

الكتاب: موسوعة التاريخ الإسلامي

المؤلف: محمد هادي اليوسفي

الجزء: ١

الوفاء: معاصر

المجموعة: مصادر التاريخ

تحقيق:

الطبعة: الأولى

سنة الطبع: ربيع الثاني ١٤١٧

المطبعة: مؤسسة الهادي - قم

الناشر: مجمع الفكر الإسلامي

ردمك:

ملاحظات:



موسوعة التاريخ الاسلامي  
العصر النبوي  
العهد المكي  
الجزء الأول  
تأليف  
الشيخ محمد هادي اليوسفي الغروي

قم - ص. ب ٣٦٥٤ / ٣٧١٨٥  
الهاتف: ٧٣٧١١٧  
الكتاب: موسوعة التاريخ الاسلامي / ج ١  
المؤلف: الشيخ محمد هادي  
اليوسفي الغروي  
الناشر: مجمع الفكر الإسلامي  
الطبعة: الأولى / ربيع الثاني ١٤١٧ هـ. ق  
تنضيد الحروف: مجمع الفكر الإسلامي  
الليتوغراف: نكارش - قم  
الطبعة: مؤسسة الهادي - قم  
الكمية: ٣٠٠٠ نسخة  
جميع الحقوق محفوظة لمجمع الفكر الإسلامي

بسم الله الرحمن الرحيم

(٥)

كلمة المجمع  
يعتبر التاريخ الإسلامي مصدرا مهما من مصادر المعرفة الإسلامية  
باعتبارين.  
الأول: ان التاريخ - بشكل عام - ترجمة حقيقية وتعبير واقعي عن  
الأفكار والآراء والمفاهيم التي تبناها الإنسان على مدى التاريخ فجسدها في  
سلوكه ونشاطه.  
والثاني: ان التاريخ مجموعة تجارب ودروس وعبر كلفت البشرية  
ضحايا هائلة وطاقات ضخمة، لذلك كان جديرا بإمعان النظر فيه وبذل  
الجهود الحثيثة لتحليل أحداثه والاهتداء إلى سننه لكي تتوضح للبشرية  
الحقائق التي ترسم لها خطي السعادة والشقاء.  
وتجلت في التاريخ الإسلامي عظمة الإسلام وشموخه وحيويته، فكان  
مصدرا من مصادر فهم السيرة النبوية فضلا عن قدرته على التعبير عن  
التجربة الأولى للإسلام القادر على صنع الإنسان الأمثل والمجتمع الأمثل،  
ولهذا فهو جدير بالدراسة العلمية الموضوعية المعمقة.

وتتمثل المهمة الأولى لكل باحث في التأريخ الإسلامي في البحث عن المادة الأساسية للتحليل التاريخي بعد أن كان التأريخ بشكل عام والتأريخ الإسلامي بشكل خاص عرضة للإهمال والتحريف بدءاً بمشكلة المنع من تدوين الأحاديث والسنة النبوية الشريفة التي تشكل البنية الأساسية للتجربة الإسلامية الفريدة وانتهاءً بإخضاع المؤرخين ونتائجهم لأهواء الحكام علاوة على المتاجرة بكل ما يمكن نسبته إلى رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله) وصحابته الكرام

من قبل الرواة والمحدثين غير الورعين. فكم من حوادث مهمة لم تدون أو دونت مختزلة بحجة الاختصار أو لاستلزامها الطعن ببعض الحكام من صحابة وتابعين، فأدت إلى تزييف الحقائق التاريخية وتشويهها بما لا يتناسب وعظمة تأريخنا الإسلامي الوضاء.

ومن هنا كان على الباحث الموضوعي والمؤرخ المحقق أن يقوم قبل كل شيء بنقد موضوعي لكل ما جاء في كتب التأريخ والحديث والتراجم والرجال والتفسير بعد عرضه على العقل السليم ونصوص القرآن الكريم ومحكمات السنة النبوية الشريفة، وهذا ما قام به المحقق المتضلع فضيلة الشيخ محمد هادي اليوسفي الغروي في كتابه هذا (موسوعة التأريخ الإسلامي). إذ اعتمد على التتبع اللازم في المصادر الأصلية التي تحتوي على حوادث تاريخية ترتبط بموضوع بحثه، ثم عرضها على القرآن الكريم وأصول السنة الشريفة والعقل السليم، وقد حاول من خلال بحوثه تفنيد ما أورده المستشرقون ومن حذا حذوهم في تشويه معالم الصورة الإسلامية الناصعة، وتقديم الصورة الأقرب إلى الواقع عن الإسلام من خلال تأريخه المجيد. وهذه هي الحلقة الأولى من هذه الموسوعة وتختص بالعهد المكي من العصر النبوي بدءاً بحوادث السنة الأولى للهجرة وسوف يستمر البحث في

الحلقات الآتية - إن شاء الله تعالى - عن تأريخ الرسول الأكرم وأهل بيته الطاهرين.

ونحن إذ نبارك له جهده المشكور، نتمنى له التوفيق في مواصلة هذا النشاط المبارك. وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

قسم التأريخ

في

مجمع الفكر الإسلامي

١٣٧٣ / ٩ / ٨



تقديم  
كيف ينبغي أن ندرس تاريخ الإسلام

(١١)

التأريخ قبل الإسلام:  
لم يكن للناس قبل الإسلام مادة للتأريخ، اللهم إلا ما توارثوه  
بالرواية، مما كان شائعا بينهم من أخبار آبائهم وأجدادهم وأنسابهم  
وشعوبهم وقبائلهم وملوكهم، وما في حياة أولئك من قصص فيها البطولة  
والكرم والوفاء، وما كان من خبر الأسر التي تناوبت الإمرة على الناس وما  
قاموا به من تجهيز الجيوش وإقامة الحروب وبناء المدن والقصور، إلى أمثال  
ذلك، مما قامت فيه الذاكرة مقام الكتاب واللسان مقام القلم، يعي الناس منه  
ويحفظون ثم يؤدونها كما هي أو بإضافة أو نقيصة، وكثيرا ما كان بإضافات  
وتحريفات.

كان هذا عند الفرس المجوس، واليهود الإسرائيليين، والعرب  
الجاهليين المشركين، واختص هؤلاء بأخبار الجاهلية الأولى وأنسابها،  
وما فيها من قصص عن البيت وزمزم وجرهم، وما كان من أمرها، ثم ما كان  
من خبر الأسر التي تناوبت الزعامة والإمرة على قريش، وما جرى قبل

ذلك لسد مأرب في اليمن، وما تبعه من تفرق الناس في البلاد.  
التأريخ بعد الإسلام:

ثم ظهرت الرسالة المحمدية بصفاتها أعظم حادث في حياة البشر عامة والعرب خاصة، فكان محور تأريخ البشر عامة والعرب خاصة، فما اجتمع ملأ منهم أو تفرق إلا وحديثهم عنه، ولا تحركت جيوشهم وكتائبهم إلا له أو عليه، حتى تتوجت جهوده بمعنى قوله سبحانه \* (إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) \* فنبذوا ما كانوا فيه من الجاهلية الجهلاء والضلالة العمياء بهداية القرآن والإسلام.

ويومئذ وبظهور النبي (صلى الله عليه وآله) وظهور دعوته، ظهر مورد جديد للتأريخ، وهي أحاديث الصحابة والتابعين وأهل بيته (عليهم السلام) عن ولادته وحياته، وما قام به (صلى الله عليه وآله) من جهاد وجهود في سبيل الله، واصطدام في ذلك مع المشركين، ودعوة إلى التوحيد، وما كان فيها من أثر للسيف والسنان واللسان والبيان، وأصبحت هذه هي مواد التأريخ الجديد بصورة عامة وسيرة الرسول بصورة خاصة.

تدوين السيرة النبوية وتأريخ الإسلام:

ولم يدون في تأريخ الإسلام أو في سيرته (صلى الله عليه وآله) شيء، حتى مضت أيام الخلفاء، لم يدون في هذه المدة شيء سوى القرآن الكريم وتقويم إعرابه بمبادئ وقواعد النحو على يد أبي الأسود الدؤلي بإملاء أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب (عليه السلام)، وقد كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يحفز المسلمين على كتابة

القرآن حرصاً على حفظه وصيانيته، كما إن تفشي العجمة على السنة أبناء

العرب على أثر اختلاطهم بغيرهم عند اتساع الرقعة الإسلامية دفعت أبا الأسود الدؤلي إلى عرض ذلك على علي (عليه السلام) فكان ذلك حافزا على تدوين النحو.

وبهذا الاختلاط أيضا تفتشت فيهم أخبار الماضين من ملوك الفرس وبني إسرائيل، فلما كانت أيام معاوية أحب أن يدون في التأريخ القديم كتاب فاستقدم عبيد بن شرية من صنعاء اليمن فكتب له كتاب أخبار الماضين من ملوك اليمن من العرب البائدة وغيرهم ومنهم الفرس والحبشة. وقد كان المسلمون يحبون أن يخلدوا آثار ما يتعلق بسيرة الرسول (صلى الله عليه وآله)، وقد كان هذا يحقق ما في نفوسهم من تعلق به - عليه الصلاة

والسلام -، ولكنهم - ببالغ الأسف - منعوا عن تدوين أحاديثه مخافة أن يختلط الحديث بالقرآن الكريم - كما زعموا -، بل منعوا حتى عن التحديث بحديثه، حاشا أمير المؤمنين عليا (عليه السلام)، فإنه لم يشارك في هذا المنع ولم يؤيده، بل كما أملى النحو على كاتبه أبي الأسود الدؤلي كتب هو أيضا بعض الكتب في الفقه والحديث، وأمر كاتبه الراتب عبيد الله بن أبي رافع أن يكتب المهم من أقضيته، وأحكامه في فنون الفقه من الوضوء والصلاة وسائر الأبواب (١).

وبهذا الموقف من أمير المؤمنين (عليه السلام)، وبفعل حاجة المسلمين إلى أحاديث نبيهم ظهر فيهم غير واحد من حملة الأحاديث العلماء الفقهاء، ولكن حيث استمر هذا المنع رسميا من قبل الخلفاء بعد علي وابنه الحسن (عليهما السلام) إلى أيام عمر بن عبد العزيز، قام رجال كلهم محدثون، لم

---

(١) انظر رجال النجاشي: ٤ - ٧، ط. النشر الإسلامي.

يدونوا في الحديث والفقه شيئا، ولكنهم عوضوا عن كتابة أحاديثه بكتابة  
شئ من سيرته (صلى الله عليه وآله).  
أصول السيرة النبوية وتطورها في القرنين الأول والثاني:  
لا شك في الأهمية الكبرى التي كانت لأقوال النبي (صلى الله عليه وآله) وأعماله في  
حياته، وأكثر منها بعد وفاته.  
ومن الطبيعي أن تورث هذه الأهمية عناية بتدوين تفاصيل حياته  
وجمع الأخبار والأحاديث عنه (صلى الله عليه وآله).  
وطبيعي أيضا أن تكون القصص الشعبية عن سيرته موجودة في  
حياته معتنى بها - كحال الناس في العناية بقصص الأنبياء من قبل - .  
وطبيعي أيضا أن يكون بعض الصحابة والتابعين قد تفوق على أقرانه  
في علمه بسيرته ومغازيه.  
كتاب السيرة الأوائل:  
إن أول من صنف في السيرة هو عروة بن الزبير بن العوام (ت  
٩٢ هـ).  
وذكر ابن سعد في كتابه " الطبقات " ما يفيد: أن أول من تخصص فيها  
هو أبان بن عثمان بن عفان (ت ١٠٥ هـ)، روى بعضها عنه المغيرة بن  
عبد الرحمن.  
ثم تنبه إلى جمع أخبارها والتحديث بها وهب بن منبه اليماني (ت  
١١٠ هـ).  
ثم عاصم بن عمر بن قتادة (ت ١٢٠ هـ) الذي يروي عنه ابن

إسحاق بعض أخبار سيرته كخبره عن دعاء النبي للاستسقاء في طريق تبوك، وكثرة النفاق.

ثم شرحبيل بن سعد الشامي (ت ١٢٣ هـ).

ثم عبد الله بن أبي بكر بن حزم القاضي (ت ١٣٥ هـ) الذي طلب منه عمر بن عبد العزيز أن يكتب إليه ما عنده من الأحاديث فنشرها بين الناس.

ثم موسى بن عقبة (ت ١٤١ هـ).

ثم معمر بن راشد (ت ١٥٠ هـ).

ثم محمد بن إسحاق بن يسار المدني وقيل بشار - بن خيار من سبي عين تمر بالعراق (ت ١٥٣ هـ).

ثم راويته زياد بن عبد الملك البكائي الكوفي العامري (ت ١٨٣ هـ).

ثم محمد بن عمر بن واقد المعروف بالواقدي صاحب كتاب المغازي (ت ٢٠٧ هـ).

ثم راوية ابن زياد البكائي عن ابن إسحاق: عبد الملك بن هشام

الحميري اليمني البصري (ت ٢١٨ هـ).

ولم يصلنا من كتب هؤلاء شئ سوى سيرة ابن إسحاق برواية ابن هشام عن البكائي عن ابن إسحاق، ومغازي الواقدي، اللهم إلا روايات في طيات أمهات المصادر التاريخية فيما بعد.

المؤرخون الأوائل:

وإلى جانب هؤلاء ظهر من لم يقتصر على أخبار سيرة

الرسول (صلى الله عليه وآله)، بل جمع إليها أخبار الجاهلية قبل الإسلام، ثم أخبار الخلفاء

بعده، أو جمع أخبار بعض الخلفاء، أو الأئمة من أهل البيت (عليهم السلام) فقط، فكانوا مؤرخين بالمعنى العام.

منهم: محمد بن السائب الكلبي الكوفي النسابة (ت ١٤٦ هـ).

وأبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي الكوفي (ت ١٥٧ هـ).

وهشام بن محمد الكلبي الكوفي (ت ٢٠٦ هـ).

ونصر بن مزاحم المنقري الكوفي (ت ٢١٢ هـ).

وعبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٤ هـ).

وأحمد بن يحيى بن جابر البلاذري (ت ٢٧٩ هـ).

وإبراهيم بن محمد الثقفي الكوفي الإصبهاني (ت ٢٨٣ هـ).

وأبو الفرج علي بن الحسين الأموي الإصبهاني (ت ٢٨٤ هـ).

وأحمد بن واضح بن يعقوب البغدادي (ت ٢٩٢ هـ).

ومحمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ).

وعلي بن الحسين المسعودي البغدادي (ت ٣٤٦ هـ).

ومحمد بن محمد بن النعمان التلعكبري المفيد (ت ٤١٣ هـ).

الأثر الباقي في السيرة:

عرفنا أن الكتابة في سيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله) كانت قد حصلت في

التابعين وتابعي التابعين، كما رأينا قائمة أسمائهم وتواريخ وفياتهم، ولكنها لم

تكن كثيرة، بل هي مهما أطلنا الحديث عنها كانت قليلة جدا، لا تعدو أن

تكون صحفا فيها بعض الأخبار عن سيرة المختار (صلى الله عليه وآله).

أما الكتاب الذي كتبت له الموفقية والنجاح وشهرة الاعتماد والوثوق

فهو سيرة محمد بن إسحاق، التي ألفها في أوائل أيام العباسيين.

يروون أنه دخل يوما على المنصور وبين يديه ابنه المهدي، فقال له المنصور: أتعرف هذا يا بن إسحاق؟ قال: نعم، هذا ابن أمير المؤمنين: فقال: اذهب فصنف له كتابا منذ خلق الله آدم (عليه السلام) إلى يومك هذا. فذهب ابن إسحاق فصنف له الكتاب وأتاه به فلما رآه قال: لقد طولته يا بن إسحاق فاذهب فاختره. فاختره، والقي الكتاب الكبير في خزانة الخليفة.

وفي هذا المعنى روي عن ابن عدي الرجالي المعروف أنه كان يقول في ابن إسحاق: "لو لم يكن لابن إسحاق من الفضل إلا أنه صرف الملوك عن الاشتغال بكتب لا يحصل منها شيء للاشتغال بمغازي رسول الله (صلى الله عليه وآله) ومبعثه

ومبتدأ الخلق لكانت هذه فضيلة سبق بها ابن إسحاق، وقد فتشت أحاديثه الكثيرة فلم أجد ما تهيب أن يقطع عليه بالضعف، وربما أخطأ واتهم في الشيء كما يخطئ غيره. ولم يتخلف في الرواية عنه الثقات والأئمة الاثبات، أخرج له مسلم في المبيعات، واستشهد به البخاري في مواضع، وروى له أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه".

ثم أصبح ابن إسحاق في الحقيقة عمدة المؤلفين في السيرة، فما من كتاب في السيرة إلا وهو مستمد منه وراو عنه، اللهم إلا ما نأتي عليه من مغازي الواقدي ورواية كاتبه ابن سعد عنه، وما روي عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، وكذلك أصبح كتاب ابن إسحاق عمدة الكتب في السيرة لقراءتها

منذ أن كتبه إلى يومنا هذا ولا سيما بعد تهذيبها من قبل ابن هشام - بحيث أنك لا تكاد تجد رجلا يدرس سيرة الرسول الكريم إلا وكتاب ابن إسحاق كتابه الأول والام في ذلك.



عمل ابن هشام في سيرة ابن إسحاق:  
وقد جاء بعده عبد الملك بن هشام الحميري البصري (ت ٢١٨ هـ)  
بنصف قرن تقريباً، فروى سيرة ابن إسحاق برواية زياد بن عبد الملك  
البكائي العامري الكوفي (ت ١٨٣ هـ) ولكنه لم يروها كما هي بل تناولها  
بكثير من التمرير والاختصار والإضافة والنقد أحياناً، والمعارضة بروايات  
أخر لغيره، عبر عن أعماله هذه بقوله في صدر سيرته: " وانا - إن شاء الله -  
مبتدئ هذا الكتاب بذكر إسماعيل بن إبراهيم، ومن ولد رسول الله من  
ولده، أولادهم لأصلابهم الأول فالأول من إسماعيل إلى رسول الله،  
وما يعرض من حديثهم - وتارك ذكر غيرهم من ولد إسماعيل للاختصار -  
إلى حديث سيرة رسول الله. وتارك بعض ما يذكره ابن إسحاق في هذا  
الكتاب مما ليس لرسول الله فيه ذكر ولا نزل فيه من القرآن شيء، وليس  
سبباً لشيء من هذا الكتاب ولا تفسيراً له ولا شاهداً عليه، لما ذكرت من  
الاختصار، وأشعاراً ذكرها لم أر أحداً من أهل العلم بالشعر يعرفها، وأشياء  
بعضها يشنع الحديث به (!) وبعض يسوء بعض الناس ذكره (!) وبعض لم  
يقر لنا البكائي بروايته (?) ومستقص - إن شاء الله تعالى - ما سوى ذلك منه  
بمبلغ الرواية له والعلم به " (١).

إذن فقد أسقط ابن هشام من عمل ابن إسحاق: تأريخ الأنبياء من  
آدم إلى إبراهيم، ومن ولد إسماعيل من ليس في عمود النسب النبوي  
الشريف، كما حذف من الأخبار ما يسوء بعض الناس! ومن الشعر ما لم

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٤.

يثبت لديه. ولكنه زاد فيه مما ثبتت لديه من رواية، ولذلك نسبت السيرة إليه وعرفت به، حتى لا يكاد يذكر ابن إسحاق معه، فقد عرفت سيرة ابن إسحاق بين العلماء منذ عهد بعيد باسم سيرة ابن هشام، لما له فيها من رواية وتهذيب.

وبهذا الصدد قال ابن خلكان في ترجمة ابن هشام: " وابن هشام هذا هو الذي جمع سيرة رسول الله من المغازي والسير لابن إسحاق وهذبها ولخصها، وهي السيرة الموجودة بأيدي الناس المعروفة بسيرة ابن هشام ". ولم تنقطع العناية بالتأليف في السيرة إلى يومنا هذا، إلا أن الموضوع في ذاته ليس أمرا يقوم على التجارب، أو فكرة يقيمها برهان وينقضها برهان، شأن النظريات العلمية التي نرى تجديدها وتغييرها على مر السنين، وإنما هو من العلوم النقلية لا العقلية، فكان المشتغلون به أولا محدثين ناقلين، ثم جاء من بعدهم جامعين مبوين ثم ناقلين معلقين. ولم يكن قابلا للتجديد في جوهره، إلا بمقدار قليل حسب النقد الدقيق، وإنما كان التجديد في أشكاله وصوره شرحا أو اختصارا، أو شيئا من النقد قليلا مشيرا إلى ما فيه من أخطاء.

ولعل الذين تناولوا السيرة بالتلخيص والاختصار، إنما خففوا من ثقل الكتاب بعض أخباره التي استبعدوها غير مؤمنين بصحتها، ناقلين من الأخبار ما يرون فيها القرب من الحق، ومستبعدين ما لا يجري في ذلك مع فكرتهم وعقيدتهم مفندين إياه رادين له.

ولعل من علل انتشار أخبار ابن إسحاق ثم كتابه في السيرة كثرة رحلاته، فالراجح في تأريخ مولده في المدينة أنه كان سنة ٨٥ هـ ولا يرتاب الرجاليون وأصحاب الطبقات في أنه أمضى شبابه في المدينة فتى جميلا

"فارسي الخلقة" جذاب الوجه له شعرة حسنة ولذلك حكى ابن النديم بشأنه في فهرسته: أنه اتهم بأنه يجلس في مؤخر المسجد للصلاة فيغازل بعض النساء، فأمر أمير المدينة بإحضاره وضربه أسواطاً ونهاه عن الجلوس في مؤخر المسجد. ولعله لهذا لم يرو عنه من أهل المدينة غير راو واحد هو إبراهيم بن سعد فحسب (١).

ولعله لهذا رحل منها سنة ١١٥ هـ أي في الثلاثين من عمره إلى الإسكندرية في مصر، ويظن أنها أولى رحلاته، فانفرد برواية أحاديث عن عدة من رجال الحديث بها.

ثم رحل إلى الكوفة والحيرة، ولعله بها التقى بالمنصور فصنف لابنه المهدي كتاب السيرة كما سبق، فرواها عنه زياد بن عبد الملك البكائي العامري وغيره، ورحل إلى الجزيرة أي الموصل، والري حتى إذا بنيت بغداد فرجع إليها وفيها ألقى عصا الترحال، وله من كل هذه البلدان رواة كثيرون. وعاش في بغداد حتى توفي بها فدفن في مقابر الخيزران.

وقد كان ابن إسحاق يعد في طبقة تلامذة عبد الملك بن شهاب الزهري وأقرانه، وله عنه روايات، ونقل أصحاب الطبقات أن شيخه ابن شهاب الزهري لم يكن يتهمه بشئ بل كان يوثقه، وتبعه في توثيق ابن إسحاق من الفقهاء الأئمة: سفيان الثوري وشعبة، بالإضافة إلى راويته زياد ابن عبد الملك البكائي عنه. وإن كان هشام بن عروة بن الزبير من رواة السيرة، ومالك بن أنس من أئمة الفقهاء يتحاملان عليه بالجرح والتضعيف ويتهمانه بالكذب والدجل والتدليس، والقول بالقدر، والنقل عن غير

---

(١) وانظر تهذيب التهذيب ٩: ٤٤.

الثقات، وأخطاء في الأنساب. ولكن لعله لأن ابن إسحاق كان يطعن في نسب مالك وعلمه ويقول: إيتوني ببعض كتبه حتى أبين لكم عيوبه، فأنا بيطار كتبه (١)! إذن فالحملة متقابلة من الطرفين، والتضعيف ضعيف لأنه معلوم الوجه والعلة " الشخصية " .

مغازي الواقدي:

أما الواقدي محمد بن عمر بن واقد مولى بني سهم، فقد ذكر تلميذه ابن سعد في " الطبقات الكبرى " أنه ولد في المدينة سنة ١٣٠ هـ أي بعد خروج ابن إسحاق منها بخمسة عشر عاما، ولذلك لم يرو عنه وإن كان قد روى عن سائر رواة الأخبار عن الزهري، مع تشابه كبير بين فقرات كتاب السيرة لابن إسحاق وكتاب المغازي للواقدي، ولذلك زعم مستشرقان هما (فلهوزن وهورفتس) أنه سرق منه ولم يسنده إليه، وفند زعمهما مستشرق آخر هو (مارسدن جونس) محقق المغازي كما في مقدمته للكتاب (٢) ثم احتمل أن يكون الواقدي قد أعرض عن الرواية عن ابن إسحاق نظرا إلى عدم توثيق علماء المدينة له.

ثم قال: يبدو واضحا للقارئ الحديث أن من أهم السمات التي تجعل الواقدي في منزلة خاصة بين أصحاب السير والمغازي تطبيقه المنهج التاريخي العلمي الفني، فإننا نلاحظ عند الواقدي - أكثر مما نلاحظ عند غيره من المؤرخين المتقدمين - أنه كان يرتب التفاصيل المختلفة للحوادث بطريقة

---

(١) راجع ترجمته وهذه الأقوال في الكامل في الضعفاء لابن عدي ٦: ١٠٢ - ١١٢ .

(٢) مغازي الواقدي: ٢٩ .

منطقية لا تتغير، فهو مثلاً يبدأ مغازيه بذكر قائمة طويلة من الرجال الذين نقل عنهم تلك الأخبار ثم يذكر المغازي واحدة واحدة مع تأريخ محدد للغزوة بدقة، وغالباً ما يذكر تفاصيل جغرافية عن موقع الغزوة، ثم يذكر المغازي التي غزاها النبي بنفسه، وأسماء الذين استخلفهم على المدينة أثناء غزواته، وأخيراً يذكر شعار المسلمين في القتال، كل ذلك بالإضافة إلى وصفه لكل غزوة بأسلوب موحد: فيذكر أولاً اسم الغزوة وتاريخها وأميرها.

