

الرد، وكان يقول بأعلى صوته في بعض المجالس: معذور السبكي، يعني في تكفيره.

والحاصل: أنه وأتباعه من الغلاة في التشبيه والتجسيم، والازدراء بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وبغض الشيخين، وبإنكار الأبدال الذين هم خلفوا الأنبياء.

ولهم دواه آخر لو نطقوا بها لأحرقهم الناس في لحظة واحدة. فنسأل الله تعالى العافية ودوامها، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير.

وجرسوا (١) بابن القيم وابن كثير، وطيف بهما في البلد وعلى باب الجوزية، لفتواهم في مسألة الطلاق، والله أعلم. وأعلم: أنني اقتصرت على الكلام على هذه الفتوى لإشاعتها بين العوام، وفيها التعرض لمنع الوسيلة، ومنع شد الرحال إلى قبر سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، واستدلاله لما قاله بالتجسير والتمويهات التي بينا بطلانها وفسادها. وأن ذلك من أظهر الأمور على فجوره في النقل والإغراء. وأنه لا يحل أن يقلده ولا يأخذ عنه، ولا ينظر في كلامه ولا يسمعه إلا من يكون له رتبة التمييز بين الحق والباطل، وإلا هلك وهو لا يشعر (٢).

(١) أي نددوا.

(٢) هذا حكم من هذا الإمام الكبير على كل من يتبع ابن تيمية بأنه هالك في دينه. وانظر معنى الهلاك في مثل هذا المقام.

ومن هنا نحن نرثي لإخواننا الموجودين والغابرين الذين اغتروا بهذا الرجل المسكين، ووراءه ساروا.

وكان بودنا أن يرى إخواننا الموجودون هذا الكتاب، ليعرفوا منه قيمة هذا الرجل، ثم بعد ذلك ينظروا لأنفسهم.

والحمد لله الذي عافانا مما ابتلى به كثيرا من خلقه. انتهى. مصححه.

(الدعوة إلى معارضة ابن تيمية وأتباعه السلفية قولاً وعملاً)
ثم من الأمور المهمة المقربة إلى الله - عز وجل - وإلى رسوله وإلى وزيريه رضي الله
عنهما، بسط الألسن والأيدي فيهم، جرياً على ما درج عليه العلماء
والسلطين، منذ أثار هذا الخبيث هذه الخبائث.
وأن يعلن بالتوسل بسيد الأولين والآخرين.
وأن يعتني بإظهار شد الرحال وإعمال المطي والأقدام إلى خير خلقه وحبيب
القلوب، ومن بذكره تنجلي الكروب، ويهتز الطروب.
وبالصلاة والسلام عليه تذهب الذنوب، التي بسببها حصل الأبعاد عن المزار
وبعد الدار:
روى زيد بن أسلم أن عمر خرج ليلة يحرس، فرأى مصباحاً في بيت، وإذا
عجوز تنفش صوفاً وتقول:
على محمد صلاة الأبرار * صلى عليه الطيبون الأخيار
قد كنت قواماً بكاً في الأسحار * يا ليت شعري والمنايا أطوار
هل تجمعي وحيبي (١) الدار
تعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.
قال: فجلس عمر رضي الله عنه يبكي شوقاً إلى حبيبه رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم، وتتصعد أنفاسه
من نار الشوق، لولا دموع المحبين تطفئ نار الشوق لا احترقت أكبادهم بأنفسهم.
يا خليلي قد بلغت القصد * وعرفت الغرام هزلاً وجداً
خلياني من ذكر سلمى ونجد * ودعاني من حب سلمى وسعدى
أنا لي في حشاشتي حب بدر * أقسم الدهر أنه لا يبدي

(١) " وحيبي " انتهى مصححه.

نار وجددي بحبه في ازدياد * وغرامي به تزايد جدا
كلما رمت أن نفسي عنه * تتسلى أبت ولا تتهدى
وتراها إذا ترنم حاد * برباها تذوب شوقا ووجدا
لا تلمها إذا بدت بحنين * وأنين يقدر ذا القلب قدا
فلها معهد وأنس قديم * ليس يفنى وإن تطاول عهدا
كان الصديق رضي الله عنه من المشغوفين بمحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.
قال سيف بن عمر: وكان سبب موت الصديق رضي الله عنه وفاة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم، كمدا
عليه، فما زال جسمه يتحرق حتى مات.

والكمد الحزن المكتوم
كنت السواد لناظري * وعليك كنت أحاذر
من شاء بعدك فليمت * فعليك يبكي الناظر (١)

(١) أحفظ هذين البيتين هكذا:
كنت السواد لناظري * فعلى عليك الناظر
من شاء بعدك فليمت * فعليك كنت أحاذر
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد سيد العالمين وعلى آله خير أمة أخرجت للناس،
وعلى تابعيهم بإحسان إلى يوم الدين.
انتهت هذه التعليقات في اليوم الثامن عشر من شهر رجب سنة (١٣٥٠ هـ) على يد كاتبها،
الذي يرجو قارئها دعوة صالحة إن رأى فيها خيرا، ونحن جميعا نبتهل إلى ربنا الغفور الرحيم
الشكور الكريم، أن يفرغ غيوث رحماته وكراماته على جدث يضم هذا الرجل الغيور على
دينه، القائم في نصره كالأسد يذود عن عرينه، الإمام أبا بكر تقي الدين الحصني، وأن يجمعنا
معه في دار كرامته {يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم} آمين.
والحمد لله على إحسانه وإفضاله، والصلاة على محمد وآله، ونسأله العفو بكرمه وجلاله
إنه ذو الجلال والإكرام.

والحمد لله أولاً وآخراً، وباطناً وظاهراً، والحمد لله
رب العالمين، وصلى الله على سيد الأولين والآخريين،
وأكرم السابقين واللاحقين، ورضي الله عن الصديقين
والصحابية أجمعين، وعن التابعين لهم بإحسان إلى يوم
الدين. آمين آمين.