وكثيراً ما يقدم لنا الواقدي قصة الواقعة بإسناد جامع، أي يجمع الرجال والأسانيد في متن واحد. وإذا كانت الغزوة قد نزل فيها آيات كثيرة من القرآن الكريم، فإن الواقدي يفرد لها وحدها مع تفسيرها ويضعها في نهاية أخبار الغزوة، وفي المغازي المهمة يذكر الواقدي أسماء الذين استشهدوا فيها.

وإن ما أورده في الكتاب من التفاصيل الجغرافية ليوحي بجهده ومعرفته للدقائق في الأخبار التي جمعها في رحلته إلى شرق الأرض وغربها طلباً للعلم (١). وقد روى الخطيب البغدادي وابن سيد الناس (٢) عن الواقدي أنه قال: ما أدركت رجلاً من أبناء الصحابة وأبناء الشهداء ولا مولى لهم إلا سألته: هل سمعت أحداً من أهلك يخبرك عن مشهده وأين قتل؟ فإذا أعلمني مضيت إلى الموضع فأعاینه، وما علمت غزاة إلا مضيت إلى الموضع فأعاینه، حتى لقد مضيت إلى " المريسيع " فنظرت إليها.

---

(١) مقدمة المحقق للمغازي ١: ٣١.

(٢) تأريخ بغداد ٣: ٦، وعيون الأثر ١: ١٨.

وروا عن هارون الغروي قال: رأيت الواقدي بمكة ومعه ركوة فقلت: أين تريد؟ قال: أريد أن أمضي إلى حنين حتى أرى الموضوع والوقعة.

ويشهد لنباهة الواقدي بهذا الشأن ما قصه تلميذه وراويته ابن سعد في الطبقات:

إن هارون الرشيد ويحيى بن خالد البرمكي حين زارا المدينة في حجتهم، طلبا من يدلهم على المشاهد وقبور الشهداء، فدلوهما على الواقدي، فصحبهما في زيارتهما فلم يدع موضعا من المواضع ولا مشهدا من المشاهد إلا مر بهما عليه. فمنحه هارون الرشيد بعشرة آلاف درهم، فصرفها في قضاء ديون كانت قد تراكت عليه وزوج بعض ولده وبقي في يسر وسعة (١). ولكنه يعود فيقول: إنه لحقه دين بعد ذلك فذهب إلى العراق سنة ١٨٠ هـ (٢) ويفصل الخطيب عن الواقدي يقول: كانت للناس في يدي مائة ألف درهم أضارب بها في الحنطة، وتلفت الدراهم، فشخصت إلى العراق فقصدت يحيى بن خالد البرمكي (٣)، ويفصل ابن سعد عنه أيضا يقول: ثم إن الدهر أعضنا، فقالت لي أم عبد الله: يا أبا عبد الله ما قعودك وهذا وزير أمير المؤمنين قد عرفك وسألك أن تسير إليه حيث استقرت به الدار. فرحلت من المدينة. ولما دخل بغداد وجد الخليفة والبلاط قد انتقلوا إلى

(١) انظر الطبقات ٥: ٣١٥.

(٢) الطبقات ٧: ٧٧.

(٣) تأريخ بغداد ٣: ٤.

الركة بالشام فرحل إليهم حتى لحق بهم (١) فيقول: صار إلي من السلطان ستمائة ألف درهم ما وجبت علي فيها الزكاة (٢) ثم رجع معهم إلى بغداد وبقي بها، حتى قدمها المأمون فجعله قاضيا لعسكر المهدي (٣) وكان العسكر في الجانب الشرقي وكان الواقدي في الجانب الغربي فلما انتقل حمل كتبه على عشرين ومائة وقر (٤) فولي القضاء مدة أربع سنوات قبل وفاته، وأوصى إلى المأمون فقبل وصيته وأرسل إليه بأكفانه وقضى دينه (٥).

ذكر ابن سعد - وهو تلميذه وكاتبه وراويته - يقول: مات ببغداد ليلة الثلاثاء لإحدى عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة سبع ومائتين ودفن يوم الثلاثاء في مقابر الخيزران، وهو ابن ثمان وسبعين سنة (٦).  
مكانة الواقدي في الرواية والعلم:

وتتجلى مكانته في الرواية والعلم في وصف كاتبه وتلميذه ابن سعد له حيث يقول: كان عالما بالمغازي والسير والفتوح واختلاف الناس في الحديث والأحكام، واجتماعهم على ما أجمعوا عليه، وقد فسر ذلك في كتب

---

(١) الطبقات ٥: ٣١٥.

(٢) تأريخ بغداد ٣: ٢٠.

(٣) الطبقات ٧: ٧٧.

(٤) تأريخ بغداد ٣: ٥ وعيون الأثر ١: ١٨ والوافي بالوفيات ٤: ٢٣٨ وسير أعلام النبلاء ٧: ١١٨.

(٥) الطبقات ٥: ٣١٥. الطبقات ٥: ٣٢١ وتأريخ بغداد ٣: ٢٠ وتأريخ دمشق ١١: ٣.

والوافي بالوفيات ٤: ٢٣٨.

(٦) الطبقات ٧: ٧٧.

استخرجها ووضعها وحدث بها (١).  
وقال عنه ابن النديم في الفهرست: إنه كان عنده غلامان يعملان ليلا ونهارا في نسخ الكتب، وقد ترك عند وفاته ستمائة قمطر من الكتب يحتاج كل منها إلى رجلين لحمله (٢).  
ونقل الخطيب البغدادي عن علي بن المديني: أن ما جمع الواقدي من الأحاديث بلغ عشرين ألف حديث (٣).  
ونقل ابن سيد الناس عن يحيى بن معين أنه قال: أغرب الواقدي على رسول الله في عشرين ألف حديث. ثم قال ابن سيد الناس: وقد روينا عنه من تتبعه آثار مواضع الوقائع وسؤاله من أبناء الشهداء والصحابة ومواليهم عن أحوال سلفهم ما يقتضي انفرادا بالروايات وأخبارا لا تدخل تحت الحصر (٤).  
ونقل الذهبي عن إبراهيم الحربي أنه كان يقول عنه: إنه كان أعلم الناس بأمر الإسلام، فأما أمر الجاهلية فلم يعلم منها شيئا (٥) ثم ذكروا له زهاء ثلاثين كتابا.  
ونرى في قائمة كتبه كتاب الطبقات، ولنا أن نتمثله في كتاب الطبقات الكبرى لتلميذه وكاتبه محمد بن سعد، فقد نقل عنه كثيرا ولا شك أنه صنفه على غرار كتاب شيخه وروى فيه عن غيره أيضا.

- 
- (١) الطبقات ٥: ١٤٤.  
(٢) الفهرست: ١٤٤.  
(٣) تأريخ بغداد ٣: ١٣.  
(٤) عيون الأثر ١: ٢٠.  
(٥) سير الأعلام ٧: ١١٧.



ومن كتبه كتاب الردة، ذكر فيه ارتداد العرب بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وآله)، ومحاربة الصحابة لطلحة بن خويلد الأسدي ومسيلمة الكذاب وسجاح في اليمامة والأسود العنسي في اليمن. وقد نقل عنه تلميذه ابن سعد في الطبقات والطبري في تأريخه أخبار الأحداث التي تلت وفاة النبي، وإنما هو من كتابه في الردة.

ويمكن القول بأن ما نقله ابن سعد، والطبري عنه عن الواقدي من أخبار الجاهلية فهو من كتاب سموه: "كتاب التأريخ والمغازي والمبعث"، هكذا بتقديم المغازي على المبعث وتأخير المبعث عن المغازي، الذي عدوه غير كتاب المغازي. والطبري ينقل المغازي عن الواقدي مباشرة ولكنه حين يورد أخبار الجاهلية وما قبل الإسلام فإنه يرويها عن ابن سعد عن الواقدي، مما يدل على أنه اعتمد في المغازي على كتاب المغازي للواقدي، وأما في أخبار الجاهلية فهي من كتاب آخر له لعله هو التأريخ والمبعث. ومن كتبه "فتوح الشام وفتوح العراق"، وقد نقل البلاذري في كتابه "فتوح البلدان" عن الواقدي كثيرا، وهو من تلامذة ابن سعد كاتب الواقدي، فهو قد روى كتاب شيخه له ورواه البلاذري كما نقل ابن كثير في "البداية والنهاية" كثيرا من حوادث سنة ٦٤ هـ والطبري نقل عنه كثيرا من حوادث النصف الثاني من القرن الثاني أي التي عاشها الواقدي. حول تشيع الواقدي وابن إسحاق: قال ابن النديم (١) في فهرسته عن الواقدي: كان يتشيع، حسن المذهب،

---

(١) الفهرست: ١٤٤، هذا وقد روى ابن عدي الرجالي عنه في كتاب الكامل في الضعفاء ٦: ٢٤٢، برقم ١٧١٩ بسنده عن بشر بن سعيد، قال: سألت زيد الجهمي: أوصى النبي إلى أحد؟ فقال: لا.

يلزم التقية، وهو الذي روى أن عليا كان من معجزات النبي (صلى الله عليه وآله) كالعصا

لموسى واحياء الموتى لعيسى بن مريم (عليهما السلام)، وغير ذلك من الأخبار (١). ونقل هذا القول عنه السيد الأمين العاملي صاحب "أعيان الشيعة" وترجم له (٢)، وكذلك ذكره آقا بزرك الطهراني في "الذريعة إلى تصانيف الشيعة" (٣) عند الحديث عن تأريخ الواقدي. بينما لم يذكره الشيخ الطوسي في فهرسته ولا رجاله ولا ذكر كتابا من كتبه حتى مقتل الحسين (عليه السلام). وابن أبي الحديد حينما ينقل فقرة طويلة عن الواقدي ثم يورد رواية أخرى مختلفة عن الأولى يبدؤها بقوله: "وفي رواية الشيعة" (٤)، مما يدل على أنه لم يعتبره شيعيا ولا ممثلا لهم.

ومن الطريف أن يلاحظ أن ابن إسحاق أيضا كان يتهم بالتشيع (٥). ولعل السبب في وصفهما بالتشيع لا يرجع إلى عقيدتهما الشخصية، بل إلى ما ورد في كتابيهما من الأخبار التي يعرضونها مما تقتضيه طبيعة التأليف في مثل هذه الموضوعات لا عن عقيدة صحيحة بها، وإلى ما أوردها في بعض المواضع من كتابيهما بشأن جماعة من الصحابة منهم بعض الخلفاء فيذكر انهم بعبارات لا تضعهم في الموضوع الموضوع لهما عند كثير من

---

(١) الفهرست: ١٤٤.

(٢) أعيان الشيعة ٤٦: ١٧١.

(٣) الذريعة ٣: ٢٩٣.

(٤) شرح نهج البلاغة ٣: ٣٣٩.

(٥) معجم الأدباء ١٨: ٧.

المسلمين.  
ولذلك فإن أكثر النقاد من المحدثين الأوائل كانوا يضعفون الواقدي في الحديث.  
فقد قال البخاري والرازي والنسائي والدارقطني: انه متروك الحديث، ولكنهم لم يجمعوا على ذلك، فقد وصفه الدراوردي بأنه: أمير المؤمنين في الحديث.  
وقال يزيد بن هارون: الواقدي ثقة.  
ووثقه مصعب الزبيري، ومجاهد بن موسى، والمسيب وأبو عبيد القاسم بن سلام، وأبو بكر الصغائي (١).  
وقال إبراهيم الحربي: هو آمن الناس على أهل الإسلام (٢).  
وقال ابن النديم: كان عالما بالمغازي والسير والفتوح واختلاف الناس في الحديث والفقه والأحكام والأخبار (٣).  
أما بالنسبة لابن إسحاق: فقد عقد الخطيب البغدادي في كتابه "تأريخ بغداد" وكذلك ابن سيد الناس في كتابه "عيون الأثر" فصلين فندا فيهما جميع المطاعن التي وجهت إليه.  
وبالنسبة لتشيعه وقوله بالقدر قالا ما ملخصه: أما ما رمي به من التدليس والقدر والتشيع فلا يوجب رد روايته، ولا يوقع فيها كبير وهن، أما التدليس فمنه القادح وغير القادح، ولا يحمل ما وقع هنا من مطلق

(١) تهذيب التهذيب ٩: ٣٦٤.

(٢) عيون الأثر ١: ١٨.

(٣) الفهرست: ١٤٤.

التدليس على التدليس المقيد بالقادح في العدالة، وكذلك القدر والتشيع لا يقتضيان الرد إلا بضميمة أخرى لم نجد لها هنا. والعجيب أنك لا تجد شيئاً من هذا التشكيك في عبد الملك بن هشام مهذب سيرة ابن إسحاق، فلو كان العيب في هذا الباقي من سيرة ابن إسحاق لشمّل الشك ابن هشام أيضاً.

وعندئذ نطمئن إلى أن العيب ليس في هذا الباقي بل فيما قال عنه ابن هشام: "وتارك بعض ما يذكره ابن إسحاق في هذا الكتاب... أشياء بعضها يشنع الحديث به، وبعض يسوء بعض الناس ذكره، وبعض لم يقر لنا البكائي بروايته، ومستقص ما سوى ذلك".

وعندئذ تجد محور اتهام التشيع أيضاً. وقد رأينا أنا إذا استثنينا هذين المتهمين بالتشيع لم يبق لعامة المسلمين شيء يذكر في السيرة ولا المغازي. وعندئذ ندرك أيضاً أن السابقين الأولين إلى تدوين سيرة الرسول ومغازيه أي الصدر الأول من تأريخ الإسلام هم من شيعة أئمة أهل البيت (عليهم السلام) أو المقاريين لهم المتهمين بهم. نقد كتب السيرة:

لعل النظر إلى تراث السلف الصالح - ولا سيما سيرة الرسول الكريم - بنظرة التقديس، هو الذي أدى بالمؤلفين في السيرة على اختلاف طبقاتهم أن لا يقفوا موقف الناقد البصير، فلم نر منهم من يعرض لما تحمله السيرة بين دفتيها من أخبار ضعيفة بعيدة عن الحقيقة لينقدها ويأتي على نقاط الضعف فيها، فهذا ما حرمه هذا العلم في جميع أدواره السالفة إلى عهدنا هذا الأخير، حيث أخذ المستشرقون والمتأثرون بهم يتناولون خبراً أو خبرين

من السيرة وسيلة للطعن في شخص النبي الكريم (صلى الله عليه وآله) أو ما يتصل به،  
فآمن

بعض أصحاب الأقلام الجديدة بأن في السيرة أخبارا لا تمت إلى الحق بصلة  
في قليل ولا كثير، ثم تجرؤوا فأقدموا على تهذيب السيرة مما الصق بها وهي  
ليست منها، كقصة شق الصدر والغرائق (١) وغرام الرسول (صلى الله عليه وآله)  
بزوجة زيد

ربيبه!

إن سيرة محمد (صلى الله عليه وآله) كسائر العظماء أضيف إليها ما ليس منها، إما عن  
حب وهوى وحسن نية وطوية، وإما عن حقد وسوء قصد متعمد، ولكنها  
تمتاز عن سير جميع العظماء بأن شيئا كثيرا منها ضمه الوحي الإلهي وضمن  
حفظه القرآن الكريم، وكثيرا منها مروى على لسان الحفاظ الثقات من  
المحدثين. فعلى هذه الأسس الصحيحة يجب أن تبنى السيرة، وأن تحلل  
التحليل العلمي النزاهة بملاحظة ظروف الوسط وحال البيئة وجوانبها المختلفة  
من عقائد ونظم وعادات وتقاليد وطقوس، وأن لا يبنى الأساس على  
المعجزات والكرامات وخوارق العادات إلا ما خرج بالدليل بل يبنى على  
أساس "إن الله أبى أن يجري الأشياء إلا بأسباب" (٢) اللهم إلا ما خرج  
بالدليل الثابت المعقول.

الخلاف في كتب السيرة وبينها:

إن الدارس لكتب السيرة والتأريخ يلاحظ أن ما روته من أنباء  
الخوارق والمعجزات وغيرها من كثير من الأنباء، ينقص ثم يزيد بزيادة

---

(١) انظر ملخص القصة في ذيل الصفحة التالية.

(٢) أصول الكافي ١: ١٨٣، عن الصادق (عليه السلام).

الأزمان التي وضعت فيها هذه الكتب، فقديمتها أقل رواية للخوارق من متأخرها، وما ورد من الخوارق في الكتب القديمة أقل بعدا عن مقتضى العقل مما ورد في كتب المتأخرين.

فهذه سيرة ابن هشام أو قل ابن إسحاق أقدم السير المعروفة اليوم تغفل كثيرا عما ذكره أبو الفداء في تأريخه وما ذكره القاضي عياض في "الشفاء" وعن جميع كتب المتأخرين تقريبا.

فلا بد للباحث من أن يقبل لنفسه مقياسا يعرض عليه ما اتفقوا عليه وما اختلفوا فيه، فما صدقه هذا المقياس أقره وأقر به وقربه، وما لم يصدقه فلم يورده بل يرده " (١).

وهناك سبب آخر يوجب تمحيص ما ورد في كتب السلف ونقده نقدا علميا دقيقا، هو أن أقدمها كتب بعد وفاة النبي بمائة سنة أو أكثر، وبعد أن

(١) مثلا: إن قصة الغرائق التي تذهب إلى أن النبي لما ضاق ذرعا بسادات قريش فتلا عليهم سورة النجم حتى إذا بلغ فيها إلى قوله سبحانه \* (أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) \* أضاف إليها \* (تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترتجى) \* ثم أتم السورة فسجد وسجد المسلمون والمشركون!

وقد رواها ابن إسحاق ثم قال: إنها من وضع الزنادقة. وذكرها ابن كثير في كتابه "البداية والنهاية" فقال "ذكروا قصة الغرائق، وقد أحببنا الإضراب عن ذكرها صفحا لئلا يسمعها من لا يضعها في مواضعها، إلا أن أصل القصة في الصحيح، ثم ذكر حديثا عن البخاري في أمرها وأردفه بقوله "انفرد به البخاري دون مسلم".

أما الذي يتخذ عصمة الرسول في تبليغ الرسالة مقياسا للأخذ والرد، فلا يتردد في نفي القصة من أساسها، بل يتفق مع ابن إسحاق في أنها من وضع الزنادقة، ويكتفي في ردها بما فيها من نقض ما للرسول من عصمة في تبليغ رسالة ربه، كما تقتضي ذلك قواعد النقد العلمي، كما فعل هيكلم في كتابه: ٤٨ و ١٦١ - ١٤٧.

فشئت في الدولة الإسلامية دعايات سياسية وغير سياسية كان اختلاق الروايات والأحاديث من وسائلها للغلبة على خصومها، فكيف بما كتب متأخرا في أشد أزمان الاضطرابات والقلق؟ وكيف بما ورد في المتأخر من كتب السيرة؟ فهل يمكن الأخذ به بدون تمحيص بدقة علمية؟ وقد أدت المنازعات السياسية وغيرها التي حدثت بعد الصدر الأول من الإسلام، إلى اختلاق كثير من الروايات والأحاديث تأييدا لها، هذا والحديث لم يدون إلى أواخر عصر الأمويين.

ذلك لأن عمر عزم على ذلك فأصبح يوما يقول: إني كنت أردت أن أكتب السنن، ثم عدلت عن كتابتها، فإني - والله - لا أشوب كتاب الله بشيء أبدا! ثم كتب إلى الأمصار بذلك يقول: من كان عنده شيء غير القرآن فليمحه! وظل الأمر كذلك - ما عدا عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وابنه الحسن (عليهما السلام) - حتى أمر عمر بن عبد العزيز بجمع الحديث (١). أما كيف روى مثل البخاري مثل قصة الغرائق - مثلا -؟ فقد اعتذر عن مثل ذلك النووي في شرحه لصحيح مسلم قال: "أخذ جماعة على البخاري ومسلم أحاديث أخلا بشرطيهما فيها ونزلت عن درجة ما التزمها" وقد التزما بمقياس السند والثقة بالرواية في قبول الحديث ورفضه، ولكنه وحده غير كاف لذلك.

بل إن خير مقياس يقاس به الحديث والخبر عن النبي ما روي عنه - عليه الصلاة والسلام - قال: "إنكم ستختلفون من بعدي، فما جاءكم عني

---

(١) طبقات ابن سعد ٣: ٢٠٦.

فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فمني وما خالفه فليس مني " (١) فهو مقياس صحيح أخذ به كثير من الثقات، وهو يتفق مع قواعد النقد العلمي، وقال ابن خلدون بشأنه: "إنني لا أعتقد صحة سند حديث ولا قول صحابي عالم يخالف ظاهر القرآن، وإن وثقوا رجاله، فرب راو يوثق للاغترار بظاهر حاله وهو سئ الباطن. ولو انتقدت الروايات من جهة فحوى متنها كما تنتقد من جهة سندها لقضت المتون على كثير من الأسانيد بالنقض. وقد قالوا: إن من علامة الحديث الموضوع: مخالفته لظاهر القرآن، أو القواعد المقررة في الشريعة، أو لبرهان العقل، أو الحس والعيان وسائر اليقينيات".

حقاً إن اختلاف المسلمين بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وآله) بلغ حدا دعا الدعاة فيهم إلى اختلاق الآلاف المؤلفات من الأحاديث والروايات.

لما قتل عثمان وبدأت الحروب الداخلية بين المسلمين بخصومة خصماء علي (عليه السلام)، وأيد أمير المؤمنين من أيده، ثم استتب الأمر لبني أمية جعل المحدثون المتصلون ببني أمية يضعفون ما يروى عن علي بن أبي طالب (عليه السلام) وفضائله، وكما جعل أنصار عائشة يشيعون عنها ما يؤيد دعواها.

ومن طريف ما يروى في ذلك: ما رواه الذهبي في ترجمة إسماعيل بن المثني الاسترآبادي: كان يعظ بدمشق، فقام إليه رجل فسأله عن قول النبي: أنا مدينة العلم وعلي بابها؟ فأطرق إسماعيل لحظة ثم رفع رأسه وقال: نعم لا يعرف هذا الحديث عن النبي إلا من كان في صدر الإسلام، إنما قال النبي: أنا مدينة العلم وأبو بكر أساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها

---

(١) لم نعثر على هذه الرواية بهذا النص في الجوامع الحديثية ولكن ورد مضمونها في البحار ٢: ٢٢٥.



وعلي بابها! فسر الحاضرون بذلك، فسألوه أن يخرج لهم إسنادهم، فوعدهم به (١) وذكر القصة ابن عساكر فقال: فأنعم ولم يخرجهم لهم (٢). أجل، هكذا كانت الأحاديث تلفق لأغراض سياسية ولأهواء عاجلة حتى كثرت وشاعت. هذا، وقد تولى كتاب السيرة كتابتها - كما مر خبرها - للخلفاء: فابن إسحاق كتب سيرته للمنصور وابنه المهدي، والواقدي كتب مغازيه للرشيد ووزيريه يحيى بن خالد البرمكي، اللهم إلا هشام الكلبي والمدائني فإنهما لم يكتبتا لأحد منهم، ولكنهم كلهم ما كان لهم أن ينازعوا مع الخليفة في آرائه خوفا منه، ولذلك فإنه لا ينطبق على ما كتبه مقاييس الصحة بدقة. ومن أمثلة الاختلاف في النقل الذي يبدأ بذكر معجزة نراها تزيد بزيادة الزمان إلى معاجز: ما حدث في أثناء مسيرة جيش العسرة إلى تبوك:

فقد روى ابن هشام قال: " قال ابن إسحاق: فلما أصبح الناس ولا ماء معهم شكوا ذلك إلى رسول الله - صلى الله عليه ج وآله ج وسلم - فدعا رسول الله، فأرسل الله سحابة فأمطرت حتى ارتوى الناس واحتملوا حاجتهم من الماء " (٣).

أما صحيح مسلم فيروي قصة تبوك بصورة أخرى لا تقتصر على هذه المعجزة بل تزيدها زيادة كثيرة على غير ما ورد في سيرة ابن إسحاق:

---

(١) لسان الميزان ١: ٤٢٢.

(٢) تأريخ ابن عساكر ٣: ٣٤ وانظر كتاب: فتح الملك العلي بصحة حديث مدينة العلم علي: ١٥٦ ط - الحيدرية - النجف الأشرف. بتحقيق الدكتور الشيخ محمد هادي الأميني النجفي.

(٣) السيرة النبوية، لابن هشام ٣ و ٤: ٥٢٢.

فقد روى مسلم في صحيحه بسنده عن معاذ بن جبل: " أن النبي قال لمن سار معه إلى تبوك: إنكم ستأتون - إن شاء الله - غدا عين تبوك، وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار، فمن جاءها منكم فلا يمس من مائها شيئا حتى آتي. فجئناها وقد سبقنا إليها رجالان، والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء. فسألهما رسول الله: هل مسستما من مائها شيئا؟ قالا: نعم، فسبهما النبي وقال لهما ما شاء الله أن يقول (!) ثم غرفوا بأيديهم من العين قليلا قليلا حتى اجتمع في شيء غسل رسول الله فيه يديه ووجهه ثم أعاده فيها فجرت العين بماء منهمر - أو قال: غزير - حتى استقى الناس، ثم قال: يا معاذ يوشك - إن طالت بك الحياة - أن ترى ما هاهنا قد ملئ جنانا " (١) فهل ارتوى المسلمون في طريق تبوك بماء العين المنهمر - بعد السباب! - أم بمطر من سحب بدعاء مستجاب من نبي مجاب؟ أليس في القليل الأول غنى عن الثاني الكثير؟! اللهم إلا أن نبني على ترجيح الحديث الأكثر إعجازا ولا نفتن بالقليل منه!

هذا وقد روى ابن إسحاق بعد روايته خبر السحابة خبرا آخر يؤيده قال: " فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال: قلت لمحمود بن ليبيد: هل كان الناس يعرفون النفاق فيهم؟ قال: نعم والله إن كان الرجل ليعرفه من أخيه ومن أبيه ومن عمه وفي عشيرته، ثم يلبس بعضهم بعضا على ذلك، ولقد أخبرني رجال من قومي قالوا: لما كان من أمر الماء بالحجر ما كان ودعا رسول الله حين دعا فأرسل الله السحابة فأمطرت حتى ارتوى الناس قالوا: أقبلنا على رجل من المنافقين معروف نفاقه كان يسير

---

(١) صحيح مسلم ٧: ٦٠ ط ١٣٣٢.

مع رسول الله حيث سار، فقلنا له: ويحك! هل بعد هذا شيء؟ فقال: "سحابة مارة" اللهم إلا أن يكون ذكر كثرة النفاق في بعض الصحابة مما يشنع ذكره ويسوء بعض الناس، وإن كان لم يحذفه ابن هشام، واختار مسلم ما سلم من ذكره، وهذا هو الراجح في الظن. شرائط دراسة التأريخ:

لا شك في أن البحث في التأريخ أمر خطير وعمل شاق جدا، فالباحث فيه كمن يريد أن يلج بحرا خضما هائجا، وإنما يمد ببصره إلى قاعه ليغنم منه لآلئه ودراريه.

والباحث في التأريخ إن كان يطمح من بحثه إلى إحقاق الحق وازهاق الباطل، فإنه لا يتسنى له ذلك إلا إذا كان واسع الاطلاع، بعيد النظر، شديد الحب للحق، موطنا نفسه على اتباعه، مبتعدا عن التعصب المذهبي المقيت، ورعا في إصدار الأحكام، خبيرا بطرق الاستنباط، عارفا بأمراض التأريخ وعلمه، ملما بظروفه ومراحلها، مؤثرا مصلحة الإسلام والمسلمين على ما سواها، متحرر الفكر، غير مشدود لما ورثه من أهله وقومه. وذلك لمساس التأريخ - ولا سيما سيرة الرسول الكريم - بمختلف نواحي الحياة. فمنه تؤخذ العقيدة الدينية، وأحكام الإسلام، ومعارفه وعلومه، وأدبه وأخلاقه، وعلى أساسه تقول الأجيال كلمتها في كل شيء، وعلى ضوءه تحكم على كل شيء.

وقد ابتلي التأريخ والسيرة - ككثير من الأمور - بنظرتين مفرطة وأخرى مفرطة:

فمن مقبل على التأريخ والسيرة مكب على أخذ ما فيه، غثه وسمينه،

ينتهل منه ربه في كل جوانب الحياة، ويعتبره من أسلم المسلمات بها، دون حذر عما داخله من الدس والخرافات بعيدا عما نبه إليه الرسول من حتمية ظهور المفترين عليه، غير معتبر بما اعترف به الزنادقة الملحدون مما رواه المؤرخون: أنهم وضعوا آلاف الأحاديث كذبا على الله ورسوله حللوا بها الحرام وحرّموا بها الحلال، وأزالوا بها الحق عن نصابه، وزوروا كثيرا من الأحاديث الصحيحة وافتعلوا الكرامات والمناقب حبا في المال والمناصب. وآخرون فرطوا فيه فغلبوا التشاؤم وتنكروا للتأريخ جملة وتفصيلا، اتهموه ببعض ما فيه وتحاملوا عليه، وجعلوا ذلك حجة لاعراضهم عنه وابتعادهم منه. وذلك ظلم قبيح وفصم لعرى الأجيال، وحرمان للمتأخرين من دروس الماضي، وهدم لبناء الدين وطعن في تعاليم الأنبياء الذين حثوا على تدارس الماضي والاستماع إليه، مع تمحيص الحق عما علق به من شوائب الباطل.

وبين هاتين النزعتين المفرطة والمفرطة تنجلي النمرقة الوسطى باهتمام مفكري المسلمين وعلمائهم بالدراسات التاريخية، وبذل الوسع لإمالة اللثام عن كثير من جوانبه التي بدت قائمة مشوهة بفعل الدخلاء عليه، ممن جندوا أنفسهم لهدم الدين وطمس معالم الحق والتجني عليه (١). طمس معالم الحق:

قلنا نعرض الروايات - التي يدعى أنها تسجل سيرة الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله) - على القرآن الحكيم، ذلك لأننا لو راجعنا وصف هذا النبي

---

(١) مقدمة: دراسات في التأريخ الاسلامي: ٨، ٩ للشيخ محمد باقر الناصري بتصرف.

العظيم في القرآن الكريم، لوجدناه يصفه بأنه: \* (على خلق عظيم) \* (١) و \* (خاتم النبيين) \* (٢) ينهى الناس عن الاستخفاف به \* (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) \* (٣) ويلعن الذين يؤذونه \* (إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) \* (٤).

ولكننا لو راجعنا بعض تلك الروايات التي يدعى أنها تسجل لنا سيرته لوجدناه فيها: طفلا كسائر الأطفال، ورجلا يتكلم كسائر الجهال، بل أضعف عقلا من سائر العقال، فهو بحاجة دائمة إلى من يشرف عليه ويدبر شؤونه، ويأخذ بيده ويرشده، ويحل له مشاكله ويشد قلبه ويطمئنه، ويؤيده ويساعده، وإلا فهو يغضب فيكون غضبه عجزا واضطرابا بل وسبابا (٥) ويرضى فيكون رضاه سخفا وميوعة! وإلا فكيف نفسر: أنه رأى الرأي فنزلت الآيات تصوب رأي غيره وتفنّد رأيه، فقعد يبكي؟! وأنه كان له شيطان يعتريه ويأتيه في صورة جبرئيل! ثم أعانه الله عليه فأسلم! ولعله من فعل شيطانه أنه مر على سباطة قوم فبال قائما! ثم شرب النبيذ؟! ثم إنه رأى زوجة ابنه بالتبني في حالة مثيرة فعشّقها! وإنه كان يعشق عائشة حتى أنه حملها على عاتقه بطلبها لتنظر إلى رقص السودان في مسجده، وخذها على خده! ثم إنه ترك الجيش لينفرد بزوجته ليسابقها في الصحراء!

(١) القلم: ٤.

(٢) الأحزاب: ٤٠.

(٣) النور: ٦٣.

(٤) الأحزاب: ٥٧.

(٥) كما مر عن صحيح مسلم.

والطامة الكبرى التي شملت شيخ الأنبياء إبراهيم: انه كان أولى بالشك من إبراهيم! إلى ما هنالك مما يزيد في قبحه على ما ذكر أكثر بكثير، كل ذلك مما " قد فاجأنا به الأنباء والسير " في المجاميع الحديثة وكتب السيرة! وفيها عن حياته الزوجية ما نتذمر من ذكره فضلا عن القيام بأمره! وأدهى ما في الأمر وأمر أنها مدونة في الكتب التي توصف بأنها أصح كتاب بعد الذكر الحكيم، وهي تحاول أن تصور لنا سيدنا ومولانا ونبينا أفضل الأنبياء والمرسلين وأشرف السفراء المقربين!!

قال محققو سيرة ابن هشام في مقدمتهم: " ولعل النظر إلى تراث السالفين ولا سيما ما يتصل منه بعلم السير نظرة فيها الكثير من التقديس، هو الذي حال دون هؤلاء وهؤلاء أن يقفوا من هذا العلم موقفاً فقدناه في جميع المؤلفين المتقدمين على اختلاف طبقاتهم، فلم نر منهم من عرض لما تحمله السير بين دفتيها من أخبار تتصف بالبعد عن الحقيقة، فنقدها وأتى على مواضع الضعف منها.

هذا ما حرمه هذا العلم في جميع أدواره السالفة إلى ما قبل أيامنا هذه بقليل، إذ رأينا الإيمان بأن في السيرة أخباراً لا تتصل بالحق في قليل ولا كثير، تصحبه الجرأة ثم الإقدام، ورأينا فكرة جديدة تجري بها أقلام مجددة، يتناول أصحابها الخبر أو الخبرين من السيرة، مما كان يتخذ مطعناً علينا في شخص النبي - صلى الله عليه وآله - أو ما يتصل به، فخلصوه مما لصق به مما ليس منه، وأقاموا حوله سياجاً من الحجج والبراهين، صح بها وأصبح حجة على الطاعنين فيه.

ومثل هذا ما فعله الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده في قصة النبي - صلى الله عليه وآله -، وتزويجه زينب بنت جحش من زيد بن حارثة ثم

ما كان من تزوج الرسول - صلى الله عليه وآله - إياها بعد تطليق زيد لها مما أرجف فيه الطاعنون ولغوا لغوا كثيرا.

ومنهم من عرض للكتاب في قصة أو قصتين منه فصاغها في أسلوب جديد، ومثل للناس الخبر في قالب قصصي خرج به عن أسانيده وذكر رواته - تلك الطريقة التي هي سر تقديس هذه الأخبار في هذه الكتب! - فبدت المعاني في هذا القلب الجديد كما يبدو الجسد في الغلالة الرقيقة لا تكاد تخفي منه شيئا. وهذا الأسلوب الجديد بما يتضمن من التهكم بالفكرة السقيمة والخبر الغث، يخلق به المؤلف في القارئ روح التحفظ في قبول الأفكار وتسلمها.

ومنهم من جرى مع ابن إسحاق في شوطه، فتناول السيرة كما تناولها ابن إسحاق، مبتدئا بميلاد الرسول (صلى الله عليه وآله) وما سبقه أو عاصره من حوادث،

ثم جرى يذكر حياة الرسول إلى أن قبضه الله إلى جواره، ناقلا من الأخبار ما يرى فيها القرب من الحق، ومستبعدا ما لا يجري في ذلك مع فكرته وما يعتقد، مفندا مزاعم الطاعنين رادا على المكذبين. فجاء كتابه سيرة للرسول جديدة في أسلوبها، نقية من اللغو والهراء " (١).

أجل، إذا كان المراجع إلى هذه المراجع - الصحاح وغيرها - ملئ النفس بتقديس النص تقديسا عشوائيا ساذجا، فهو يمتنع ويمنع عن تقويم النصوص تقويما سليما يزنها بميزان الاعتبار.

ولا مبرر لهذا التقديس ما لم يثبت أن هذا الحديث مما صدر عنه أو من شؤونه أو من صفاته، اللهم إلا إذا كان لا يعرف شيئا مما يجب أن يتوفر

---

(١) مقدمة سيرة ابن هشام ١: ح، ط.

في شخص رسول الله وخليفته وحجته على عباده، وكان خالي الذهن عن المنطلقات الأساسية والضوابط الحقيقية التي يجب أن يتوفر عليها من يحاول دراسة التأريخ بصورة علمية، وسيرة الرسول الكريم بصورة خاصة (١).

سحاب مركوم على الحق المظلوم:

أما كيف حدث كل هذا الحديث الموضوع للنيل من كرامة الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله)؟ فنحن نرى ذلك من التعتيم الذي اصطنعه بنو أمية وبنو مروان على معالم الشخصية النبوية، مستفيدين من سياسة المنع من الحديث عن النبي (صلى الله عليه وآله) بل إحراق ما كتبه كبار الصحابة عنه: ابتداء من الخليفة الأول إذ أحرق خمسمائة حديث كان قد جمعها هو من أحاديث رسول الله (صلى الله عليه وآله) (٢). ثم اشتد الأمر على عهد الخليفة الثاني فإنه جمع ما كتبه الصحابة

عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأحرقه، ولعل ذلك بعد أن اتصل به كعب الأحبار الحبر اليهودي المسلم.

ولقد كان اليهود على فرقتين: فرقة تؤمن بالكتابة والتدوين وهم الفريسيون، وفرقة أخرى تؤمن بوجوب الحفظ وعدم جواز كتابة شيء غير التوراة، ويقال لهؤلاء: القراء (٣) وضعف أمر الفريسيين وكثر القراء، ويظهر أن كعب الأحبار كان من القراء، كما يظهر من جوابه لعمر حينما سأله عن

---

(١) انظر مقدمة الصحيح في السيرة ١: ١٦، ١٧.

(٢) راجع المصادر في كتاب النص والاجتهاد: ١٥١.

(٣) شرح ذلك النوري في كتابه الفارسي: لؤلؤ ومرجان: وفصله محمد حسن ضابطا في كتابه: التفكير الديني عند اليهود.



الشعر، فكان مما قاله عن العرب: " قوما من ولد إسماعيل أناجيلهم في صدورهم (أي يحفظونها على ظهر القلب) ينطقون بالحكمة " وقد كان كعب عند حسن ظن الخليفة به فكان مقربا عنده، فلعله قبل هذه النظرية من كعب الأخبار.

ويشهد لذلك ما رواه ابن سعد في " الطبقات " والخطيب البغدادي في كتابه " تقييد العلم " ونقله عنهما الشيخ أبو رية في كتابه " أضواء على السنة المحمدية " قالوا: كثرت الأحاديث على عهد عمر بن الخطاب، فأنشد الناس أن يأتوه بها، فلما أتوه بها أمر بتحريقها ثم قال: مشناة كمشناة أهل الكتاب (١) أو قال: ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله، واني والله لا أشوب كتاب الله بشئ أبدا! فمنع من الحديث عن النبي (صلى الله عليه وآله) إلا بشاهد، ومنع كبار الصحابة عن الخروج من المدينة، واستعمل على الأمصار صغارهم ممن لا اطلاع له في الدين ولا معرفة له بأحكامه (٢). وروى ابن سعد في " الطبقات " والخطيب البغدادي في كتابه الآخر " جامع بيان العلم وفضله " ونقله عنهما الشيخ أبو رية في كتابه " أضواء على السنة المحمدية ": إن الذين جاؤوا بعد عمر ساروا على نهجه في المنع عن الحديث إلا حديثا كان على عهد عمر (٣). فنتج عن سياسة المنع عن الحديث وعن كتابته أن نسي الناس سنن

---

(١) تقييد العلم: ٥٢ والطبقات ٥: ١٤٠ والأضواء: ٤٧ والنص المشناة والصحيح ما أثبتناه وهي: الروايات الشفوية.

(٢) كأبي موسى الأشعري حيث استعمله واليا على البصرة سنة ١٨ هـ وله ثمان عشرة سنة إذ ولد في السنة الأولى للهجرة.

(٣) الطبقات ٣ ق ١: ٢٠٦ وجامع بيان العلم ١: ٦٤ والأضواء: ٤٧.

الرسول (صلى الله عليه وآله) حتى في الصلاة التي هي عمود الدين وركن الإسلام والكتاب

الموقوت الذي يؤديه المسلمون في كل يوم خمس مرات، أصبحوا لا يعرفون أحكامها وحدودها، حتى أقرب الناس إلى مهبط الوحي والتنزيل الذين يفترض فيهم أن يكونوا أعرف بأحكام الإسلام وشرائع الدين... إذن فكيف بحال غيرهم من عوام الناس؟! وما هو مدى معرفتهم بدينهم وشريعتهم والحال كذلك؟! ولا سيما الناس البعداء عن منابع الثقافة الإسلامية، وبالأخص فيما يقل الإبتلاء به.

فقد روى البلاذري في "أنساب الأشراف" والبيهقي في سننه والمتقي الهندي في "كنز العمال" عن عبد الرزاق وابن أبي شيبة: أن عمران بن الحصين صلى خلف علي (عليه السلام) فأخذ بيد مطرف بن عبد الله وقال: لقد صلى صلاة محمد ولقد ذكرني صلاة محمد (١).

ولا شك في أن من سنن الرسول في الصلاة الجهر بالبسملة في الصلاة فكان علي (عليه السلام) يجهر بها، فبالغ بنو أمية في المنع عن الجهر بها سعيًا في إبطال آثار علي (عليه السلام) (٢) حتى روى النسائي والبيهقي في سننهما عن ابن عباس أنه كان يقول: اللهم العنهم فقد تركوا السنة من بغض علي (٣) حتى بلغ الحال بالناس على عهد علي بن الحسين (عليه السلام) أن كانوا لا يعرفون كيف يحجون بل حتى كيف

يصلون (٤) ولذلك تجرأ ابن الزبير على أن يقدم الصلاة قبل الخطبة يوم

---

(١) أنساب الأشراف ٢: ١٨ وسنن البيهقي ٢: ٦٨، وكنز العمال ٨: ١٤٣.

(٢) تفسير النيسابوري بهامش تفسير الطبري ١: ٧٩.

(٣) تعليقة السندي بهامش سنن النسائي ٥: ٢٥٣.

(٤) كشف القناع عن حجية الاجماع: ٦٧.

الجمعة، كما رواه الشافعي في كتابه " الام " عن وهب بن كيسان، ثم قال: كل سنن رسول الله قد غيرت حتى الصلاة (١).  
ولذلك نجد الإمام السجاد (عليه السلام) يقول في دعائه يوم الجمعة ويوم الأضحى: " اللهم إن هذا المقام لخلفائك وأصفياك، ومواضع أمنائك في الدرجة الرفيعة التي اختصاصتهم بها قد ابتزوها. حتى عاد صفوتك وخلفاؤك مغلوبين مقهورين مبتزين، يرون حكمك مبدلاً وكتابك منبذاً، وفرائضك محرفة عن جهات شرعك، وسنن نبيك متروكة " (٢).  
وروى ابن سعد في " الطبقات " عن الزهري قال: دخلت على أنس ابن مالك بدمشق وهو وحده يبكي، فقلت: ما يبكيك؟ قال: لا أعرف شيئاً مما أدركت، إلا هذه الصلاة وقد ضيعت (٣).  
وروى الإمام مالك بن أنس في كتابه " الموطأ " عن جده مالك قال: ما أعرف شيئاً مما أدركت الناس إلا النداء بالصلاة (٤). واستثنى الحسن البصري القبلة فقط فقال: لو خرج عليكم أصحاب رسول الله ما عرفوا منكم إلا قبلتكم (٥).  
ولم يستثن عبد الله بن عمرو بن العاص شيئاً إذ قال: لو أن رجلين من أوائل هذه الأمة خلوا بمصحفيهما في بعض هذه الأودية لأتيا الناس اليوم

---

(١) كتاب الام للشافعي ١ : ٢٠٨.

(٢) الصحيفة السجادية: الدعاء ٤٨.

(٣) صحيح الترمذي: ٣ : ٣٠٢ وجامع بيان العلم ٢ : ٢٤٤ والزهد والرقائق: ٥٣١

وضحى الإسلام ١ : ٣٦٥.

(٤) الموطأ ١ : ٩٣ وشرحه ١ : ١٢٢.

(٥) جامع بيان العلم ٢ : ٢٤٤.

ولا يعرفان شيئاً مما كان عليه (١). ومع هذه الحال فمن الطبيعي أن يروج سوق الوضاعين الكذابين وأن يصبحوا هم مصدر العلم والمعرفة والثقافة للأمة المسلمة. هكذا شاء الحكام، وهكذا استحق المحكومون إذ ابتعدوا عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) (٢). أما لماذا حاول بنو أمية ورواتهم أن يستفيدوا من هذا الفراغ المفتعل بفضل المنع عن الحديث، للنيل من كرامة الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله) وسائر المقدسات الإسلامية؟ فإن ذلك يعود إلى:

أ - أن الحقد والعداء الأموي الموروث من القديم ضد بني هاشم - بما فيهم النبي (صلى الله عليه وآله) - لم يدعهم يقتنعوا بأنه نبي مرسل حقاً: فقد قال أبو سفيان للعباس لما رأى كثرة زحام الناس على التبرك بماء وضوء النبي يوم فتح مكة: يا عباس! والله لقد أصبح ملك ابن أخيك اليوم عظيماً! فقال: ويحك إنها النبوة! فقال: نعم!

وقال معاوية لما سمع المؤذن يقول: أشهد أن لا إله إلا الله: لله أبوك يا بن عبد الله! لقد كنت عالي الهمة، ما رضيت لنفسك إلا أن يقرن اسمك باسم رب العالمين (٣).

وقال للمغيرة بن شعبة - بعد أن ذكر ملك أبي بكر وعمر وعثمان وأنهم هلكوا فهلك ذكرهم - : وإن أخا هاشم! يصرخ به في كل يوم

- 
- (١) الزهد والرقائق: ٦١.
- (٢) والموضوع مهم وبحاجة إلى تحقيق وبحث، أمل أن أوفق لاجراج كتاب لي في هذا الموضوع.
- (٣) انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٠ : ١٠١ عن أحمد بن أبي طاهر في كتاب " أخبار الملوك " .

خمس مرات: أشهد أن محمدا رسول الله، فأني عمل بيقى مع هذا؟! لا أم لك... لا والله إلا دفنا دفنا (١)، ولما سمع المأمون بالخبر أمر بلعنه (٢).

وقال - أو تمثل - ابنه يزيد بقول ابن الزبعرى:  
لعبت هاشم بالملك فلا \* خبر جاء ولا وحي نزل  
لست من خندف إن لم أنتقم \* من بني أحمد ما كان فعل (٣)  
وتبعه الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان يقول:  
تلعب بالخلافة هاشمي \* بلا وحي أتاه ولا كتاب  
فقل لله: يمنعني طعامي \* وقل لله يمنعني شرابي (٤)  
وقرأ ذات يوم \* (واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم  
ويسقى من ماء صديد) \* (٥) فدعا بالمصحف فنصبه غرضا للنشاب وأقبل  
يرميه وهو يقول:  
أتوعد كل جبار عنيد \* فها أنا ذاك جبار عنيد  
إذا ما جئت ربك يوم حشر \* فقل: يا رب خرقني الوليد (٦)  
وكان الوليد هذا مهملا لأمره قليل العناية بأطرافه، وكان صاحب

(١) الموفقيات للزبير بن بكار: ٥٧٧ ومروج الذهب ٣: ٤٥٤ وشرح نهج البلاغة ٥: ١٢٠.

(٢) الطبري ١٠: ٢٨٤ ومروج الذهب ٤: ٤١١.

(٣) الطبري ١٠: ٢٨٦.

(٤) مروج الذهب ٣: ٢٢٨.

(٥) إبراهيم: ١٥، ١٦.

(٦) مروج الذهب ٣: ٢٢٩.

ملاه وقيان، وإظهار للقتل والجور، وتشاغل عن أمور الناس بشرب ومجون، فبلغ من مجونه أنه أراد أن يبنى على الكعبة بيتا يجلس فيه للهو، ووجه مهندساً لذلك (١) مجوسياً ليبني له على الكعبة مشربة للخمر، وأراد أن ينصب قبة ديباج على الكعبة ويجلس فيها ومعه الخمر، فخوفه أصحابه من ثورة الناس فامتنع (٢).

ب - ولذلك فهم - كما رأينا - كانوا يريدون القضاء على هذا الدين ودفنه نهائياً، وذلك لأنه كان يقف في وجه شهواتهم ومآربهم ويضر بمصالحهم.

ج - وبالتصوير المشوه للرسول الكريم (صلى الله عليه وآله) والإسلام العظيم كانوا يحاولون تبرير كل انحرافات وسخافات الجهاز الحاكم، والتقليل من فضاعتها وبشاعتها في أعين الناس، وذلك برفع الفوارق الكبيرة بين مواقفهم ومواقف النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله). أما ما يمثل لنا شخصية الرسول الكريم المستهدفة للأمويين فلنذكر منه نماذج:

١ - نسمع الكميت بن زيد الأسدي يمدح الرسول الكريم فيقول في قصيدته البائية:

إلى السراج المنير أحمد، لا \* يعدلني عنه رغبة ولا رهب  
عنه إلى غيره، ولو رفع الناس \* إلي العيون وارتقبوا  
وقيل: أفرطت. بل قصدت ولو \* عنفني القائلون، أو ثلبوا!

(١) يعقوبي ٣: ٧٥.

(٢) عن الأغاني والطبري في نهج الصباغة ٥: ٣٤٠.

إليك يا خير من تضمنت الأر \* ض وإن عاب قولي العيب  
لج بتفضيلك اللسان ولو \* أكثر فيك الضجاج واللجب  
فيا ترى من الذي يحاول أن يعدل به عن مدح النبي (صلى الله عليه وآله) بالترغيب  
والترهيب؟ ومن يرتقبون أن يمدح عوضا عنه - عليه الصلاة والسلام -؟  
وياترى بماذا خاطب الكميت النبي (صلى الله عليه وآله) غير أن يقال له: يا خير من  
تضمنت

الأرض! حتى يقال له: أفرطت في مدحه! من الذي يعنفه ويثلبه ويعيبه؟  
ومن الذي يكثر الضجاج واللجب على النبي (صلى الله عليه وآله)؟!  
ولعله قد أحس بأمر خطير خلف هذه السياسة الأموية فقال في  
أخرى:

رضوا بخلاف المهتدين، وفيهم \* مخبأة أخرى تصان وتحجب  
فلعله يقصد بالمخبأة الأخرى تخريب دين النبي (صلى الله عليه وآله) بعد تشويه سمعة  
شخصه.

أو ما ذكره الرجاليون وأصحاب الطبقات في ترجمة خالد بن سلمة  
المخزومي الشهير بالفأفاء: أنه كان ينشد بني مروان هجو النبي (صلى الله عليه وآله)  
(١).

وقد سبق هذا ما ذكره في ترجمة عمرو بن العاص أنه لم يرض  
بضرب نصراني سب النبي (صلى الله عليه وآله) (٢).  
ولحق هذا ما رواه المؤرخون في علل خروج زيد بن علي بن

---

(١) انظر دلائل الصدق لمظفر ١: ٢٩، وراجع: بحوث مع أهل السنة والسلفية:  
١٠١.

(٢) الإصابة ٣: ١٩٥ عن البخاري في تأريخه بإسناد صحيح، والاستيعاب بهامش  
الإصابة ٣: ١٩٣.

الحسين (رضي الله عنه): أنه دخل على هشام بن عبد الملك فسمع أن النبي (صلى الله عليه وآله) يسب

عنده فلم يذكره ولم يغير على قائله (١).

أو أنه يقصد بالمخبة ما رواه ابن عبد ربه الأندلسي في "العقد الفريد": أن الحجاج كتب إلى عبد الملك: أن خليفة الرجل في أهله أكرم عليه من رسوله إليهم، وكذلك الخلفاء يا أمير المؤمنين أعلى منزلة من المرسلين (٢). ولئن كانت هذه مخبة يوما فإن ذلك لم يدم طويلا حتى حج الحجاج ورأى الحجاج يطوفون بقبر الرسول (صلى الله عليه وآله) ومنبره بالمدينة فقال: تبا لهم إنما

يطوفون بأعواد ورمة بالية! هلا طافوا بقصر أمير المؤمنين عبد الملك؟! ألا يعلمون أن خليفة المرء خير من رسوله؟!

قال المبرد: إن ذلك مما كفرت به الفقهاء الحجاج (٣). وبهذه النظرة فلا مانع لديه أن يرمي الكعبة بالمنجنيق - بل كما قيل - بالعدرة أيضا (٤). ولا يرى أية حرمة لمقام إبراهيم (عليه السلام) فيحاول أن يضع رجله على المقام فيزجره عن ذلك محمد بن الحنفية (٥). وعلى هذه النظرة أيضا: "هلا طافوا بقصر أمير المؤمنين عبد الملك" فلا استبعاد لما احتمله السيد المرتضى العاملي: أن يكون الحجاج حين بنى

---

(١) انظر كشف الغمة للأربلي ٢: ٣٥٢ وكتب التراجم والرجال في ترجمة زيد (رضي الله عنه).

(٢) عن العقد الفريد ٢: ٣٥٤.

(٣) الكامل للمبرد ١: ٢٢٢ وسنن أبي داود ٤: ٢٠٩ وشرح نهج البلاغة ١٥: ٢٤٢ عن كتاب "افتراق هاشم وعبد شمس" لأبي العباس الدباس. والنصائح الكافية عن الجاحظ: ٨١، ونقل جدلا حوله الدكتور طه حسين في كتابه: الأيام.

(٤) عن الفتوح لابن الأعمش الكوفي المتوفى ٣١٠ ج ٢: ٤٨٢ وعقلاء المجانين: ١٧٨.

(٥) طبقات ابن سعد ٥: ٨٤ والمصنف لعبد الرزاق ٥: ٤٩ وربيعة الأبرار ١: ٨٤٣.



مدينة (واسط) في العراق وسطا بين الكوفة والبصرة، حول قبلتها من جهة الحجاز (الكعبة) إلى جهة الشام: إما قصر أمير المؤمنين (!) أو قبة الصخرة التي بناها وأمر الناس بالحج إليها:

فقد ذكر اليعقوبي: أنه لما استولى ابن الزبير على مكة والحجاز كان يأخذ الحجاج بالبيعة له فلما رأى ذلك عبد الملك منعهم من الخروج إلى الحج، فضج الناس وقالوا: تمنعنا من حج بيت الله الحرام وهو فرض من الله علينا؟! فقال لهم: هذا ابن شهاب الزهري يحدثكم: أن رسول الله قال " لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي، ومسجد بيت المقدس " فهو يقوم لكم مقام المسجد الحرام! وهذه الصخرة التي يروى: أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد إلى السماء، تقوم لكم مقام الكعبة!. فبنى على الصخرة قبة وعلق عليها ستور الديباج وأقام لها سدنة، وأخذ الناس بأن يطوفوا حولها كما يطوفون حول الكعبة! وأقام بذلك أيام بني أمية (١).

وإلى هذا أشار الجاحظ في بعض آثاره فقال في المفاضلة بين بني هاشم وبني أمية: وتفخر هاشم بأنهم لم يهدموا الكعبة، ولم يحولوا القبلة، ولم يجعلوا الرسول دون الخليفة (٢).

ويفصل هذا أيضا في بعض رسائله فيقول: حتى قام عبد الملك بن مروان وابنه الوليد بالهدم وعلى حرم المدينة بالغزو، فهدموا الكعبة

---

(١) تاريخ اليعقوبي ٣: ٨، وحياة الحيوان ١: ٦٦ والبداية والنهاية ٨: ٢٨٠ والانافة في معالم الخلافة ١: ١٢٩. وانظر بحثا في هذا في السنة قبل التدوين: ٥٠٢ - ٥٠٦.  
(٢) عن آثار الجاحظ: ٢٠٥.

واستباحوا الحرمه، وحولوا قبله واسط - إلى أن قال - فأحسب أن تحويل القبلة كان غلطاً، وهدم البيت كان تأويلاً، وأحسب ما روي من كل وجه: أنهم كانوا يزعمون: أن خليفة المرء في أهله أرفع عنده من رسوله إليهم (١)...

واحتمل السيد المرتضى العاملي: أن يكون هذا هو سر استحباب التياسر في القبلة لأهل العراق دون غيرهم عند أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، ويظهر أن خصوم الشيعة قد التفتوا إلى هذا منهم، ولذلك كانوا يتهمون من يتحرى القبلة بالرفض.

فقد روى الخطيب البغدادي: أن قاضي واسط أسد بن عمرو قد رأى قبلة واسط رديئة فتحرف فيها فاتهم بالرفض (٢).

٢ - والمقايسة بين الرسول والخليفة، والتوهين بالكعبة لم يكن يقتصر على الحجاج، بل روى أبو الفرج الإصبهاني الأموي: أن خالد بن عبد الله القسري عامل هشام بن عبد الملك على مكة ذكر النبي (صلى الله عليه وآله) فقال: أيما

أكرم: رسول الرجل في حاجته أو خليفته في أهله؟! يعرض أن هشام خير من النبي (صلى الله عليه وآله) (٣).

وروى عن أبي عبيدة قال: خطب خالد القسري يوماً فقال: إن إبراهيم الخليل استسقى الله ماء فسقاه الله ملحاً أجاجاً (يقصد زمزم) وإن أمير المؤمنين استسقى الله ماء فسقاه عذبا نقاخاً (٤) يقصد العين التي أجراها

(١) عن رسائل الجاحظ ١٦: ١٦.

(٢) عن تاريخ بغداد ١٦: ٧ ونشوار المحاضرة ٦: ٣٦.

(٣) الأغاني ١٩: ٦٠.

(٤) الأغاني ١٩: ٦٠.

لسليمان بن عبد الملك بمكة قبل أن يحج إليها وأجراها إلى المسجد الحرام (١).  
وروى أنه قال لغلامه يوما: ابن أُمي! أيما أعظم: ركبتنا أم زمزم؟!  
فقال له: أيها الأمير من يجعل الماء العذب النقاخ مثل الملح الأجاج؟!  
وكان يسمي زمزم: أم الجعلان (٢).  
وروى عن المدائني: أن خالدا كان يقول: لو أمرني أمير المؤمنين  
لنقضت الكعبة حجرا حجرا ونقلتها إلى الشام (٣).  
وروى أنه حبس بعض التابعين فأعظم الناس ذلك وأنكروه فبلغه  
ذلك، فخطب فقال: قد بلغني ما أنكرتم من أخذي عدو أمير المؤمنين ومن  
حاربه، والله لو أمرني أمير المؤمنين أن أنقض هذه الكعبة حجرا حجرا  
لنقضتها! والله لأمرني أمير المؤمنين أكرم على الله من أنبيائه (٤).  
٣ - وتحامل ابن الزبير على بني هاشم تحاملا شديدا وأظهر لهم  
العدواة والبغضاء، حتى بلغ ذلك منه أنه ترك الصلاة على محمد (صلى الله عليه وآله)  
في  
خطبته! ف قيل له: لم تركت الصلاة على النبي؟ فقال: إن له أهيل سوء  
يشربون لذكره ويرفعون رؤوسهم إذا سمعوا به! وأخذ أربعة وعشرين  
رجلا من بني هاشم منهم محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس امتنعوا عن  
بيعته فحبسهم وهددهم أن يحرقهم بالنار: وقام خطيبا فنال من علي بن  
أبي طالب (عليه السلام) ولما عجز عنهم أخرجهم من مكة، فأخرج محمد بن الحنفية

(١) اليعقوبي ٣: ٣٨.

(٢) الأغاني ١٩: ٥٩.

(٣) الأغاني ١٩: ٦٠.

(٤) الأغاني ١٩: ٦٠.

إلى رضوى وعبد الله بن عباس إلى الطائف حتى توفي ابن عباس بها سنة ٦٨ هـ (١).

واعتبروا أقوال الصحابة حجة كقول رسول الله (صلى الله عليه وآله): قال الشيخ أبو زهرة في كتابه عن الإمام مالك: ووجدنا مالكا يأخذ بفتواهم - أي الصحابة - على أنها من السنة، ويوازن بينها وبين الأخبار المروية إن تعارض الخبر مع فتوى صحابي! وهذا ينسحب على كل حديث عنه - صلى الله عليه وآله ج وسلم - حتى ولو كان صحيحا (٢).

ونقل هذا السيد المرتضى العاملي في مقدمته لسيرته ثم علق عليه يقول: وليس هذا إلا لأن شأن رسول الله لم يكن عند هؤلاء في المستوى الطبيعي اللائق به كما هو ظاهر. ثم نقل عن "الرسائل المنيرية" قوله: والعجب منهم من يستجيز مخالفة الشافعي لنص له آخر في مسألة بخلافه، ثم لا يرون مخالفته لأجل نص رسول الله (٣). هذه هي صورة عن مكانة النبي (صلى الله عليه وآله) وتعاليمه وقيمة أقواله لديهم، نكتفي منه بهذا.

ونقول: إن وجود هذه الخطط التي استهدفت شخصية الرسول الكريم بل كل المقدسات الإسلامية، توجب علينا أن نقوم بنصوص سيرته وروايات تأريخه وتأريخ الإسلام.

---

(١) يعقوبي ٣: ٨.

(٢) عن كتاب: الإمام مالك لأبي زهرة: ٢٩٠.

(٣) الصحيح ١: ٢٤ عن مجموعة الرسائل المنيرية: ٣٢.

بماذا نقوم النصوص؟  
 وإن نحن أردنا ذلك فمن الضروري أن نعتمد فيه قبل كل شيء على:  
 ١ - عرضه على القرآن الكريم - كما مر - فقد روي عنه (صلى الله عليه وآله) -  
 كما مر  
 أيضا - أنه قال: تكثر لكم الأحاديث بعدي، فإذا روي لكم عني حديث  
 فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فاقبلوه، وما خالف فردوه (١).  
 وعن علي بن الحسين (عليه السلام) قال عن القرآن: " وميزان قسط لا يخيـف  
 عن الحق لسانه، ونور هدى لا يطفأ عن الشاهدين برهانه، وعلم نـجاة  
 لا يضل من أم قصد سنته ".  
 وروى الكليني عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: ما لم يوافق كتاب الله  
 فهو زخرف (٢).  
 وعن ابن عباس قال: إذا سمعتموني أحدث عن رسول الله فلم  
 تجدوه في كتاب الله أو حسنا عند الناس، فاعلموا أنني كذبت عليه (٣).  
 وعن ابن مسعود قال: فانظروا ما واطأ كتاب الله فخذوه وما خالف  
 كتاب الله فدعوه (٤).  
 وعن معاذ بن جبل قال: فاعرضوا على الكتاب كل شيء من الكلام  
 ولا تعرضوه على شيء من الكلام (٥).

(١) عن أصول الحنفية للشاشي: ٤٣.

(٢) عن أصول الكافي ١: ٥٥.

(٣) عن سنن الدارمي ١: ١٤٦.

(٤) عن المصنف ٦: ١١٢ وجامع بيان العلم ٢: ٤٢، وحياه الصحابة ٣: ١٩١.

(٥) حياة الصحابة ٣: ١٩٧ عن كنز العمال ٨: ٨٧ عن ابن عساكر.

وأوصى أبي بن كعب رجلا فقال له: إتخذ كتاب الله إماما وارض به قاضيا وحكما (١).

وعن أبي بكر في خطبة له: فإن كانت للباطل غزوة ولأهل الحق جولة يعفو لها الأثر وتموت السنن، فالزموا المساجد واستشيروا القرآن (٢). ولن ينقضي العجب من بعض أهل الزيغ حيث نسب هذا القول - وهو عرض الحديث على القرآن - إلى أهل الزيغ فقال: وقد أمر الله عز وجل بطاعته - أي النبي (صلى الله عليه وآله) - واتباعه أمرا مطلقا لم يقيد بشئ كما أمرنا باتباع

كتاب الله، ولم يقل: ما وافق كتاب الله، كما قال بعض أهل الزيغ (٣). وأعجب من ذلك أن بعضهم نسب هذا الحديث إلى الزنادقة والخوارج! فقال: الزنادقة والخوارج وضعوا ذلك الحديث، يعني ما روي عنه أنه قال: ما أتاكم عني فاعرضوه على كتاب الله فإن وافق كتاب الله فأنا قلته وإن خالف كتاب الله فلم أقله. و: إنما أنا موافق كتاب الله وبه هداني الله.

وهذه الألفاظ لا تصح عنه عند أهل العلم بصحيح النقل من سقيمه، وقد عارض هذا الحديث قوم من أهل العلم وقالوا: نحن نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شئ ونعتمد على ذلك، فلما عرضناه على كتاب الله وجدناه مخالفًا لكتاب الله، لأننا لم نجد في كتاب الله: أن

---

(١) عن حياة الصحابة ٣: ٥٧٦ عن حلية الأولياء ١: ٢٥٣.

(٢) البيان والتبيين ٢: ٤٤ وعيون الأخبار لابن قتيبة ٢: ٢٣٣. والعقد الفريد ٤: ٦٠.

(٣) جامع بيان العلم ٢: ٢٣٣ عن أبي عمر.

لا يقبل شئ من حديث رسول الله، بل وجدنا كتاب الله يطلق التأسى به والأمر بطاعته، وكذا ينهى عن المخالفة عن أمره، جملة على كل حال (١). وقال أبو بكر البيهقي: والحديث الذي روي في عرض الحديث على القرآن باطل، فإنه ينعكس على نفسه بالبطلان، فليس في القرآن دلالة على: عرض الحديث على القرآن (٢). وقالوا بقول مطلق: السنة قاضية على الكتاب، وليس الكتاب بقاض على السنة (٣).

وحاول الخطابي في شرحه لسنن أبي داود أن يجد من الحديث ما ينفي أحاديث العرض على الكتاب، وذلك في شرحه لقوله (صلى الله عليه وآله) " لا ألفين أحدكم

متكئا على أريكته يأتيه الأمر مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول: ما ندري، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه "

قال الخطابي معلقا على هذا الحديث: في الحديث دلالة على أن لا حاجة إلى عرض الحديث على الكتاب، وأنه مهما ثبت عن رسول الله شئ كان حجة بنفسه فأما ما رواه بعضهم أنه قال: إذا جاءكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فخذوه... فإنه حديث باطل لا أصل له. وقد حكى زكريا الساجي عن يحيى بن معين أنه قال: هذا حديث وضعته الزنادقة (٤).

---

(١) بحوث مع أهل السنة والسلفية: ٦٨ نقلا عن جامع بيان العلم ٢: ٢٣٣.

(٢) عن دلائل النبوة للبيهقي ١: ٢٦.

(٣) سنن الدارمي ١: ١٤٥ وتأويل مختلف الحديث: ١٩٩، جامع بيان العلم ٢: ٢٣٤ ومقالات الاسلاميين ٢: ٣٢٤.

(٤) نقلا عن عون المعبود في شرح سنن أبي داود ٤: ٣٢٩ من الطبعة الحجرية.

وقد بحث هذا الموضوع العلامة المحقق السيد مهدي الروحاني في كتابه "بحوث مع أهل السنة والسلفية" وخلص إلى القول: بأن هذه الأحاديث - أي أحاديث عرض الحديث على الكتاب - ناظرة إلى قبول الموافق ورد المخالف، أما مالا يوافق ولا يخالف فهو باق تحت حجية الأخبار، فعدم وجود معنى حديث ما في كتاب الله لا يفيد مخالفة هذا الحديث له.

٢ - بالاعتماد على القرآن الحكيم علينا أن نحدد معالم شخصية الرسول الكريم التي تمثل أسمى إنسان وجد ويوجد على وجه الأرض، متصفا بصفات الفضل والكمال متخليا عما عداها، حتى جعله الله لنا أسوة وقدوة مطلقا فقال: \* (ولكم في رسول الله أسوة حسنة) \* (١) فهو كما وصفه حفيده الإمام الهادي (عليه السلام) في الزيارة الجامعة: "عصمكم الله من الزلل وآمنكم من الفتن، وطهركم من الدنس، وأذهب عنكم الرجس وطهركم تطهيرا" فهو المعصوم عن المعاصي والمبرأ من كل عيب وعاهة وآفة منفرة للناس عنه، فلا يرى في أعماله أي تشئت أو ضعف، ولا في أقواله أي تناقض أو تهافت أو سخف، بل الفضائل الكاملة، والصفات الإنسانية الرفيعة الفاضلة: حكمة وعلما، وشجاعة وحزما، وسكينة ووقارا، و... وبكلمة: هو خليفة الله في أرضه وحجته على عباده.

فنلاحظ إن كان النص منسجما مع هذه الشخصية العظيمة قبلناه، وإلا رددناه. وإلا فكيف ننسب إلى هذه الشخصية أنه حمل حليلته عائشة على متنه لتشهد أغاني السودان؟! أو أنه شرب النبيذ؟! أو أنه بال قائما؟! أو أنه شك في نبوته؟! أو أنه أثنى على الأوثان تقريبا للمشركين إلى نفسه؟!

---

(١) الممتحنة: ٦.



وما شاكل ذلك.

٣ - وبالإقتداء بالقرآن الكريم الذي إنما خاطب أولي الألباب والعقول، وجعل العقل - القطعي الإتفاقي - حكما فيما يقول وذم العقلاء على مخالفتهم لحكم عقولهم... فليكن ذلك هو موقفنا في جميع القضايا التاريخية أيضا، فتأكد من إمكان حدوثه تأريخيا.

هذا بعد التأكد من سلامة النص من التناقض والمعارض، والنظر في طبقات الرواة وعلاقاتهم السياسية وغيرها، والتأكد من سلامة سند النص من الوضعين والكذابين وأصحاب الأهواء السياسية وغيرها. بعد كل ذلك وبالأخذ بنظر الاعتبار جميع تلك المقاييس، يكون بإمكاننا أن نقوم النصوص غير القليلة التي تسعى أن تصور الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله) بمظهر صبي جاهل عاجز مهين! فلا ندع لها فرصة التسلل إلى

سيرته (صلى الله عليه وآله).

وحينئذ يكون بإمكاننا أن نتقدم إلى المسلمين بنص من ثروة التراث يكون مصدر فخر واعتزاز.

وهذه ميزة يمتاز بها تأريخ الإسلام، وهي أنه ينطلق عن قواعد بإمكانها أن تهدي الباحث إلى الطرق الآمنة والتي بإمكان سالكها أن يصل بها إلى الحقيقة التي يريدها مطمئن النفس راضي الضمير، شريطة التزامه بتلك القواعد والضمانات المشار إليها فيما مر.

واستدراكا لما فات:

واستدراكا لما مر نقول: إن المدون من تأريخ الإسلام - بما فيه مما مر ذكره - مع ذلك يعتبر أغنى تأريخ مطلقا، ذلك لامتياز به بدقته وشموله، فتراه

يلمح للمحات، ويلتفت مع اللفات، ويتحرك مع الحركات، ويتحدث عن الأحداث، ويتكلم بالكلمات، ويقف في المواقف بدقة وشمول منقطع النظير، ويملك لذلك من النصوص الشيء الكثير، بحيث لا يشابهه أي تأريخ مطلقا، فإنه ليس بإمكان أي تأريخ آخر أن يثبت الكثير من أحاديثه عن الحوادث الكبرى بصورة قطعية فضلا عن الجزئيات من الأمور.

لكن لا بد لمن يريد الإفادة من كتب التأريخ الإسلامي من أن يفتح عينه ووعيه لكل كلمة منه، فيطالعها بوعي ويقظة وحذر، يسعى لاستخلاص ما ينسجم منه مع الواقع ويرد ما عداه، مما مال به القائل أو لعبت به الأهواء، ولا سيما ما يتعلق منه بصدر الإسلام، مما يتحكم فيه الهوى المذهبي والتزلف إلى الخلفاء والامراء والحكام فيذكر الأمر منقطعا عن علله وعوامله ومنفصلا عن أسبابه وجذوره، وذلك بفعل التعصب البغيض والظلم الكثير. فالمؤرخ كان لا يكتب ولا يثبت إلا ما ينسجم مع نفسية الحاكم، ويتفق وقوله، مهما كان مخالفا للواقع والحقيقة، ولاتجاه المؤرخ عقيدته أيضا، فهو يشوه أمورا صدرت من الحاكم أو غيره ويحيطها بالغموض والإبهام، أو يهمل أحداثا ويتجاهل شخصيات لها أثرها في التأريخ، ويخلق أحداثا أو شخصيات لا وجود لها، أو يسهب الكلام في وصف غرام أو مجلس رقص أو غناء وشراب ويعنى بأمور حقيرة تافهة.

بينما مهمة المؤرخ أن يعكس حياة الأمة وما عرض لها من أزمات فكرية واجتماعية وسياسية واقتصادية، وبصورة عامة كل ما مرت به من أوضاع وأحوال، وذلك بدقة وأمانة. وليس بخاف ما في ذلك من الأثر الكثير في حياة الأمة ووضعها في الحال الحاضر: عقائديا وعلميا وأدبيا واجتماعيا، حسب اختلاف الأحداث عمقا وشمولا. ولا ينفي ترتب هذا

الأثر البارز أن يكون الحدث التاريخي قد مر على تأريخه أكثر من ألف عام. قلنا: إن المسلمين اهتموا بتدوين تأريخهم ما لا نراه لغيرهم، وإنه بالرغم مما ذكر فهو أثرى تأريخ أمة مطلقا. ولكن هذا لا يعني أن تدوينه لم يتأثر بالأهواء السياسية ومختلف العصبية المذهبية وغيرها، مما أدخل فيه الأباطيل والموضوعات. الأمر الذي فرض علينا أن نتخذ من المبادئ القرآنية والإسلامية، وشخصية الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله)، مقياسا لتقييم كثير من

النصوص والحكم عليها من خلال انسجامها مع كل ذلك، وهكذا بالنسبة إلى كل شخصية من إمام معصوم وغيره حصلنا منه على علم عام بسيرته وأخلاقه، مستعينين بالكثير من أدوات البحث الأخرى التي توفرها الممارسة الطويلة في هذا الموضوع، كتناقض النصوص، أو التوصل إلى عدم إمكان وقوع ذلك الحدث في تلك الفترة الزمنية أو بالنسبة إلى الشخصية المنسوب إليها. بحث الأسناد:

إن هذه الحالة - حالة عدم الأمانة التامة - لا تدعنا نعتمد على الأسانيد لتكون ميزانا نهائيا ومقياسا مطلقا في موضوع التأريخ، إذ إن ذلك يعني أن نحصر أنفسنا في حصار نصوص يسيرة تكاد لا تفي حتى بالفهرسة الإجمالية لسيرة الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله) ومجمل تأريخ صدر الإسلام، ويعني أن نفقد

الكثير من النصوص الصحيحة التي لم تحتفظ بسند فيه أدنى شرائط القبول، وسوف يفقد الناقد حرية حركته بين النصوص للإستنتاج. إذن، فلا يمكن ملاحظة شروط الأسناد إلا بالنسبة لما روي عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، أما في خصوص النصوص التاريخية فإنه لا يتيسر ملاحظة

ذلك، ذلك لأن التاريخ قد دون بأيد قد تكون أمينة ولكن لا على الإطلاق ولا سيما بالنسبة لأسناد ما دونوا من أخبار، وعلى هذا، فلا بد من ملاحظة أكثر ما يمكن للتأكد من عدم الجعل والتحريف فيها قبل قبولها على أنها من التاريخ المعتمد عليه.

وبكثرة الأكاذيب والأباطيل في الأحاديث والأقاويل التاريخية، بسبب تلاعب الأهواء المذهبية والسياسية كما سبق، فإن الاستناد إلى أفراد معينين من المؤرخين أو نوعية معينة من الكتب التاريخية ربما تحرم الباحث من كثير من الحقائق التاريخية المبعثرة هنا وهناك، والتي أمكن لها أن تصل إلينا عبر الموانع المتعددة سليمة من كثير من التحريف، بما أن الساسة لم يروها، أو لم يروا فيها ما يشكل خطراً عليهم، وكذلك المتعصبون من أرباب المذاهب، فبقيت بعيدة عن متناول أيديهم ورماحهم وغوغائهم، وآمنة من تعنت المتعصبين وجبروت الطواغيت كي نتلقفها اليوم بسلام. دراستنا نحن للتاريخ:

ونحن هنا نحاول بدورنا أن نستخلص صورة نقية واضحة ما أمكننا من تأريخنا تأريخ الإسلام، وبصورة أساسية نهتم لنبتعد عن ذلك القسم الموضوع المكذوب من النقول التاريخية، والتي لا تعدو في الحقيقة والواقع عن أوهام من خيالات أصحاب الأهواء والأغراض من المحدثين والقصاصين.

وبالبداءة الطبيعية لتأريخ الإسلام هي سيرة الرسول الكريم (صلى الله عليه وآله)، وهذه البداءة الطبيعية تفرض علينا أن نلاحظ أولاً شيئاً عن تأريخ ما قبل البعثة النبوية الشريفة، كي نتعرف على المناخ والجو الذي ظهر فيه الإسلام إلى

العالم.

واعتمدنا فيما كتبناه هنا - حتى الإمكان - على أسبق ما كتبه أو رواه السابقون الأولون ولا سيما من مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) دون المتأخرين فضلا عن المعاصرين إلا قليلا، إذ هو علم نقلي ليس للمتأخر إلا ما كتبه المتقدم اللهم إلا في كيفية الإخراج والتأليف والتصنيف والترتيب والتنظيم والتنسيق، ثم توجيهه وتحليله كل في حدود إمكانه وطاقته. وقد أمسك أولئك المؤرخون القدامى عن أية دراسة أو تحليل للحوادث والوقائع التاريخية، ولعله صيانة لنصوص أحاديث تلك الحوادث، لا بشأن النبي (صلى الله عليه وآله) فحسب، بل إن التأريخ الإسلامي بصورة عامة كتب

بدون دراسة أو تحليل أو تحقيق. أجل إن أول من فتح هذا الطريق بوجه المؤرخين الإسلاميين هو العالم العربي القاضي عبد الرحمن بن محمد الخضري المالكي المعروف بابن خلدون (ت ٨٠٨ هـ)، فإنه أسس في "مقدمته" أسس التأريخ التحليلي، وهي بما فيها من اشتباهات كثيرة في تحليل بعض الحوادث تعد أثرا مفيدا جديدا مبتكرا في بابه.

وقد كتبت بشأن النبي العظيم من النوعين الأول والثاني، أي التأريخ الوقائعي والتحليلي كتب كثيرة، ولكن يعوز النوع الأول: التحليل، ويعوز النوع الثاني في كثير من الأحيان أنها على جانب كبير من الأخطاء العجيبة، حيث إنها اعتمدت على مصادر غير معتبرة أو على كتب المستشرقين. فبالنظر إلى هذين الإشكالين الأساسيين عمدنا في حدود إمكاننا في دراستنا هذه أن نتجنبهما، وذلك بأن:

١ - نسجل الحوادث المهمة التي تتميز بدروس لنا فيها، وأن نقل ذلك من المصادر الأصلية الأولى المؤلفة في القرون الأولى الإسلامية.

٢ - وأن نقف عند ما أورده المعترضون والمستشكلون من المستشرقين وغيرهم مما انتقدوا به الإسلام ورسوله، فنجيب على كل ذلك بأجوبة صحيحة قطعية واضحة بينة، وأن ندفع أية شبهة أو إشكال قد يورد على التأريخ الإسلامي لدى شيعة أئمة أهل البيت (عليهم السلام) حسب المصادر والشواهد التأريخية الناطقة.

والله الموفق والمعين، وهو الهادي إلى الحق وإلى طريق مستقيم، فهو حسبي ونعم الوكيل، نعم المولى ونعم النصير.  
محمد هادي اليوسفي الغروي

الفصل الأول  
البيئة العربية والظروف العالمية  
قبل ظهور الإسلام

الجاهلية في القرآن الكريم:  
قلنا: إن البداية الطبيعية لتأريخ الإسلام تفرض علينا أن نتعرف أولاً  
على حالة العرب قبل الإسلام كي نتعرف على المناخ والجو الذي انطلقت  
فيه الدعوة إلى الإسلام، وخير كلام في هذا المقام كلام الإمام العلامة  
الطباطبائي في تفسيره "الميزان" قال:  
إن القرآن يسمي عهد العرب المتصل بظهور الإسلام بالجاهلية، وليس  
إلا إشارة منه إلى أن الحاكم فيهم يومئذ الجهل دون العلم، وأن المسيطر  
عليهم في كل شيء الباطل دون الحق، وكذلك كانوا، على ما يقص القرآن من  
شؤونهم:  
قال تعالى: \* (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) \* (١).

-----  
(١) آل عمران: ١٥٤.



وقال \* (أفحكم الجاهلية يبغون) \* (١).  
وقال: \* (إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) \* (٢).  
وقال: \* (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) \* (٣).  
كانت العرب يومئذ تجاور في جنوبها الحبشة وهي نصرانية، وفي  
مغربها إمبراطورية الروم وهي نصرانية أيضا، وفي شمالها الفرس وهم  
مجوس، وفي غير ذلك مصر والهند وهما وثنيتان، وفي أرضهم طوائف من  
اليهود. وهم وثنيون يعيش أكثرهم عيشة القبائل، وهذا كله هو الذي  
أوجد لهم اجتماعا همجيا بدويا فيه أخلاط من رسوم اليهودية والنصرانية  
والمجوسية، وهم سكارى في جهالتهم.  
وكانت العشائر البدو على ما لهم من حساسة العيش ودناءته  
يعيشون بالغزوات وشن الغارات واختطاف ما في أيدي الآخرين من متاع  
أو عرض، فلا أمن بينهم ولا أمانة، ولا سلم ولا سلامة، والأمر لمن غلب،  
والملك لمن وضع يده عليه "ومن عز بز".  
أما الرجال فالفضيلة بينهم سفك الدماء والحمية الجاهلية والكبر  
والغرور واتباع الظالمين وهضم حقوق المظلومين، والتعادي والتنافس،  
والقمار وشرب الخمر والزنا، وأكل الميتة وحشف التمر.  
وأما النساء فقد كن محرومات من مزايا المجتمع الإنساني لا يملكن من  
أنفسهن إرادة ولا من أعمالهن عملا، ولا يملكن ميراثا، ويتزوج بهن

(١) المائدة: ٥٠.

(٢) الفتح: ٢٦.

(٣) الأحزاب: ٣٣.

الرجال من غير تحديد بحد، كما عند اليهود وبعض الوثنيين، ومع ذلك فقد كن يتبرجن بالزينة ويدعن من أحبين إلى أنفسهن، وفشا فيهن الزنا والسفاح حتى المحصنات المزوجات منهن، ومن عجيب بروزهن أنهن ربما كن يطفن بالبيت ليلا عاريات من ثيابهن (لأنهن لا يجدن إحراما طاهرا). وأما الأولاد فكانوا ينسبون إلى الآباء لكنهم لا يورثون صغارا ويذهب الكبار بالإرث، ومن الإرث زوجة المتوفى، ويحرم الصغار - ذكورا أو إناثا - والنساء. نعم لو ترك المتوفى صغيرا ورثه ولكن الأقوياء يتولون أمر اليتيم ويأكلون ماله، ولو كان اليتيم بنتا تزوجوها وأكلوا مالها ثم طلقوها وخلوا سبيلها، فلا مال تقعات به ولا راغب في نكاحها ينفق عليها. والابتلاء بأمر الأيتام من أكثر الحوادث المبتلى بها بينهم لدوام الحروب والغارات والغزوات فطبعاً كان القتل شائعاً بينهم. وكان من شقاء أولادهم أن بلادهم الخربة وأراضيهم القفرة البائرة كان يسرع إليها الجذب والقحط، فكان الرجل يقتل أولاده خشية الإملاق: \* (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) \* (١) وكانوا يئدون البنات: \* (وإذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت) \* (٢) وكان من أبغض الأشياء أن يبشر الرجل بالأنثى: \* (وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون) \* (٣).

(١) الإسراء: ٣١.

(٢) التكوين: ٨، ٩.

(٣) النحل: ٥٨، ٥٩.

وأما وضع الحكومة بينهم: فأطراف الجزيرة وإن كانت ربما ملك فيها ملوك تحت رعاية أقوى الجيران وأقربها كإيران لنواحي الشمال، والروم لنواحي الغرب، والحبشة لنواحي الجنوب، إلا أن قرى الأوساط كمكة ويثرب والطائف وغيرها كانت تعيش في وضع أشبه بالجمهورية وليس بها، والعشائر في البدو بل حتى في داخل القرى كانت تدار بحكومة رؤسائها وشيوخها، وربما تبدل الوضع بالسلطنة.

وهذا هو الهرج (الفوضى) العجيب الذي كان يبرز في كل عدة معدودة منهم بلون، ويظهر في كل ناحية من أرض شبه الجزيرة بشكل مع الرسوم العجيبة والاعتقادات الخرافية الدائرة بينهم. أضف إلى ذلك بلاء الأمية وفقدان التعليم والتعلم في بلادهم فضلا عن العشائر والقبائل. وكل هذا الذي ذكرناه من أحوالهم وأعمالهم والعادات والمراسيم الدائرة بينهم هو مما يستفاد من سياق الآيات القرآنية والخطابات التي تخاطبهم بها، أوضح إفادة، فتدبر في المقاصد التي ترومها الآيات والبيانات التي تلقيها إليهم بمكة أولا، ثم بعد ظهور الإسلام وقوته بالمدينة ثانيا، وفي الأوصاف التي تصفهم بها، والأمور التي تدمها منهم وتلومهم عليها، والنواهي المتوجهة إليهم في شدتها وضعفها.. إذا تأملت كل ذلك تجد صحة ما ذكرناه. والتأريخ كذلك يذكر كل ذلك ويعرض من تفاصيله ما لم نذكره، لإجمال الآيات الكريمة وإيجازها القول فيه. وأوجز كلمة وأوفاهها لإفادة مجمل هذه المعاني ما سمى القرآن به هذا العهد "الجاهلية" فقد أجمل في معناها كل هذه التفاصيل. هذا حال عالم العرب ذلك اليوم. وأما العالم المحيط بهم ذلك اليوم من الفرس والروم والحبشة والهند وغيرهم، فالقرآن يجمل القول فيه أيضا.

أما أهل الكتاب منهم أعني اليهود والنصارى ومن يلحق بهم (من المجوس والصابئة) فقد كانت مجتمعاتهم تدار بالأهواء الاستبدادية والتحكمات الفردية من الملوك والرؤساء والحكام والعمال، فكانت مقسمة طبعا إلى طبقتين: طبقة حاكمة فعالة لما تشاء، تعبث بالنفس والعرض والمال وطبقة محكومة مستعبدة مستذلة لا أمن لها في مال ولا عرض ولا نفس ولا حرية ولا إرادة إلا ما وافق من يفوقها. وقد كانت الطبقة الحاكمة استمالت علماء الدين وحملة الشرع واثلت بهم، وأخذت مجامع قلوب العامة وأفكارهم بأيديهم، فكانت بالحقيقة هي الحاكمة في دين الناس وديناهم، تحكم في دين الناس كيفما أرادت بلسان العلماء وأقلامهم، وفي دنياهم بالسوط والسيف.

هذا وقد انقسمت الطبقة المحكومة أيضا حسب قوتها في السطوة والثروة فيما بينهم، إلى طبقتي الأغنياء المترفين والضعفاء والعجزة والعييد، وإلى رب البيت ومربوبيه من النساء والأولاد، وكذا إلى الرجال المالكين لحرية الإرادة والعمل في جميع شؤون الحياة وإلى النساء المحرومات من جميع ذلك والتابعات للرجال محضا والخادومات لهم فيما أرادوه منهن من غير استقلال ولو يسيرا.

ومجمل هذه الحقيقة يظهر من قوله سبحانه: \* (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون) \* (١) وكذا قوله سبحانه: \* (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى

---

(١) آل عمران: ٦٤.

وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم) \* (١) وقوله في النساء: \* (إني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض) \* (٢) وفيما أوصى به في التزويج بالفتيات والإماء: \* (بعضكم من بعض فانكحوهن بإذن أهلهن) \* (٣).  
الجاهلية في نهج البلاغة:

وبعد استعراض هذه الآيات من القرآن الكريم بشأن الجاهلية يكفينا أن نتذكر بعض ما جاء عن علي (عليه السلام) في " نهج البلاغة " في ذلك: " وأنتم معشر العرب على شر دين وفي شر دار، منيخون بين حجارة خشن وحيات صم، تشربون الكدر وتأكلون الجشب، وتسفكون دماءكم وتقطعون أرحامكم، الأصنام فيكم منصوبة والآثام فيكم معصوبة " (٤).  
" والناس ضلال في حيرة، وحاطبون في فتنة، قد استهوتهم الأهواء واستزلتهم الكبرياء واستخفتهم الجاهلية الجهلاء، حيارى في زلزال من الأمر وبلاء من الجهل " (٥).  
" والأحوال مضطربة، والأيدي مختلفة، والكثرة متفرقة، في بلاء أزل وإطباق جهل: من بنات مؤودة وأصنام معبودة وأرحام مقطوعة وغارات

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) آل عمران: ١٩٥.

(٣) النساء: ٢٥. الميزان ٤: ١٥١ - ١٥٤.

(٤) نهج البلاغة، الخطبة: ٩١.

(٥) الخطبة: ٩٥.

مشنونة " (١).

معنى الجاهلية:

ومن مصاديق الحمية الجاهلية ما حاوله البعض أن يحرف في معنى الجاهلية من معنى عدم العلم وفقدان المعرفة لديهم إلى أنها من الجهل بمعنى الحمية والغضب، كما قد يقال: جهل زيد على عمرو بمعنى غضب عليه، وأنها ليست من الجهل بمعنى عدم العلم والمعرفة. وهذا التوجيه ليس - كما قلنا - إلا مصداقا من مصاديق الحمية الجاهلية، فإن الظاهر من إطلاق الجهل ليس إلا بمعنى ما يقابل العلم والمعرفة، ولا تحمل على معنى الحمية والغضب إلا مجازا بقرينة ما، كما فيما يستشهدون به من قولهم جهل عليه، فإن تعدية الجهل إلى المفعول بلفظة " على " أجلى قرينة لفظية لذلك، وإلا فلا تحمل الكلمة إلا على ما يقابل العلم فقط.

وليت شعري ما يقول أصحاب هذا التوجيه غير الوجه في معنى ما جاء في الآيات الكريمة الأربع " ظن الجاهلية " و " حكم الجاهلية " و " الحمية الجاهلية " و " تبرج الجاهلية " فهل يصح أن تفسر الجاهلية في هذه الآيات بمعنى الغضب؟

وقد رأينا أمير المؤمنين (عليه السلام) وصف الجاهلية بالجهلاء تأكيدا للمعنى المعروف من الجاهلية، ثم قال: " وبلاء من الجهل " و " إطباق جهل " مما يؤكد ذلك أيضا ويدفع أي ترديد فيه.

(١) الخطبة: ١٨٧.

" لقد أوضح لنا الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) في كلماته المتقدمة حالة العرب ومستواهم العلمي والثقافي، وأنهم كانوا يعيشون في ظلمات الجهل والحيرة والضياع..

وهذا يكذب كل ما يدعيه الآخرون - كالألوسي وغيره - من أن العرب كانوا قد تميزوا ببعض العلوم: كعلم الطب والأنواء والقيافة والعيافة... " (١).

ويقول ابن خلدون بهذا الصدد " إن الملة - العربية - في أولها لم يكن فيها علم ولا صناعة، وذلك لمقتضى أحوال السذاجة والبداءة.. فالتقوم يومئذ عرب لم يعرفوا أمر التعليم والتأليف والتدوين، ولا دفعوا إليه، ولا دعتهم إليه حاجة.. فالأمية يومئذ صفة عامة " (٢).

ويقول عن علم الطب عند العرب: ".. طب بينونه - في غالب الأمر - على تجربة قاصرة على بعض الأشخاص متوارثاً عن مشايخ الحي وعجائزه، وربما يصح منه البعض إلا أنه ليس على قانون طبيعي ولا على موافقة المزاج. وكان عند العرب من هذا الطب كثير، وكان فيهم أطباء معروفون كالحارث بن كلدة وغيره " (٣).

ويكفي أن نذكر هنا ما رواه البلاذري في أميتهم: إن الإسلام دخل وفي قریش سبعة عشر رجلاً، وفي الأوس والخزرج في المدينة اثنا عشر

---

(١) الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله) ١ : ٤٨ .

(٢) مقدمة ابن خلدون: ٥٤٣ .

(٣) مقدمة ابن خلدون: ٤٩٣ .

رجلا يعرفون القراءة والكتابة (١). ويقول ابن خلدون عن نوعية الخط عندهم " وكانت كتابة العرب بدوية وكان الخط العربي لأول الإسلام غير بالغ إلى الغاية من الإحكام والإتقان والإجادة ولا إلى التوسط، ذلك لمكان العرب من البداوة والتوحش وبعدهم عن الصنائع. وانظر ما وقع - لأجل ذلك - في رسمهم المصحف حيث رسمه الصحابة بخطوطهم وكانت غير مستحكمة في الإجادة فخالف الكثير من رسومهم ما اقتضته رسوم صناعة الخط عند أهلها، ثم اقتفى التابعون من السلف رسمهم فيها تبركا بما رسمه أصحاب الرسول " (٢). بل ربما كانوا يعتبرون القراءة والكتابة عيبا، فقد قال عيسى بن عمر: قال لي ذو الرمة: ارفع هذا الحرف. فقلت له: أكتتب؟ فقال بيده على فيه اي اكتم علي، فإنه عندنا عيب (٣). وقال ابن خلدون بهذا الصدد: " مع ما يلحقهم من الأنفة عن انتحال العلم حينئذ، لأنه من جملة الصنائع، والرؤساء - أبدا - يستنكفون عن الصنائع والمهن وما يجر إليها " (٤). فالذي رواه الرواة والمؤرخون يفيد نفي وجود أي لون من ألوان التعليم، أو وجوده ولكن بنسبة صغيرة جدا حيث لا يتجاوز عدد المتعلمين عدد أصابع اليدين والرجلين في كل بلدان الحجاز وحواضره.

(١) فتوح البلدان ق ٣: ٥٨٠.

(٢) مقدمة ابن خلدون: ٤١٩.

(٣) الشعر والشعراء لابن قتيبة: ٣٣٤.

(٤) مقدمة ابن خلدون: ٥٤٤، فصل " أن حملة العلم في الإسلام أكثرهم العجم ".



ذهب بعض المتأخرين من المؤرخين العرب - منهم محمد عزة دروزة في كتابه: القرآن المجيد - إلى أن هناك في المدن الحجازية فئة من المتعلمين بنسبة لا يمكن تجاهلها. وكل ما سجله هؤلاء في كتبهم لتأييد رأيهم هو: - أن البيئة الحجازية - ولا سيما مكة والمدينة - كانت بيئة تجارية -، كما أشار إلى ذلك القرآن الكريم في سورة قريش، فكانت - بحكم عملها وطبيعتها - على اتصال وثيق ومستمر مع البلاد المجاورة من الشام واليمن والعراق والتي كانت على جانب لا بأس به من العلم والثقافة.

وكانت البيئة الحجازية تضم فئات كتابية: يهودية ومسيحية أصيلة ونازحة من البلاد المجاورة، والتي كانت تتداول ما بينها الكتب الدينية وغيرها قراءة وكتابة.

هذا من جهة، ومن جهة أخرى فقد ورد في القرآن العزيز أطول آية في سورة البقرة تطلب من الناس تسجيل كافة المعاملات والتصرفات وكتابتها نقداً أو ديناً صغيرة أو كبيرة (١) فكيف تطلب هذه الآيات من الناس تحقيق كل ذلك دون وجود قسم من المتعلمين في صفوفهم يكتبون ويدونون عن أنفسهم أو الآخرين.

هذا بالإضافة إلى أن كتبة الوحي بين يدي الرسول (صلى الله عليه وآله) بلغ عددهم أكثر من أربعين رجلاً، وأن كثيراً منهم كانوا مكيين، وهم الذين كتبوا القسم المكي من القرآن قبل هجرته (صلى الله عليه وآله) إلى المدينة، فهذا دليل على وجود

المتعلمين في مكة وإن كانوا قليلين، سواء ممن كتب الوحي من هؤلاء ومن لم يسلم بعد.

---

(١) البقرة: ٢٨٢.

كما إن الأسرى الفقراء من قريش الذين وقعوا في قبضة المسلمين في معركة بدر الكبرى في العام الثاني للهجرة، والذين لم يستطيعوا أن يقدموا فدية نقدية لإطلاق سراحهم، كلف كل واحد منهم - ممن يجيد القراءة والكتابة - تعليم عشرة من أطفال المسلمين في المدينة القراءة والكتابة لقاء إطلاق سراحهم، ويحدثنا البلاذري: ان كثيرين منهم قاموا بما كلفوا به من تعليم الأطفال في المدينة وأصبحوا أحرارا عادوا إلى مكة، كما أسلم بعضهم بعدما لمسوا عدالة الإسلام وسماحته فكيف يعقل هنا أن يجيد قسم من الفقراء ومعدمي القرشيين القراءة والكتابة ولا يتقنها أغنيائهم وتجارهم وأرباب السلطان منهم! (١).

وخلاصة القول في جواب هؤلاء هو أن نقول: إن الجهل كان هو الحاكم المطلق ولا نلاحظ نحن فيهم أي شيء من العلوم قبل الإسلام بل لا نرى إلا جهلا وحيرة وضياعا. أما ما استشهد به هؤلاء فلا يعدو أن يكون مما قام به الإسلام لمحو الأمية. أما أولوية أن يكون ذوو الغنى والسلطان منهم يقرأون ويكتبون فقد عرفت فساده مما سبق عن ابن خلدون. وأما عدد كتاب الوحي فقد فند أكثر العدد العلامة السيد أبو الفضل مير محمدي في كتابه القيم "بحوث في تأريخ القرآن وعلومه".

ولا يفوتنا هنا أن ننوه إلى: أن أميتهم هذه كانت السبب في قوة حافظتهم التي امتازوا بها، فأصبح الكثير منهم حفظة القرآن الكريم وأحاديث الرسول العظيم.

---

(١) لمحات من تاريخ القرآن للسيد محمد علي الأشيقري، ط النجف: ٣٦ و ٣٧.

لكن مستواهم الثقافي هذا كان السبب الطبيعي في أن ينظروا إلى أهل الكتاب عموماً واليهود خصوصاً نظرة التلميذ إلى معلمه فتكون لهم الهيمنة الفكرية عليهم، مما بقيت آثاره في أخبار رواتهم فيقول الطبري: " عن بعض أهل العلم من أهل الكتاب " .  
غيرة وحمية، أم حمية جاهلية:

كما حاولوا أن يوجهوا الجاهلية بتفسيرها بمعنى الغضب لا عدم العلم والمعرفة، كذلك حاولوا تحريف الحمية الجاهلية المذكورة في القرآن الكريم من كونها صفة ذميمة إلى جعلها خصيصة ذات ميزة للعرب قبل الإسلام، وذلك بحذف صفة الجاهلية وإضافة لفظة " الغيرة " إلى " الحمية " .  
والحقيقة هي أن الحمية صفة ذميمة، إذ هي تعني أن يكون النصر للقبيلة وذوي القرابة فقط، وإن العون لا بد وأن يمحض لهم ظالمين كانوا أو مظلومين فلا بد من الوقوف إلى جانب ابن القبيلة سواء كان الحق له أو عليه، حتى قال شاعرهم يمتدحهم بذلك:

لا يسألون أخاهم حين يندبهم \* في النائبات على ما قال برهانا  
وفي المقابل تتحمل القبيلة عنه كل جناية وجريمة يرتكبها، وتحميه من كل من أراده بسوء. وهذا هو التعصب القبلي الذي لا يرحم ولا يلين.  
فالتعصب القبلي كان من مميزات الإنسان العربي وخصائصه.  
ومن الطبيعي أن يكون شعور أفراد كل قبيلة بالنسبة لأبناء قبيلتهم قويا جداً، وذلك بدافع من شعورهم بالحاجة إلى قبائلهم للدفاع عن أنفسهم.

وهذا هو السر في شجاعتهم أيضاً، وذلك أنهم بحكم بيئتهم وحياتهم

في الصحراء بلا حواجز وموانع طبيعية أو غيرها، كانوا يشعرون بحاجتهم إلى حماية أنفسهم والدفاع عنها، ولا يرد عنه إلا يده وسيفه ثم أهله وعشيرته، وهو يرى نفسه في كل حين عرضة للغزو والنهب والسلب والغارات والثرارات.

إن حياة البادية والغزو المفاجئ وعمليات الاغتيال ثأرا التي كانت تهددهم دائما، كل ذلك كان يستدعي سرعة الإقدام ومباشرة العمل فورا، فإذا أضيف إلى ذلك عدم شعورهم بالمسؤولية عما يفعلون، فإن الإقدام بلا ترو ولا تريث لا بد وأن يصبح هو الصفة المميزة لهم والطاغية على تصرفاتهم.. ولذا فقد قل أن تجد فيهم حليما.

وأخيرا فقد نعى القرآن الكريم على الجاهلية هذه الحمية فعبّر عنها بالحمية الجاهلية، وهذا يعني أنها كانت من دون تثبت في الفكر والرأي بل للجهل، فكيف تكون ميزة؟!.

أجل إن الإسلام حاول أن يضع هذه الحمية في خطها الصحيح وأن يجعلها تنطلق من قواعد إنسانية وعواطف حقيقية وفضائل أخلاقية، وبالأخص من إحساس ديني صحيح، وأن يستفيد منها في بناء الأمة على أسس صحيحة وسليمة. فقد حاول أن يوجه العصبية القبلية وجهة بناءة ويقضي على كل عناصر الشر والانحراف فيها، فدعى إلى بر الوالدين وإلى صلة الرحم، وجعل ذلك من الواجبات وذلك لربط الأمة المسلمة بعضها ببعض. وفي الوقت نفسه أدان كل تعصب لغير الحق وندد به وعاقب عليه، واعتبر ذلك من دعوات الجاهلية المنتنة كما جاء في بعض نصوص الأحاديث. وكذلك حاول أن يوجه غيرتهم وحميتهم وشدتهم إلى حيث

قال تعالى: \* (أشداء على الكفار) \* (١).

بناء الكعبة المعظمة:

يجدر بنا ونحن نحاول دراسة التأريخ الإسلامي أن نتعرف على تأريخ بناء الكعبة في مكة المكرمة، وذلك يجرنا إلى البدء بتأريخ بانيها إبراهيم (عليه السلام)، فلنبداً به:

ومن أجمع ما يتضمن قصة الخليل (عليه السلام) ما جاء في " روضة الكافي " بسنده عن علي بن إبراهيم القمي، عن زيد الكرخي قال: سمعت أبا عبد الله الصادق (عليه السلام) يقول: إن إبراهيم (عليه السلام) كان مولده بكوثرانيا وكان أبوه من أهلها، وكانت أم إبراهيم وأم لوط (عليهما السلام)، سارة وورقة أختين، وهما ابنتان للاحج، وكان للاحج نبيا منذرا، ولم يكن رسولا. وكان إبراهيم (عليه السلام) في شببته على الفطرة التي فطر الله عز وجل الخلق عليها حتى هداه الله تبارك وتعالى إلى دينه واجتباها وأنه تزوج سارة ابنة (٢) للاحج، وهي ابنة خالته، وكانت سارة صاحبة ماشية كثيرة وأرض واسعة وحال حسنة، وكانت قد ملكت إبراهيم (عليه السلام) جميع ما كانت تملكه، فقام فيه وأصلحه وكثرت الماشية والزرع حتى لم يكن بأرض كوثرانيا رجل أحسن حالا منه. وإن إبراهيم لما كسر أصنام نمرود وأمر به نمرود فأوثق، وعمل له

---

(١) الفتح: ٢٩.

(٢) قد علق العلامة المجلسي في الجزء ٢٦ من مرآة العقول على ذلك بأنه لا بد وأن تكون ابنة ابنة للاحج، ولعل السقط من النساخ حيث تصور أنها زائدة.

حائرا وجمع له فيه الحطب وألهب فيه النار، ثم قذف إبراهيم (عليه السلام) في النار لتحرقة، ثم اعتزلوها حتى خمدت النار. ثم أشرفوا على الحائير فإذا إبراهيم (عليه السلام) سليما مطلقا من وثاقه. فأخبر نمرود خبره، فأمرهم أن ينفوا إبراهيم (عليه السلام) من بلاده، وأن يمنعوه من الخروج بماشيته وماله فحاجهم إبراهيم (عليه السلام) عند ذلك فقال: إن أخذتم ماشيتي ومالي فإن حقي عليكم أن تردوا علي ما ذهب من عمري في بلادكم! واختصموا إلى قاضي نمرود فقضى على أصحاب نمرود أن يردوا على إبراهيم (عليه السلام) ماله! وأخبر بذلك نمرود، فأمرهم أن يخلوا سبيله وسبيل ماشيته وماله ويخرجوه وقال: إنه إن بقي في بلادكم أفسد دينكم (!) وأضر بالهتكم. فأخرجوا إبراهيم ولوطا (عليهما السلام) معه من بلادهم إلى الشام.

فخرج إبراهيم - ومعه لوط لا يفارقه - وسارة، وقال لهم "إني ذاهب إلى ربي سيهدين" يعني إلى بيت المقدس. فتحمل إبراهيم بماشيته وماله، وعمل تابوتا وجعل فيه سارة وشد عليها الاغلاق غيرة منه عليها. ومضى حتى خرج من سلطان نمرود، وصار إلى سلطان رجل من القبط يقال له: عزارة، فمر بعاشر له فاعترضه العاشر ليعشر ما معه، فلما انتهى إلى العاشر ومعه التابوت قال العاشر لإبراهيم (عليه السلام): إفتح هذا التابوت لعشر ما فيه، فقال له إبراهيم (عليه السلام): قل ما شئت فيه من ذهب أو فضة حتى نعطي عشره ولا نفتحه. فأبى العاشر إلا فتحه، وغضب إبراهيم (عليه السلام) على فتحه. فلما بدت له سارة - وكانت موصوفة بالحسن والجمال - قال له العاشر: ما هذه المرأة منك؟ قال إبراهيم (عليه السلام): هي حرمتي وابنة خالتي. فقال له العاشر: فما دعاك إلى أن خبيتها في هذا التابوت؟ فقال إبراهيم (عليه السلام): الغيرة عليها أن يراها أحد! فقال له العاشر: لست أدعك تبرح حتى اعلم الملك حالها

وحالك.

فبعث رسولا إلى الملك فأعلمه، فبعث الملك رسولا من قبله ليأتوه بالتابوت، فأتوا ليذهبوا به فقال لهم إبراهيم (عليه السلام): إني لست أفارق التابوت حتى يفارق روحي جسدي! فأخبروا الملك بذلك، فأرسل الملك: أن احملوه والتابوت معه. فحملوا إبراهيم (عليه السلام) والتابوت وجميع ما كان معه حتى ادخل على الملك، فقال له الملك: افتح التابوت! فقال له إبراهيم (عليه السلام): أيها الملك إن فيه حرمتي وابنة خالتي وأنا مفتد فتحه بجميع ما معي. فغضب الملك إبراهيم (عليه السلام) على فتحه، فلما رأى سارة لم يملك حلمه سفهه أن مد يده إليها، فأعرض إبراهيم (عليه السلام) وجهه عنها وعنه - غيرة منه - وقال: اللهم احبس يده عن حرمتي وابنة خالتي! فلم تصل يده إليها ولم ترجع إليه!

فقال له الملك: إن إلهك هو الذي فعل بي هذا؟ فقال له: نعم إن إلهي غيور يكره الحرام، وهو الذي حال بينك وبين ما أردته من الحرام. فقال له الملك: فادع إلهك يرد علي يدي، فإن أجابك فلن أعرض لها. فقال إبراهيم (عليه السلام): إلهي رد إليه يده ليكف عن حرمتي، قال: فرد الله عز وجل إليه يده.

فأقبل الملك نحوه ببصره ثم عاد بيده نحوها فأعرض إبراهيم عنه بوجهه غيرة منه، وقال: اللهم احبس يده عنها. قال: فبيست يده ولم تصل إليها.

فقال الملك لإبراهيم (عليه السلام): إن إلهك لغيور، وإنك لغيور، فادع إلهك يرد إلي يدي، فإنه إن فعل لم أعد! فقال إبراهيم (عليه السلام): أسأله ذلك على أنك إن عدت لم تسألني أن أسأله! فقال له الملك: نعم، فقال إبراهيم: نعم.

فقال إبراهيم (عليه السلام): اللهم إن كان صادقاً فرد يده عليه. فرجعت إليه يده. فلما رأى ذلك الملك من الغيرة ما رأى، ورأى الآية في يده، عظم إبراهيم (عليه السلام) وهابه وأكرمه واتقاه، وقال له: قد أمنت من أن أعرض لها أو لشيء مما معك فانطلق حيث شئت، ولكن لي إليك حاجة! فقال إبراهيم (عليه السلام): ما هي؟ فقال له: أحب أن تأذن لي أن أخدمها قبطية عندي جميلة عاقلة تكون لها خادماً، فأذن إبراهيم (عليه السلام) فدعا بها فوهبها لسارة، وهي هاجر أم إسماعيل (عليه السلام).

فسار إبراهيم (عليه السلام) بجميع ما معه، وخرج الملك معه يمشي خلف إبراهيم (عليه السلام) إعظاماً لإبراهيم وهيبه له، فأوحى الله تبارك وتعالى إلى إبراهيم (عليه السلام): أن قف ولا تمش قدام الجبار المتسلط وهو يمشي خلفك، ولكن اجعله أمامك وامش خلفه وعظمه وهبه فإنه مسلط، ولا بد من إمرة في الأرض برة أو فاجرة! فوقف إبراهيم (عليه السلام) وقال للملك: امض، فإن إلهي أوحى إلي الساعة: أن أعظمك وأهابك، وأن أقدمك أمامي وأمشي خلفك إجلالاً لك! فقال له الملك: أوحى إليك بهذا؟ فقال إبراهيم (عليه السلام): نعم. فقال له الملك: أشهد أن إلهك لرفيق حلیم كريم، وانك ترغبني في دينك! وودعه الملك.

فسار إبراهيم (عليه السلام) حتى نزل بأعلى الشامات وقد خلف لوطا (عليه السلام) في أدنى الشامات.

ثم إن إبراهيم (عليه السلام) لما أبطأ عليه الولد قال لسارة: لو شئت لبعثني هاجر لعل الله أن يرزقنا منها ولداً فيكون لنا خلفاً؟! فابتاع إبراهيم (عليه السلام)



هاجر من سارة فتزوج بها، فولدت إسماعيل (عليه السلام) (١).  
وروى علي بن إبراهيم القمي في تفسيره عن أبيه عن هشام عن أبي  
عبد الله الصادق (عليه السلام) قال:

إن إبراهيم (عليه السلام) كان نازلاً في بادية الشام، فلما ولد له من هاجر  
إسماعيل اغتمت سارة من ذلك غماً شديداً لأنه لم يكن له منها ولد، فكانت  
تؤذي إبراهيم في هاجر وتغمه، فشكى إبراهيم ذلك إلى الله عز وجل،  
فأوحى الله إليه، إنما مثل المرأة مثل الضلع الأعوج، إن تركتها استمعت بها  
وإن أقمتها كسرتها. ثم أمره أن يخرج إسماعيل وأمه، فقال: يا رب إلى أي  
مكان؟ قال: إلى حرمي وأمني وأول بقعة خلقتها من الأرض وهي مكة.  
فأنزل الله عليه جبرئيل بالبراق فحمل هاجر وإسماعيل. وكان إبراهيم لا  
يمر بموضع حسن فيه شجر ونخل وزرع إلا قال: يا جبرئيل إلى ها هنا؟ إلى  
ها هنا؟ فيقول: لا، امض، امض، حتى أتى مكة، فوضعه في موضع البيت.  
وقد كان إبراهيم (عليه السلام) عاهد سارة: أن لا ينزل حتى يرجع إليها، فلما  
نزلوا في ذلك المكان كان فيه شجرة، فألقت هاجر على ذلك الشجر كساء  
كان معها فاستظلوا تحته، فلما سترهم ووضعهم وأراد الانصراف منهم إلى  
سارة قالت له هاجر: يا إبراهيم لم تدعنا في موضع ليس فيه أنيس ولا ماء  
ولا زرع؟!!

فقال إبراهيم: الله الذي أمرني أن أضعكم في هذا المكان حاضر  
عليكم. ثم انصرف عنهم فلما بلغ كداء - وهو جبل بذي طوى - التفت إليهم

---

(١) روضة الكافي: ٣٠٤ - ٣٠٦ ط النجف الأشرف، وانظر تفسير القمي ١: ٢٠٦،  
٢٠٧ ط النجف الأشرف.

إبراهيم فقال: \* (ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) \* (١) ثم مضى وبقيت هاجر.

فلما ارتفع النهار عطش إسماعيل وطلب الماء، فقامت هاجر في الوادي في موضع المسعى ونادت: هل في الوادي من أنيس؟! فغاب عنها إسماعيل، فصعدت على الصفا ولمع لها السراب في الوادي وظنت أنه ماء وسعت، فلما بلغت المسعى غاب عنها، ثم لمع لها السراب في ناحية الصفا فعادت حتى بلغت الصفا، حتى فعلت ذلك سبع مرات، فلما كان في الشوط السابع وهي على المروة نظرت إلى إسماعيل وقد ظهر الماء من تحت رجله، فعادت حتى جمعت حوله رملا فزمته بما جعلته حوله فلذلك سميت زمزم. وكانت جرهم نازلة بذى المجاز وعرفات، فلما ظهر الماء بمكة عكفت الطير والوحش على الماء فنظرت جرهم إلى تعكف الطير على ذلك المكان فاتبعوها حتى نظروا إلى امرأة وصبي في ذلك الموضع قد استظلوا بشجرة، وقد ظهر الماء لهما. فقالوا لهاجر: من أنت وما شأنك وشأن هذا الصبي؟ فقالت: أنا أم ولد إبراهيم خليل الرحمن وهذا ابني، أمره الله أن ينزلنا هنا. فقالوا لها: أيتها المباركة أفتأذني لنا أن نكون بالقرب منكما؟ فلما زارهم إبراهيم (عليه السلام) في اليوم الثالث قالت هاجر: يا خليل الله إن ها هنا قوما من جرهم يسألونك أن تأذن لهم حتى يكونوا بالقرب منا، أفتأذن لهم في ذلك؟ فقال إبراهيم: نعم. فأذنت، فنزلوا بالقرب منهم وضربوا خيامهم، فأنست هاجر أم إسماعيل بهم.

(١) إبراهيم: ٣٧.

فلما زارهم إبراهيم في المرة الثالثة نظر إلى كثرة الناس حولهم فسر بهم سرورا شديدا. وكانت جرهم قد وهبوا لإسماعيل كل واحد منهم شاة وشاتين فكانت هاجر وإسماعيل يعيشان بها.

فلما بلغ إسماعيل مبلغ الرجال أمر الله إبراهيم (عليه السلام) أن يبنى البيت، فقال: يا رب في أي بقعة؟ قال: في البقعة التي أنزلت على آدم القبة فأضاء لها الحرم فلم تزل البقعة التي أنزلتها على آدم قائمة حتى كان طوفان نوح فلما غرقت الدنيا رفعت تلك القبة وغرقت الدنيا إلا موضع البيت. فبعث الله جبرئيل (عليه السلام) فخط له موضع البيت، وأنزل الله عليه القواعد من الجنة، ونقل إسماعيل الحجر من ذي طوى، وبنى إبراهيم البيت فرفعه إلى السماء تسعة أذرع. وكان الحجر الذي أنزله الله على آدم أشد بياضا من الثلج، فاستخرجه إبراهيم (عليه السلام) ووضعه في موضعه الذي هو فيه. وجعل له بايين: بابا إلى المشرق وبابا إلى المغرب يسمى المستجار، ثم ألقى عليه الشجر والإذخر (١) وعلقت هاجر إلى بابه كساء كان معها فكانوا يكونون تحته.

فلما بناه وفرغ منه نزل عليهما جبرئيل (عليه السلام) يوم التروية لثمان مضين من ذي الحجة فقال: يا إبراهيم قم فارتو من الماء. لأنه لم يكن بمنى وعرفات ماء، فسميت التروية لذلك، ثم أخرجته إلى منى فبات بها، ففعل به ما فعل بآدم (عليه السلام) (٢).

وروى علي بن إبراهيم القمي أيضا عن أبيه عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال: إن إبراهيم (عليه السلام) أتاه جبرئيل عند زوال الشمس

(١) الإذخر: نبات طيب الرائحة.

(٢) تفسير القمي ١: ٦٠ - ٦٢.

من يوم التروية فقال: يا إبراهيم ارتو من الماء لك ولأهلك - ولم يكن بين مكة وعرفات ماء - فسميت التروية بذلك. فذهب به حتى انتهى به إلى منى فصلى به الظهر والعصر والعشائين والفجر، حتى إذا بزغت الشمس خرج إلى عرفات فنزل بنمرة، وهي بطن عرفة. فلما زالت الشمس خرج واغتسل فصلى الظهر والعصر بأذان واحد وإقامتين، وصلى في موضع المسجد الذي بعرفات - وقد كانت ثمة أحجار بيض فأدخلت في المسجد الذي بني - ثم مضى به إلى الموقف فقال: يا إبراهيم اعترف بذنبك، واعرف مناسكك. ولذلك سميت عرفة. فأقام به حتى غربت الشمس، ثم أفاض به فقال: يا إبراهيم ازدلف إلى المشعر الحرام - فسميت المزدلفة - وأتى به المشعر الحرام، فصلى به المغرب والعشاء الآخرة بأذان واحد وإقامتين، ثم بات بها فرأى في النوم أنه يذبح ابنه... حتى إذا صلى بها صلاة الصبح أراه الموقف.

ثم أفاض إلى منى فأمره فرمى جمرة العقبة عندما ظهر له إبليس لعنه الله، وأمر أهله فسارت إلى البيت، واحتبس الغلام، فانطلق به إلى موضع الجمرة الوسطى، فاستشار ابنه وقال - كما حكى الله \* (يا بني إني أرى في المنام أنني أذبحك فانظر ماذا ترى) \* فقال الغلام - كما حكى الله \* (يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين) \* (١). وأقبل شيخ فقال: يا إبراهيم ما تريد من هذا الغلام؟ قال: أريد أن أذبحه! فقال: سبحان الله! تذبح غلاماً لم يعص الله طرفه عين! فقال له إبراهيم: ويلك إن الذي بلغني هذا المبلغ هو الذي أمرني به!

-----  
(١) الصافات: ١٠٢.

فقال: لا والله ما أمرك بهذا إلا الشيطان!  
فقال إبراهيم: لا والله لا أكلمك، ثم عزم إبراهيم على الذبح.  
فقال: يا إبراهيم إنك إمام يقتدى بك، وإنك إن ذبحته ذبح الناس  
أولادهم! فلم يكلمه. وأقبل إلى الغلام فاستشاره في الذبح، فقال الغلام  
كما حكي الله: امض كما أمرك الله به، فلما أسلما جميعا لأمر الله قال  
الغلام: يا أبت خمر (١) وجهي وشد وثاقي!  
فقال إبراهيم: يا بني! الوثاق مع الذبح؟ لا والله لا أجمعهما عليك  
اليوم، فرمى له بقرطان الحمار (٢) ثم أضجعه عليه وأخذ المديّة فوضعها على  
حلقه، ورفع رأسه إلى السماء ثم انتحى عليه بالمديّة فقلب جبرئيل المديّة  
على قفاها وأثار الغلام من تحته، واجتر الكبش من قبل ثبير الجبل الذي  
عن يمين مسجد منى وكان أملح أغبر أقرن يمشي في سواد ويأكل في سواد،  
فوضعه مكان الغلام، ونودي من (قبل) مسجد الخيف\* (أن يا إبراهيم قد  
صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين إن هذا لهو البلاء المبين)\* (٣).  
ولحق إبليس بأم الغلام بحذاء البيت في وسط الوادي فقال لها: رأيت  
شيخا ومعه وصيف قد أضجعه الشيخ وأخذ المديّة ليذبحه!  
فقالت: كذبت، إن إبراهيم أرحم الناس، كيف يذبح ابنه!  
قال: فورب السماء والأرض ورب هذا البيت، لقد رأيته أضجعه  
وأخذ المديّة!

(١) خمر: استره بالخمار.

(٢) قرطان الحمار: ما يجعل على ظهره من الجل والقماش.

(٣) الصافات: ١٠٤ - ١٠٦.

فقلت: ولم؟ قال: زعم أن ربه أمره بذلك. فوقع في نفسها أنه قد أمر في ابنها بأمر، فقلت: فحق له أن يطيع ربه. ولما قضت مناسكها أسرعت في الوادي راجعة إلى منى. (١).

وما جاء في خبر علي بن إبراهيم القمي عن الإمام الصادق (عليه السلام): أن الكعبة كانت قبل طوفان نوح قبة ضربها آدم (عليه السلام) بموضع البيت، يؤيده ما جاء في الخطبة المعروفة بالقاصعة للإمام علي (عليه السلام) انه قال: " ألا ترون أن الله سبحانه اختبر الأولين من لدن آدم - صلوات الله عليه - وإلى الآخرين من هذا العالم، بأحجار لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع، فجعلها بيته الحرام الذي جعله للناس قياما. ثم وضعه بأوعر بقاع الأرض حجرا وأقل نتائق الدنيا مدرا، وأضيق بطون الأودية قطرا، بين جبال خشنة ورمال دمثة، وعيون وشلة وقرى منقطعة، لا يزكو بها خف ولا حافر ولا ظلف. ثم أمر آدم وولده: أن يثنوا أعطافهم نحوه، فصار مثابة لمنتجع أسفارهم وغاية لملتقى رحالهم، تهوى إليه الأفئدة من مفاوز سحيقة.. " (٢).

ولعل هذا هو معنى قوله تعالى \* (وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم) \* (٣) فان رفع القواعد يفيد انها كانت قد وضعت قبل ذلك وإن إبراهيم هو الذي

(١) تفسير القمي ٢: ٢٢٤ - ٢٢٦.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة: ١٩٢، صبحي الصالح.

(٣) البقرة: ١٢٧ و ١٢٨.

رفعها وشيد على أساسها وإن لم تكن بقيت بعد طوفان نوح، حيث قرأنا في الخبر عن الإمام الصادق (عليه السلام) أن جبرئيل هو الذي دل إبراهيم (عليه السلام) على

موضع البيت.

وحيث لاحظ إبراهيم (عليه السلام) أن البيت قد وضع في بقعة يصعب فيها الحياة قال:

\* (ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) \* (١). واستجيت دعوته فأصبحت الكعبة قبلة المسلمين ومهوى أفئدة المؤمنين.

شبه الجزيرة العربية مهد الحضارة الإسلامية:

هي شبه جزيرة كبيرة تقع في جهة الجنوب الغربي من آسيا، تقدر مساحتها بثلاثة ملايين كيلومتر مربع، وهذا يعني أنها أكبر من مساحة إيران مرتين، وأكبر من فرنسا ست مرات، وأكبر من إيطاليا عشر مرات، وأكبر من سويسرا ثمانين مرة.

وهي شبه جزيرة مستطيلة غير متوازية الأضلاع تحدها من شمالها الشام وفلسطين، ومن شرقها أرض الرافدين من الكوفة إلى البصرة ثم خليج فارس - كما كان يسمى - ومن جنوبها خليج عدن والمحيط الهندي، ومن غربها البحر الأحمر. فهي محصورة من جنوبها وغربها وقسم من مشرقها بالبحار وفي قسم آخر من مشرقها وشمالها ببادية الشام أو الأردن والعراق.

---

(١) إبراهيم: ٣٧.

وقد قسموها قديما إلى ثلاثة أقسام:

- ١ - القسم الشمالي والغربي وهو الحجاز.
  - ٢ - القسم الشرقي والمركزي وهو المسمى بالصحراء العربية.
  - ٣ - القسم الجنوبي وهو اليمن.
- وفي شبه الجزيرة صحاري رملية حارة واسعة غير قابلة للسكنى كثيرة منها: صحراء النفوذ، والربع الخالي الذي يمتد حتى حواشي الخليج الفارسي. وقديما كان يسمى قسم منه بـصحراء الدهناء والقسم الآخر بالأحقاف.

وهذه الصحاري تشكل أكثر من ثلث الجزيرة غير المسكون بلا ماء ولا كلاً إلا ما قد يوجد فيها من آثار الأمطار فيرعى حولها بعض العرب إبلهم لفترة غير طويلة. والجو فيها حار جدا، وجاف كذلك إلا في بعض السواحل، وبعض النقاط المعتدلة نسبيا. ولذلك لا يتجاوز عدد نفوسها بمجموعها عن عشرين مليوناً تقريبا.

وكانت جبال اليمن قديما تحتوي على الأحجار الكريمة وشئ من الذهب والفضة، وغالبا ما كانوا يكتفون من تربية الحيوانات بالإبل والخيول، ومن الطيور كان أكثر ما عندهم النعام والحمام. وفي الجزيرة جبال تمتد من الجنوب إلى الشمال آخر حد لارتفاعها ٢٤٧٠ مترا.

ونشرح هذه الأقسام الثلاثة من الجزيرة فيما يلي:

- ١ - أما الحجاز، وهو القسم الشمالي والغربي للجزيرة، فهو يمتد من الأردن إلى اليمن في سواحل البحر الأحمر، وهي أراضي جبلية صخرية تتخللها صحاري قاحلة.
- ولهذه المنطقة ذكر في التاريخ أكثر من غيرها وذلك لاشتغالها على الكعبة



المعظمة.

الكعبة المعظمة ومكة المكرمة:

"وقد كانت الكعبة مقدسة معظمة عند الأمم المختلفة: فكان الهنود يعظمونها ويقولون: إن روح سيفا - وهو الأقنوم الثالث عندهم - حلت في الحجر الأسود حين زار مع زوجته بلاد الحجاز. وكانت الصابئة من الفرس والكلدانيين يعدونها أحد البيوت السبعة المعظمة، وربما قيل: إنه بيت زحل عندهم لقدم عهده وطول بقائه. وكان سائر الفرس يحرمونها أيضا زاعمين أن روح هرمز قد حل فيها، وربما حجوا إليها زائرين.

وكان اليهود يعظمونها ويعبدون الله فيها على دين إبراهيم، وكان بها صور وتمثيل، منها تمثال إبراهيم وإسماعيل وبأيديهما الأعلام، ومنها صورة المسيح وأمه، وهذا يشهد بتعظيم النصارى لها أيضا. وكان العرب يعظمونها أيضا كل التعظيم ويحجون إليها على أنها بيت الله بناها إبراهيم" (١).

ومدينة مكة من أشهر مدن العالم، وأكثر مدن الحجاز نفوسا. وهي ترتفع عن سطح البحر ٣٠٠ مترا تقريبا. عدد نفوسها اليوم ١٥٠ ألفا تقريبا. وترتبتها غير زراعية. وللحجاز ميناءان على البحر الأحمر: أحدهما: جدة (٢)، وهي ميناء

(١) الميزان ٣: ٣٦١، ٣٦٢.

(٢) جدة: بكسر الجيم، بمعنى الصخور الساحلية. وفيها قبر بطول سبعة أمتار خمسة عشر ذراعا منسوب إلى حواء أم البشر، قيل: ولذلك سميت جدة - بفتح الجيم - أي مرقد جدة البشر! ولا يصح.

مكة والأخرى: ينبع، وهي كانت ميناء أهل المدينة المنورة سابقا، واليوم أصبحت جدة هي الميناء الرئيسي في الحجاز. وفي الحجاز من المدن المهمة بعد مكة: المدينة، والطائف.

المدينة المنورة:

وهي تقع في شمال مكة على بعد خمسمائة كيلومتر تقريبا. وفي حوايلها نخيل وبعض البساتين لصالح تربتها للزراعة نسبيا. وكان اسمها قبل الإسلام يثرب، وبعد هجرة الرسول (صلى الله عليه وآله) إليها سميت: مدينة الرسول، وحذف المضاف إليه تخفيفا ف قيل: المدينة.

ويقال: إن العمالة أول من سكنوا المدينة أو يثرب، وظلوا بها حتى نزلها اليهود في القرن الثاني الميلادي على أثر اضطهاد الرومان لهم في فلسطين، والمظنون أنهم هاجروا من موطنهم الأصلي في فلسطين إلى الجزيرة على إثر ضغوط القيصر نينوس عليهم وهدمه لهيكلهم سنة ٧٠ م وكذلك اصطدام القيصر هوريان بهم سنة ١٣٢ م ففي هذه الأثناء فر كثير منهم إلى الحجاز (١).

ونرى أن الحجاز منطقة جرداء تقريبا لا تصلح للزراعة والعمل، فهي لا تصلح للسكنى والحياة... وهذا قد جعل المنطقة في مأمن من فرض السيطرة عليها من قبل الدولتين العظميين آنذاك: الروم والفرس، ولذلك لا

---

(١) راجع: الجزء السادس من تأريخ العرب قبل الإسلام، لجواد علي.

نرى لهم أي أثر فيها، إذ لم يكن لهم أي مغنم في تجهيز الجيوش إليها، فهم ان فعلوا ذلك كان عليهم أن يرجعوا عنها خائبيين خاسرين.

وقد نقل بعض المؤرخين اليونانيين: أن القائد اليوناني الكبير:

دمريوس، عزم على تسخير الجزيرة حتى وصل إلى قرية: پترا - ولعلها ماء

بدر - فقال له أهلها: أيها القائد اليوناني! لماذا تحاربنا؟ فنحن نعيش في

صحاري ليس فيها أي شئ للعيش، وقد اخترنا هذه الصحارى القاحلة

الجرداء كي لا ندعن لأمر أحد، فاقبل هدايانا وانصرف عنا. والا فنحن

نعلمك أنك ستصاب بمصائب عظيمة ومشاكل كثيرة: واعلم أن أحدنا لا

ينفك عما هو عليه من الخلق والعادة، فلو تقدمت فينا وأسرت منا أناسا

تريد أن تذهب بهم فإنك لن ترى نفعا فيهم فإنهم سوف يقابلونكم بسوء

الأعمال والنيات لا يغيرون شيئا مما هم عليه!

فقبل القائد اليوناني هداياهم وانصرف عن تسخير الجزيرة (١).

٢ - القسم المركزي والشرقي من الجزيرة يسمى الصحراء العربية وفيها

صحراء النجد، وهي أراضي مرتفعة نسبيا وفيها قرى عامرة كذلك، منها

"الرياض" التي أصبحت في سلطة آل سعود عاصمة لهم، وهي الآن مدينة

كبيرة.

٣ - القسم الجنوبي الغربي للجزيرة يسمى: اليمن، طولها من الشمال إلى

الجنوب يقرب من سبعمائة وخمسين كيلومتر، ومن الغرب إلى الشرق يقرب

من أربعمائة كيلومتر، وتقرب مساحتها من ستين ألف ميل مربع، في جنوبها

مدينة: عدن، وهي أكبر مدن اليمن، ويحدها من الشمال صحراء نجد ومن

---

(١) بالفارسية، تمدن اسلام وعرب: ٩٤.

المشرق صحراء الربع الخالي، ومن المغرب البحر الأحمر، وأكبر موانئها ميناء: الحديدة.

واليمن هي أخصب نقاط الجزيرة وأكثرها بركة ونعمة، ولها تاريخ حضاري عظيم، فهي مملكة التبابعة الذين حكموها سنين طويلة. وكانت المركز التجاري المهم ومفترق الطرق، وبها الأحجار الكريمة والذهب والفضة. وبها آثار حضارية ما زالت باقية حتى اليوم. وهذا يعني أن عرب اليمن كانوا قد بنوا هذه الآثار المهمة بهمهمهم العالية في عهد لم تتوفر فيه الامكانيات لهذه الأعمال الضخمة. وكانوا قد تقدموا في الزراعة والري إلى حد تقرير البرامج المقررة والمنفذة حكومياً بدقة.

فمن آثارهم التاريخية ذلك السد المعروف بسد مأرب، والذي ما زالت آثاره باقية، وهو الذي تهدم بالسيل الذي أطلق عليه القرآن الكريم قوله سبحانه \* (فأرسلنا عليهم سيل العرم) \* وذلك حيث قال تعالى \* (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي اكل خمط وأثل وشئ من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين فقلوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين) \* (١).

(١) سبأ: ١٥ - ٢٠.

وفي سورة قريش إشارة إلى تجارتهم في الصيف إلى اليمن \* (لإيلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) \* (١).

يقول جرجي زيدان: " إن الآثار التي ظهرت من الحفريات الأثرية للمستشرقين تدل على الحضارة الراقية في اليمن من سد مأرب وفي صنعاء، ومدينة بلقيس. وكانت في مدينة مأرب (وهي مدينة سبأ) قصور عالية قد زينت أبوابها وسقوفها بالذهب، ووجد بها أوان من الذهب والفضة، وسرر معدنية كثيرة " (٢).

وروى الشيخ الطبرسي عن فروة بن مسيك قال: سألت رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن سبأ أرجل هو أم امرأة؟ فقال هو رجل من العرب ولد

عشرة، تيامن منهم ستة وتشاءم أربعة، فأما الذين تيامنوا فالأزد وكندة ومذحج والأشعريون وأنمار وحمير. فقال رجل من القوم: ما أنمار؟ قال: الذين منهم خثعم وبجيلة، وأما الذين تشاءموا فعاملة وجذام ولخم وغسان (٣).

وفي " الكافي " باسناده عن سدير: قال: سأل رجل أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: \* (قالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم) \* الآية، فقال: هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة ينظر بعضهم إلى بعض، وأنهار جارية، وأموال ظاهرة، فكفروا نعم الله عز وجل وغيروا ما

(١) قريش: ١ - ٤.

(٢) بالفارسية: تمدن اسلام وعرب: ٩٦.

(٣) مجمع البيان ٨: ٦٠٤، طبعة بيروت.

بأنفسهم من عافية الله فغير الله ما بهم من نعمة، \* (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) \* (١) فأرسل الله عليهم سيل العرم، فغرق قراهم وخرّب ديارهم وذهب بأموالهم وأبدلهم مكان جناتهم \* (جنتين ذواتي اكل خمط وأثل وشئ من سدر قليل) \* ثم قال: \* (ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور) \* (٢).

وقوم سبأ من العرب العاربة باليمن، سموا باسم أبيهم سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان، كما نقل رواة التاريخ.

العرب قبل الإسلام:

أ - العرب البائدة:

لا ريب في أن جزيرة العرب كانت موطن قبائل كثيرة من العرب منذ القدم، وقد باد بعضهم على أثر حوادث خاصة سماوية وأرضية، وذلك لأعراضهم عن ذكر الله كما قال تعالى في قوم سبأ: \* (فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم... ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور... وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق... ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه) \* (٣) ولذلك سمي هؤلاء بالبائدة.

ولعل منهم قوم عاد المعاد ذكرهم في القرآن الكريم أكثر من عشرين مرة وقوم ثمود المكرر ذكرهم في القرآن الكريم أكثر من خمس وعشرين

---

(١) الرعد: ١١.

(٢) الميزان ١٦ : ٣٢٤.

(٣) سبأ: ١٦ - ٢٠.

مرة.

ب - عاد قوم هود (عليه السلام):

أما عاد فإنهم قوم من العرب من بشر ما قبل التأريخ كانوا يسكنون الجزيرة انقطعت أخبارهم وانمحت آثارهم، ولا يحفظ التأريخ من حياتهم إلا أقاصيص لا يطمأن إليها، وليس في التوراة الموجودة ذكر لهم. والذي يذكره القرآن الكريم من قصتهم هو: أن عادا كانوا يسكنون وادي أو صحراء الأحقاف (١) وهو واد بين عمان وأرض مهرة إلى حضرموت والأحقاف هي الرمال الملتوية. وأنهم من ذرية من حملهم الله مع نوح (عليه السلام) وكانوا ذوي خلقة قوية عظيمة وطوالا (٢) وكان لهم تقدم ورقي

في المدنية والحضارة، ولهم بلاد عامرة وأرض خصبة ذات جنات ونخيل وزروع ومقام كريم وبعث الله فيهم أخاهم هودا يدعوهم إلى الحق ويرشدهم إلى أن يعبدوا الله ويرفضوا عبادة الأوثان ويعملوا بالعدل والرحمة (٣)، فبالغ في وعظهم وبث النصيحة فيهم وأثار الطريق وأوضح السبيل، وقطع عليهم العذر، فقابلوه بالاباء والامتناع، وواجهوه بالجحد والانكار، ولم يؤمن به إلا شذمة منهم قليلون، وأصر جمهورهم على البغي والعناد، ورموه بالسفه والجنون، وألحوا عليه بان ينزل عليهم العذاب الذي كان ينذرهم ويتوعدهم به، فأرسل الله عليهم العذاب وأرسل إليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالرميم (٤) كانت تنزع الناس

(١) الأحقاف: ٢١.

(٢) الأعراف: ٦٩، والسجدة: ١٥، الشعراء: ١٣٠.

(٣) الشعراء: ١٣٠.

(٤) الذاريات: ٤٣.

كأنهم أعجاز نخل منقعر (١)، ريحا صرصرا في أيام نحسات سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية (٢) تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم (٣). فأهلكهم الله جميعا إلا هودا والذين آمنوا معه (٤) ولعله لهذا يسمى عادا المهلكة بعاد الأولى، والثانية هي الباقية منهم (٥).

ج - ثمود قوم صالح (عليه السلام):

وأما ثمود فهم قوم من العرب العاربة كانوا يسكنون وادي القرى بين المدينة والشام، وهم من بشر ما قبل التاريخ أيضا لا يضبط التاريخ إلا شيئا يسيرا من أخبارهم، ولقد عفت الدهور آثارهم، ولا اعتماد على ما يذكر من جزئيات قصصهم.

والذي يقصه كتاب الله من أخبارهم هو: أنهم كانوا أمة من العرب يدل عليه اسم نبيهم صالح (عليه السلام) وهو منهم (٦) جاءوا بعد قوم عاد، وكانت لهم

حضارة ومدنية، يعمرون الأرض ويتخذون من سهولها قصورا ويتخذون من الجبال بيوتا آمنين (٧)، ويفجرون العيون ويحرثون ويغرسون جنات

---

(١) القمر: ٢٠.

(٢) الحاقة: ٧.

(٣) الأحقاف: ٢٥.

(٤) هود: ٥٨.

(٥) النجم: ٥.

(٦) هود: ٦١.

(٧) الأعراف: ٧٤.



النخيل (١)، وكان في مدينتهم شعوب وقبائل يتحكم فيهم شيوخهم وسادتهم، وفيهم تسعة رهط يفسدون في الأرض ولا يصلحون (٢) فلما أسرفوا في أمرهم أرسل الله إليهم صالحا النبي (عليه السلام)، وكان من بيت الشرف والفخار معروفا بالعقل والكفاءة (٣) فدعاهم إلى توحيد الله سبحانه وأن يتركوا عبادة الأصنام وأن يسيروا في مجتمعهم بالعدل والاحسان وأن لا يطفؤا ولا يسرفوا (٤) فقام بالدعوة إلى دين الله بالحكمة والموعظة الحسنة وصبر على الأذى في جنب الله، فلم يؤمن به إلا جماعة قليلة من الضعفاء (٥). أما الطغاة والمستكبرون وعامة من تبعهم فقد أصروا على كفرهم واستذلوا الذين آمنوا به ورموه بالسفاهة والسحر (٦) وطلبوا منه البينة على كلامه وسألوه آية معجزة تدل على صدقه في دعوى الرسالة، واقتربوا له أن يخرج لهم من صخر الجبل ناقة، فأتاهم ناقة على ما وصفوها له، وقال لهم: إن الله يأمركم أن تشربوا من عين مائكم يوما وتكفوا عنها يوما فتشربها الناقة، فلها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم، وأن تذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب (٧) وكان الأمر على ذلك حيناً. ثم إنهم مكروا وطغوا وبعثوا أشقاهم لقتل الناقة فعقرها. وقالوا

(١) الشعراء: ١٤٨.

(٢) النمل: ٤٨.

(٣) هود: ٦٢، والنمل: ٤٩.

(٤) هود والشمس.

(٥) الأعراف: ٧٥.

(٦) الأعراف: ٦٦، والشعراء: ١٥٣، والنمل: ٤٧.

(٧) الأعراف: ٧٢، والشعراء: ١٥٦، وهود: ٦٤.

لصالح: إئتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين. قال صالح (عليه السلام): تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب (١).  
ثم مكرت شعوب المدينة وأرهابها بصالح \* (تقاسموا بالله لنبيته وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون) \* (٢) \* (فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون) \* (٣) \* (فأصبحوا في دارهم جاثمين) \* (٤) \* (وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) \* (٥).

وفي "الكافي" بسنده عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله الصادق (عليه السلام): \* (كذبت ثمود بالنذر فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه إنا إذا لفي ضلال وسعر) \* (٦). قال: بعث الله إليهم صالحا فلم يجيبوه وعتوا عليه وكانت صخرة يعظمونها ويعبدونها ويذبحون عندها في رأس كل سنة ويجتمعون عندها. فقالوا: إن كنت تزعم نبيا رسولا فادع لنا إلهك حتى يخرج لنا من هذه الصخرة الصماء ناقة عشراء (أي ذات حمل في الشهر العاشر) فأخرجها الله كما طلبوا منه (و) أوحى الله تبارك وتعالى إليه: أن يا صالح قل لهم: إن الله قد جعل لهذه الناقة شرب يوم ولكم شرب يوم. فكانت الناقة إذا كان يومها شربت الماء ذلك اليوم، فيحبسونها فلا يبقى صغير ولا كبير إلا شرب من لبنها يومهم ذلك، فإذا كان الليل

- 
- (١) هود: ٦٥.  
(٢) النمل: ٤٩.  
(٣) الذاريات: ٤٤.  
(٤) الأعراف: ٧٨.  
(٥) النمل: ٥٣.  
(٦) القمر: ٢٣، ٢٤.

وأصبحوا غدوا إلى مائهم فشربوا منه ذلك اليوم ولم تشرب الناقة ذلك اليوم فمكثوا بذلك ما شاء الله.

ثم إنهم عتوا على الله ومشى بعضهم إلى بعض قال: اعقروا هذه الناقة واستريحوا منها، لا نرضى أن يكون لنا شرب يوم ولها شرب يوم. ثم قالوا: من الذي يلي قتلها ونجعل له جعلا ما أحب؟! فجاءهم رجل أحمر أزرق ولد زنا لا يعرف له أب، يقال له: قدار، شقي من الأشقياء مشؤوم عليهم فجعلوا له جعلا.

فلما توجهت الناقة إلى الماء الذي كانت ترده تركها حتى شربت وأقبلت راجعة فقعد لها في طريقها فضربها بالسيف فلم يعمل شيئا فضربها ضربة أخرى فقتلها، وخرت على الأرض على جنبها وهرب فصيلها حتى صعد إلى الجبل، فرغا ثلاث مرات إلى السماء وجاء قوم صالح فلم يبق منهم أحد إلا شركه في ضربته واقتسموا لحمها فيما بينهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير إلا أكل منها.

فلما رأى صالح أقبل إليهم وقال: يا قوم ما دعاكم إلى ما صنعتُم؟ أعصيتُم أمر ربكم؟ فأوحى الله تبارك وتعالى إلى صالح (عليه السلام): أن قومك قد طغوا وبغوا وقتلوا ناقة بعثها الله إليهم حجة عليهم، ولم يكن لهم فيها ضرر، وكان لهم أعظم المنفعة، فقل لهم: إني مرسل إليهم عذابي إلى ثلاثة أيام فإن هم تابوا قبلت توبتهم وصددت عنهم، وإن هم لم يتوبوا ولم يرجعوا بعثت إليهم عذابي في اليوم الثالث.

فأتاهم صالح وقال: يا قوم إني رسول ربكم إليكم وهو يقول لكم: إن تبتُم ورجعتم واستغفرتُم غفرت لكم وتبت عليكم. فلما قال لهم ذلك كانوا أعتى وأخبث\* (وقالوا يا صالح اتنا بما

تعدنا إن كنت من المرسلين) \* (١) قال: يا قوم إنكم تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة، واليوم الثاني وجوهكم محمرة، واليوم الثالث وجوهكم مسودة. فلما كان أول يوم أصبحوا ووجوههم مصفرة فمشى بعضهم إلى بعض وقالوا قد جاءكم ما قال صالح. فقال العتاة منهم: لا نسمع قول صالح ولا نقبل قوله وإن كان عظيما. فلما كان اليوم الثاني أصبحت وجوههم محمرة، فمشى بعضهم إلى بعض فقالوا: يا قوم قد جاءكم ما قال لكم صالح فقال العتاة منهم: لو أهلكنا جميعا ما سمعنا قول صالح ولا تركنا آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها، ولم يتوبوا ولم يرجعوا، فلما كان اليوم الثالث أصبحوا ووجوههم مسودة فمشى بعضهم إلى بعض فقالوا يا قوم أتاكم ما قال لكم صالح.

فقال العتاة منهم: قد أتانا ما قال لنا صالح. فلما كان نصف الليل أتاهم جبرئيل فصرخ بهم صرخة خرقت أسماعهم وفلقت قلوبهم وصدعت أكبادهم، فماتوا جميعا في طرفة عين صغيرهم وكبيرهم، ولم يبق لهم ناعقة ولا راغية ولا شئ إلا أهلكه الله، وأصبحوا في ديارهم ومضاجعهم موتى، وأرسل الله إليهم مع الصيحة النار من السماء فأحرقهم أجمعين (٢).

٢ - القحطانيون: هم أبناء يعرب بن قحطان الذين كانوا يسكنون اليمن وجنوب جزيرة العرب، ويسمون بالعرب العاربة أيضا. واليمنيون اليوم بصورة عامة والأوس والخزرج هم من نسل قحطان. وقد سبق أن قوم سبأ أيضا كانوا من نسل قحطان، وكانت لهم حكومات ومساع عمرانية

(١) الأعراف: ٧٧.

(٢) الميزان ١٠: ٣١٤، ٣١٦.

وحضارية أثرية ولهم خط يسمى بالخط المسند. وكل ما يقال عن حضارة العرب قبل الإسلام فإنما هو من هؤلاء في اليمن.

٣ - العدنانيون: وهم أبناء إسماعيل بن إبراهيم الخليل (عليه السلام) الذي قد تبين لنا أنه أمر بأن يذهب بابنه إسماعيل وأمه هاجر إلى أرض مكة، فسار بهم إبراهيم (عليه السلام) من أرض فلسطين إلى بطن واد منخفض بلا ماء ولا كلاً باسم مكة، فأجرى الله لهم ماء زمزم. وكبر إسماعيل فتزوج من قبيلة جرهم الذين استأذنوا إبراهيم أن يسكنوا مكة فأذن لهم، فكان لإسماعيل نسل كثير، ومن أحفاده عدنان، وقد تفرعت منه فروع عديدة أشهرها قبيلة قريش ومنهم بنو هاشم.

أخلاق العرب قبل الإسلام:

ونعني بالأخلاق هنا تلك الآداب الاجتماعية التي كانت رائجة بينهم قبل الإسلام. وبصورة عامة نستطيع أن نلخص الخصال المحمودة العامة للعرب في بضعة سطور فنقول:

إن عرب الجاهلية - ولا سيما العرب المستعربة من نسل إسماعيل (عليه السلام) - كانوا بالطبع أسخياء يكرمون من استضافهم، ولا يخونون أماناتهم إلا قليلاً، ويرون نقض العهد ذنباً لا يغتفر، وكانوا صريحين في أقوالهم، أقوياء في حفظهم، أقوياء في فنون من الشعر والخطابة، يضرب بهم المثل في شجاعتهم وجرأتهم، مهرة في ركض الخيل والرمي، يرون الفرار من الزحف عاراً لا يغتسل.

وفي مقابل هذه الصفات كانوا قد تلوثوا من مساوئ الأخلاق بما يذهب بكل كمال من هذه الخصال ولولا أن تداركهم رحمة من ربهم بأن

بعث فيهم رسولا من أنفسهم يزيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، لما كنا نعيش اليوم نسلا من عدنان، بل كانوا قد التحقوا بالعرب البائدة، وكانت تتجدد قصة أخرى عن هؤلاء البائدين.

إن شيوع الجهل والخرافات والفساد فيهم كان قد قرب حياتهم من حياة الحيوانات، بحيث ينقل لنا التاريخ قصصا متعددة عن حروب امتدت خمسين سنة بل مائة، ولم تبدأ إلا على مواضع حقيرة لا يعبأ بها. إن عدم وجود حكومة متنفذة بينهم تضرب على أيدي الطغاة والبغاة من ناحية، ومن ناحية أخرى سوء الوضع الجغرافي للجزيرة من حيث الماء والكأ، كانا عاملين جعلاً أكثر العرب من البدو الرحل يجوبون الصحاري برواحلهم كل عام سعيًا وراء الماء والكأ، وإذا رأوا أثرا منهما نصبوا خيامهم حولها، وإذا علموا - أو أخبرهم رائدهم - بمكان أنفع مما هم فيه بدأوا الرحلة من جديد.

إن الجهل والفقر وفقدان النظام كان قد خيم على بيئة الجزيرة العربية بصورة ظاهرة بحيث أصبحت لهم تلك العادات القبيحة أمورا اعتيادية، فكثرت فيهم الغارات، واسر بعضهم، وتداول فيهم الربا والخمر والميسر. انهم كانوا يشنون على المروة ويمجدون بالشجاعة، لكن مفهوم الشجاعة لديهم كان عبارة عن قتل أكبر عدد ممكن وسفك الدماء أكثر فأكثر. وكذلك الغيرة كانت لديهم بمعنى وأد البنات في القبور وهن أحياء. ويرون الوفاء ان ينصروا عشيرتهم وحلفاءهم في كل شئ سواء كانوا على حق أم باطل.

لا يسألون أخاهم حين يندبهم\* في النائبات على ما قال برهانا

هل كانت للعرب حضارة قبل الإسلام؟  
لا شك أنه كانت هناك في جزيرة العرب بعض الحضارات، إلا أنها لم تكن في كل الجزيرة بل عدة نقاط منها، كحضارة قوم سبأ أصحاب سد مأرب في اليمن، فإنها حضارة لا تنكر، ففضلاً عما ذكر عنها في التوراة الحاضرة وما نقل عن " هرودوت " و " ارتميدور " المؤرخين اليونانيين قبل الميلاد، نرى المؤرخ الشهير المسعودي يقول في وصفها:  
" ذكر أصحاب التاريخ القديم: أن أرض سبأ كانت من أخصب أرض اليمن وأثرها وأغدقها، وأكثرها جنانا وغيطانا وأفسحها مروجا، مع بنية حسن وشجر مصفوف، ومساكن للماء متكاثفة وأنهار متفرقة. وكانت مسيرة أكثر من شهر للراكب المجد على هذه الحالة، وفي العرض مثل ذلك، وإن الراكب والمار كان يسير في تلك الجنان من أولها إلى أن ينتهي إلى آخرها لا تواجهه الشمس ولا تعارضه لاستتار الأرض بالعمارة الشجرية. واستيلائها عليها وإحاطتها بها. وكان أهلها في أطيب عيش وأرفهه، وأهنأ حال وأرغد قرى، وفي نهاية الخصب وطيب الهواء وصفاء الفضاء وتدفق الماء، وقوة الشوكة واجتماع الكلمة ونهاية المملكة، وكانت بلادهم في الأرض مثلاً، وكانوا على طريقة حسنة من اتباع شريف الأخلاق، وطلب الأفضال بحسب الإمكان وما توجبه القدرة من الحال، فمكثوا على ذلك ما شاء الله من الأعصار، لا يعاندهم ملك إلا قصموه، ولا يوافيهم جبار في جيش إلا كسروه، فذلت لهم البلاد، وأذعن لطاعتهم العباد، فصاروا تاج

الأرض " (١).

إلا أن وجود هذه المستندات لا تدلنا على حضارة تسود كل أقطار الجزيرة العربية، ولا سيما منطقة الحجاز التي لم تكن تتمتع بهذه الحضارة بل لم تشم شيئاً من نسيمها، وهذا هو الذي جعلها مصونة عن تصرف المتصرفين بالبلاد، فلم يتوجه إليها نهم الروم والفرس اللذين كانا يقتسمان العالم آنذاك. والمقطوع به هو أنه لم يبق من هذه الحضارة حين ظهور الإسلام شيء يذكر.

ونحن هنا نأتي بذكر قصة أسعد بن زرارة الخزرجي، التي تبين لنا نقاطاً كثيرة من حياة الناس في الحجاز: روى الشيخ الطبرسي في كتابه "إعلام الوري بأعلام الهدى" عن علي بن إبراهيم أنه قال:

" كان بين الأوس والخزرج حرب قد بغوا فيها دهوراً طويلاً، وكانوا لا يضعون السلاح لا بالليل ولا بالنهار، وكان آخر حرب بينهم يوم بغاث وكانت للأوس على الخزرج، فخرج أسعد بن زرارة وذكوان إلى مكة في عمرة رجب يسألون الحلف على الأوس، وكان أسعد بن زرارة صديقاً لعتبة بن ربيعة، فنزل عليه فقال له: إنه كان بيننا وبين قومنا حرب وقد جئناكم نطلب الحلف عليهم.

فقال عتبة: بعدت دارنا عن داركم ولنا شغل لا نتفرغ معه لشئ! قال: وما شغلكم وأنتم في حرمكم وأمنكم؟

قال عتبة: خرج فينا رجل يدعي أنه رسول الله، سفه أحلامنا وسب آلهتنا وأفسد شبابنا وفرق جماعتنا.

---

(١) مروج الذهب ٢: ١٨١.



فقال له أسعد: من هو منكم؟  
قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب من أوسطنا شرفا وأعظمنا بيتا.  
وكان أسعد وذكوان وجميع الأوس والخزرج يسمعون من اليهود  
الذين كانوا بينهم - النظير وقريظة وقينقاع - : إن هذا أوان نبي يخرج بمكة  
يكون مهاجرة بالمدينة، لنقتلنكم به يا معشر العرب.  
فلما سمع أسعد ما سمع من عتبة وقع في قلبه ما كان سمعه من اليهود،  
وقال: فأين هو؟

وكان هذا في وقت محاصرة بني هاشم في الشعب فقال عتبة: إنهم لا  
يخرجون من شعبهم إلا في الموسم، وها هو جالس في الحجر، فلا تسمع منه  
ولا تكلمه فإنه ساحر يسحر بكلامه.

فقال أسعد: فكيف أصنع وأنا معتمر لا بد لي أن أطوف بالبيت؟  
فقال: ضع في أذنيك القطن. فحشا أسعد في أذنيه القطن ودخل  
المسجد ورسول الله جالس في الحجر مع قوم من بني هاشم، فطاف أسعد  
بالبيت ونظر إلى رسول الله نظرة وجازه، فلما كان في الشوط الثاني قال في  
نفسه: ما أجد أجهل مني! أكون مثل هذا الحديث بمكة فلا نعرفه حتى  
أرجع إلى قومي فأخبرهم؟! فأخذ القطن من أذنيه ورمى به وقال لرسول  
الله: أنعم صباحا!

فرفع رسول الله رأسه إليه وقال: قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من  
هذا، تحية أهل الجنة: السلام عليكم.

فقال أسعد: إن عهدك بهذا لقريب! إلام تدعو؟ يا محمد!  
قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، وأدعوكم \* (أن لا  
تشرکوا به شیئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن

نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفساً إلا وسعها وإذا قتلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) \* (١).

فلما سمع أسعد هذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنتك رسول الله.

كانت هاتان الآيتان من سورة الأنعام تتضمنان الداء والدواء لامة متحاربة جاهلة، ولذلك خلفت أثراً عميقاً في قلب أسعد وذكوان الخزر جييين فأسلما فوراً " ثم قالاً: يا رسول الله! ابعث معنا رجلاً يعلمنا القرآن ويدعو الناس إلى أمرك. فأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله) مصعب بن عمير بالخروج

معهما، فخرج هو معهما إلى المدينة حتى قدموا على قومهم " (٢). إن النظر في مفاد هاتين الآيتين يغنينا عن أي بحث آخر عن أوضاع العرب قبل الإسلام، فإن هاتين الآيتين تبينان ما كان يسود حياة العرب في الجاهلية من الأمراض الخلقية المزمنة، وإن مضمون هاتين الآيتين شاهد على ابتلاء العرب بجميع هذه الأوصاف الرذيلة، ولهذا تلاهما رسول الله على أسعد في أول لقاءه به وبذلك عرفه برسالته.

(١) الأنعام: ١٥١، ١٥٢.

(٢) إعلام الوری: ٥٦، طبعة النجف.

الدين في جزيرة العرب:

إن آيات القرآن الكريم تشير إلى أرباب العرب وآلهتهم ورموزها من أصنامهم وأوثانهم، والقرآن \* (أحسن القصص) \* وفيه الكفاية: قال عز وجل: \* (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب وانطلق الملائ منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق) \* (١).

وإذا كانت إيران قد اتخذت الزرادشتية (المجوسية) دينا رسميا لها طلبا للإستقلال العقائدي عن الروم المسيحية (٢)، وهما في حرب دؤوب، فطبيعي أن تحاول إيران نشر عقيدتها الثنوية بالإلهين: إله الخير وإله الشر بين الشعوب المغلوبة المستعمرة لها من حولها، فتتفشى المجوسية في بعض القبائل العربية من تميم والبحرين وعمان واليمن (٣) ونحن نعلم أن المجوس ثنيون يؤمنون بالإلهين يدبران العالم فللخير يزدان وللشر اهريمن ولهما رمزان فليزدان الخير النور، ولاهريمن الشر الظلمة.

أما أكثر العرب في الجاهلية فكانوا وثنيين يؤمنون بقوى إلهية كثيرة منبثة في مظاهر الطبيعة، وبقوى خفية كثيرة في بعض الحيوانات والنباتات وحتى الجمادات، فكانوا يتعبدون لأصنام وحتى أوثان كثيرة اتخذوها رمزا

(١) ص: ٤ - ٧.

(٢) الإسلام وإيران ٢: ٣٢.

(٣) تأريخ العرب قبل الإسلام ٦: ٢٨٤ فما بعد.

لتلك الآلهة ومنها الكواكب والنجوم.  
فكان عرب الجنوب في اليمن يرجعون بآلهتهم إلى ثلوث مقدس هو:  
القمر، واسمه عند المعينيين (أوائل الألف الأول قبل الميلاد) (١) ود، وكان  
إلههم الأكبر، وهو الزوج الذكر، ولذلك لفظه مذكر. وتليه الشمس، وهي  
اللات، وفيها تاء الإناث، ولذا اعتبروها زوجة القمر ولذلك لفظها مؤنث!  
ومنها ولدت العزى أي الزهرة أو عشتار، أو فينوس بالرومية، أو ناهيد  
بالفارسية. ولهم آلهات أخرى رمز عن بعض النجوم أو بعض مظاهر الطبيعة  
أو بعض الطيور، وكانوا قد بنوا عليها الهياكل ويقدمون لها القرابين ويقوم  
عليها كهنة ذوو نفوذ كبير. وقوافل التجارة والهجرة كانت متبادلة بينهم وبين  
عرب الشمال العدنانيين أو النزاريين الحجازيين فحملوا دينهم معهم إليهم (٢).  
وأشار القرآن الكريم إلى عبادتهم للشمس في قوله سبحانه حكاية  
عن الهدهد من طيور سليمان بن داود، إذ تفقدها وكان الهدهد غائباً فلم  
يره \* (فمكث غير بعيد) \* إذ جاء، \* (فقال أحطت بما لم تحط به وجئتك  
من سبأ نبأ يقين إني وجدت امرأة تملكهم... وجدتها وقومها يسجدون  
للشمس من دون الله) \* (٣). ويضيف القمر في آية أخرى تخاطب العرب  
المشركين: \* (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) \* (٤).  
ومن قبل أضاف إليهما الكوكب فيما حكاه عن خليله إبراهيم (عليه السلام)

- 
- (١) العصر الجاهلي: ٢٥ لشوقي ضيف.  
(٢) انظر العصر الجاهلي: ٢٩ لشوقي ضيف.  
(٣) النمل: ٢٢ - ٢٤.  
(٤) فصلت: ٣٧.

قال: \* (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب  
الآفلين) \* ولعله كان عشتار (الزهرة)، ولعل الليلة كانت من أواخر الشهر  
القمرى إذ يظهر القمر متأخرا فبدأ بالكوكب ثم قال: \* (فلما رأى القمر بازغا  
قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين) \*  
فالليلة كانت من أوائل العشر الأخيرة من الشهر القمري إذ يظهر القمر  
متأخرا ثم يأفل ولا يبقى حتى الصباح، ولما بزغت الشمس صباحا \* (فلما  
رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر) \* ولعله بهذا يعترض على  
تقديمهم للقمر (الأصغر) على الشمس (الأكبر) \* (فلما أفلت قال يا قوم إني  
برئ مما تشركون) \* (١).

ولعل شرك هؤلاء الصابئة البابليين هو منشأ شرك أهل اليمن ثم  
الحجاز (٢). أما الهدهد فطبيعي أنه إنما اهتدى إليهم نهارا فوجدهم يسجدون  
للشمس، ولم يذكر القمر والزهرة ولم ينفهما.  
وقد أشار القرآن الكريم إليها بأسمائها المعينية اليمنية لدى النزاريين  
الحجازيين مع خمسة آلهة أخرى لهم، في آيتين من سورتين هما قوله  
سبحانه: \* (أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) \* ثم أشار إلى  
أنوثتهما لديهم فقال: \* (الكم الذكر وله الأنثى) \* (٣).  
والآية الأخرى من سورة نوح وعن لسانه (عليه السلام) \* (قال نوح رب  
إنهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا ومكروا مكرا كبارا

(١) الأنعام: ٧٦ - ٧٨.

(٢) العصر الجاهلي: ٨٩ لشوقي ضيف.

(٣) النجم: ١٩ - ٢١.

وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق  
ونسرا) \* ثم لم يجعلها إناثا بل ذكرها في الضمير إليها فقال: \* (وقد أضلوا  
كثيرا) \* ثم حكى دعاء نوح عليهم قال: \* (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) \* (١).  
إذن فلغة (ود) رجعت إلى أقدم من المعينين باليمن (أوائل الألف  
الأول - ق م) وإلى أقدم من قوم إبراهيم ببابل العراق (أوائل الألف الثالث  
ق م) إلى ما قبل الطوفان (أوائل الألف الرابع ق م) ومن حيث المكان قرب  
مكان إبراهيم ببابل العراق في الكوفة (٢) ولذلك نقل الطوسي في " التبيان " عن  
الضحاك وابن زيد وقتادة عن ابن عباس قال: هذه الأصنام المذكورة كان  
يعبدها قوم نوح ثم عبدتها العرب فيما بعد (٣).  
ونقله الطبرسي في " مجمع البيان " وفي تفصيله نقل عن ابن عباس  
أيضا قال: نحت إبليس خمسة أصنام وحمل الكفار فيما بين آدم ونوح على  
عبادتها، وهي: ود وسواع ويعوق ويغوث ونسر. فلما كان الطوفان دفن  
تلك الأصنام وطمها بالتراب فلم تزل مدفونة، حتى أخرجها الشيطان  
لمشركي العرب:  
فاتخذت قضاة ودا فعبدوه بدومة الجندل، توارثوه حتى صار إلى  
كلب.  
وأخذ بطنان من طي يغوث فذهبوا به إلى مراد فعبدوه زمانا، ثم إن

(١) نوح: ٢١ - ٢٤.

(٢) ففي روضة الكافي عن الصادق (عليه السلام) قال: عمل نوح سفينته في مسجد الكوفة...  
ثم التفت وأشار بيده إلى موضع وقال: وهنا نصبت أصنام قوم نوح: يغوث ويعوق  
ونسر - الميزان ٢٠ - ٣٥. وعليه فلعل هذه الأسماء سريانية دخلت في المعينية.

(٣) التبيان ١٠ : ١٤١.

بني ناجية أرادوا أن ينزعوه منهم ففروا به إلى بني الحرث بن كعب، فجاء الإسلام وهو عندهم.  
وأما يعوق فكان لكهلان (اليمن) ثم توارثوه حتى صار إلى همدان (اليمن) فجاء الإسلام وهو فيهم.  
وأما نسر فكان لختعم (اليمن) يعبدونه.  
وسواع كان لآل ذي الكلاع (الحميري اليمني) يعبدونه.  
وفي كيفية حمل إبليس لأولئك الأوائل على عبادتها نقل عن محمد بن كعب القرظي قال: هذه أسماء قوم ممن كان بين آدم ونوح صالحين، فلما ماتوا ونشأ نسلهم بعدهم قال لهم إبليس: لو صورتم صورهم، ففعلوا وكانوا يقدسونها، فلما ماتوا ونشأ نسلهم بعدهم قال لهم إبليس: إن الذين كانوا قبلكم كانوا يعبدونها، فعبدوها فكان ذلك مبدأ عبادة الأوثان (١).  
أما الآيات فقد أشارت إلى أن عبادتها كانت مكرًا مكره أصحاب الأموال والأولاد، ولعله لاستثمار الضعفاء منهم. ولعل في الفصل بين الآلهة وهذه الأصنام في قوله: \* (وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا...) \* إشارة إلى أنهم جعلوا هذه الأصنام رموزًا للآلهة لا نفسها.  
ثم نقل الطبرسي عن قتادة قائمة بنسبة أكثر من هذه الأصنام الخمسة إلى قبائل العرب قال:  
إن أوثان قوم نوح صارت إلى العرب، فكان ود بدومة الجندل.  
وسواع برهاط لهذيل. وكان يغوث لمراد (اليمن) وكان يعوق لهمدان (اليمن)

---

(١) مجمع البيان ١٠: ٥٤٧. ونقله السيوطي عن ابن عباس أيضًا في الدر المنثور. وقد رواه الصدوق عن الصادق (عليه السلام) في علل الشرائع.

وكان نسر لآل ذي الكلاع من حمير (اليمن) وكان اللات لثقيف، وأما العزى  
فلسليم وغطفان وجسم ونضر وسعد، وأما مناة فكانت لفديد، وأما أساف  
ونائلة وهبل فلأهل مكة: كان إساف حيال الحجر الأسود، وكانت نائلة  
حيال الركن اليماني وكان هبل في جوف الكعبة. ونقل عن الواقدي قال:  
كان ود على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة  
أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر من الطير.  
ويقال إن اللات كانت صخرة مربعة بيضاء بنت عليه ثقيف بيتا،  
وكانت قريش وجميع العرب يعظمونه وكعبتها هي كعبة الطائف (١) ولذلك  
نرى في أسمائهم: وهب اللات وعبد شمس.  
وكانت مناة - آلهة الموت والآجال والأعمار والأقذار - صخرة  
منصوبة على ساحل البحر بين مكة والمدينة في هذيل وخزاعة، وكان الأوس  
والخزرج يحجون إلى مكة ويقفون مع الناس المواقف الثلاثة ولكنهم لا  
يحلّقون رؤوسهم، ولا يرون تمام حجتهم إلا أن ينصرفوا إلى مناة فيحلّقوا  
رؤوسهم عندها (٢).  
وكانت العزى شجرة بوادي نخلة شرقي مكة إلى الطائف لغطفان، حتى  
قطعها الإسلام (٣).  
ومن ثنويتهم في وثنيتهم ما تدل عليه معاني: يعوق ويغوث وسواع،

---

(١) الأصنام للكليبي: ١٦ والمحرر لابن حبيب: ٣١٥ ومعجم البلدان في اللات.  
(٢) الأصنام للكليبي: ١٤، والمحرر لابن حبيب: ٣١٦، ومعجم البلدان في مناة.  
(٣) الأصنام للكليبي: ١٧ ونقل الطبرسي عن مجاهد ٩: ٢٦٦ ومعجم البلدان في  
العزى.



ففي الأخير ما يدل على أنه كان إله الهلاك والشر، وبإزائه يعوق أي يكون عائقاً عنه، ويغوث أي يغيث منه (١). ولعلها في أصلها مقتبسة من ثنوية المجوسية، ولا سيما أنهم كانوا يقدمون قرايين النيران، ويوقدون لها لاستمطار السماء والاستسقاء، وعند عقد أيمانهم وأحلافهم (٢). وكان هبل من عقيق أحمر على صورة إنسان، يده اليمنى من ذهب. والقдах أمامه، فإذا اختصموا في أمر أو أرادوا سفراً أو عملاً أتوه فاستقسموا بالقдах عنده فما خرج انتهوا إليه وعملوا به، ومنه، فعل عبد المطلب لذبح ابنه عبد الله. ومنها للزواج، ومنها للمواليد، فإذا شكوا في مولود أهدوا إليه هدية ثم ضربوا بسهام الأزلام (القдах) فإن خرج (الصريح) كان الوليد صريحاً في نسبه وأما إذا خرج (ملصق) دفعوه (٣). ومن الأصنام المشهورة: ذو الخلصة، وهو صنم خثعم وبجيلة وأزد السراة، وكان صخرة بيضاء عند منقوطة (مروة) منقوش عليها كهنة التاج، وكان في تبالة وله بيت يحجون إليه (٤) ولا يخفى أن تركيب اسم الصنم (ذو الخلصة) يمضي وكعبتها هي الكعبة اليمانية. وكان في حاضرة إمارة النبط (ق ٣ م - ق ٢ م) في "سلع" كما جاء في التوراة: أو "بطرا" كما هو اسمها لدى اليونان ولعله ترجمة يونانية لسلع العبرية أو السريانية معبد كبير لصلنمهم ذي الشري (٥) إله الخصب والخمر!

(١) العصر الجاهلي: ٩٠ لشوقي ضيف.

(٢) الحيوان للجاحظ ٤: ٤٦١ فما بعد.

(٣) الأصنام للكليبي: ٢٨. وسيأتي تفصيل الأزلام في الصفحة: ٩٠.

(٤) الأصنام للكليبي والمحرر: ٣١٧.

(٥) الأصنام للكليبي: ٣٧ ومادة الشري في لسان العرب وتاج العروس.

وقال الكلبي في كتابه " الأصنام ": واستهترت العرب في عبادة الأصنام، فمنهم من اتخذ بيتا، ومنهم من اتخذ صنما، ومن لم يقدر على بناء البيت ولا اتخاذ الصنم اتخذ حجرا من الحرم أو مما استحسنت ثم طاف به كطوافه بالبيت، فكان الرجل إذا سافر فنزل منزلا أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فاتخذها ربا وجعل الثلاثة الأخرى أثافي لقدره فإذا ارتحل تركها. وكانوا يذبحون وينحرون عندها ويتقربون بذلك إليها (١). ومن تقدسهم لدماء ذبائحهم القرايين لهياكل الأصنام والأوثان ينصبون لديها أحجارا هي النصب والأنصاب، يصبون عليها دماء ذبائحهم التي يتقربون بها إلى آلهتهم، فالأنصاب والأزلام كانت من لوازم الأوثان والأصنام في كلام الله تعالى: \* (والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) \* (٢). وكان لها سدة وحجاب. وبجانب سدة البيوت المقدسة كان هناك كهان يدعون أنه سخر لهم طائف من الجن يسرق لهم السمع فيعرفون منهم ما كتب الله للناس في ألواحهم، رجالا ونساء. فممن عرف من رجالهم: سطيح الذئبي، وسلمة الخزاعي، وسواد بن قارب الدوسي، وشق بن مصعب الأغاري، وعزى سلمة، وعوف بن ربيعة الأسدي (٣).

---

(١) الأصنام للكلبي: ٣٣.

(٢) المائدة: ٩٠.

(٣) ابن هشام ١: ١٦ والأغاني ٩ و ١٥: ٧٠ و ٨٤ ويقال: قيل لسطيح: من أين لك هذا العلم؟ قال: من صاحبي من الجن كان استمع أخبار السماء حين كلم الله موسى في طور سيناء!

ومن الكاهنات: كاهنة ذي الخلصة، والكاهنة السعدية، والكاهنة الشعثاء، والزرقاء بنت زهير وطريفة الكاهنة امرأة عمرو بن عامر (١) وكان قد يلتحق ببعضها بغايا أيضا (٢)، ويسمون الذي يخبر الكاهن: الرئي.

ولذلك فهم كانوا يؤمنون بالجن ويخافونها ويتعبدونها ويجعلون بينها وبين الله نسبا، وإن كانت هي مظاهر الشر عندهم، وكما كانوا يجعلون الملائكة بنات الله وهي مظاهر الخير والرحمة: \* (وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) \* (٣) ولعلها من ثنوية هؤلاء الوثنيين متسربة إليهم من ثنوية المجوس أيضا.

صحيح أن كثيرا من هؤلاء كانوا يعدون الجن والملك والأرواح والأوثان والأصنام من شفعا لهم عند الله كما حكى القرآن الكريم: \* (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) \* (٤) لكنها لم تكن للنجاة من النار بل \* (اتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) \* (٥) و \* (اتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون) \* (٦). ذلك أنهم كانوا لا يؤمنون ببعث ولا نشور: \* (وقالوا ما هي إلا

---

(١) مجمع الأمثال للميداني ١٩: ١ و ٥٤: ٢ وابن هشام ١: ١٦ في الهامش.

(٢) المحبر: ١٨٤.

(٣) الأنعام: ١٠٠.

(٤) الزمر: ٣.

(٥) مريم: ٨١.

(٦) يس: ٧٤.

حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) \* (١) و \* (قالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) \* (٢) و \* (ضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم) \* (٣) فلم تكن قرباهم للنجاة من النار. نعم كان حجهم الأعظم إلى الكعبة الإبراهيمية وقد بقي فيهم منه ومن حجه بعض السنن مزيجا بالبدع الجاهلية: منها أشهر الحج المعلومات الحرم: رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، فكانت فرصة لبعدهم عن الأماكن المقدسة للوصول إليها دون أن تمس ندورهم، فكانوا فيها يتجرون ويميرون ويقيمون أسواقهم كسوق عكاظ. ويقول ابن حبيب في "المحبر": كانوا يلبون، فكانت قريش تقول: لبيك اللهم لبيك، لا شريك لك إلا شريك هو لك، تملكه وما ملك. تخاطب إساف.

وكانت تلبيتهم لود: لبيك اللهم لبيك، لبيك معذرة إليك. وكانت تلبيتهم للات: لبيك اللهم لبيك، كفى بيتنا بنيه، ليس بمهجور ولا بليه، لكنه من تربة زكية، أربابه من صالح البرية. وكانت تلبيتهم للعزى: لبيك اللهم لبيك، لبيك وسعديك ما أحبنا إليك. وكانت تلبيتهم لذي الخلصة: لبيك اللهم لبيك، لبيك بما هو أحب

(١) الحاشية: ٢٤.

(٢) الأنعام: ٢٩.

(٣) يس: ٧٨.

إليك (١).

فالحمس من قريش وكنانة وخزاعة يطوفون بشبابهم، والحلة يطوفون عرايا.

ويصور الأزرق في كتابه " أخبار مكة " طواف العريان فيقول: يبدأ بإساف فيستلمه ثم يستلم الركن الأسود، ثم يجعل الكعبة عن يمينه ويطوف سبعا فإذا ختم استلم الحطيم أو ركن الحجر الأسود ثم استلم نائلة فختم طوافه، ثم يخرج فيجد ثيابه فيلبسها ويمضي (٢).

وقد فصل الكلبي المؤرخ الشهير المتوفى في ٢٠٦ هـ ديانا العرب قبل الإسلام فقال:

" إن حمير كانت تعبد الشمس وكنانة كانت تعبد القمر وقيس كانت تعبد الشعري، ولخم كانت تعبد المشتري، وطئ كانت تعبد نجمة السهيل، وأسد كانت تعبد العطار، وتميم كانت تعبد الدبران، وبنو مليح كانوا يعبدون الجن، وأكثر العرب الأوثان والأصنام.

وإن أول من جاء بها إلى مكة هو: عمرو بن لحي، وكانوا في أول أمرهم يقولون: \* (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) \* (٣) ثم رأوا فيهم قوة دون قدرة الله، فكانوا يتمسحون بها إذا أرادوا السفر، واتخذوا من أحجار الصحراء أصناما يعبدونها كما يتخذون عددا آخر منها أثافي لقدورهم. كانوا يرون أنهم بالقربان للأوثان يجلبون رضاها، فإذا قربوا لها قربانا

---

(١) أخبار مكة للأزرق ١: ١١٤.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) الزمر: ٣.

تلطخوا بدمائه، وكانوا يتقاسمون بالأزلام عندها، وهي سهام اصطلحوا على بعضها أنها أمر وعلى بعضها الآخر أنها نهى، فيعملون كما تخرج لهم، وقد أصبحت الكعبة بيتا مركزيا للأوثان أكثر من ثلاثمائة وستين، منها اللات والعزى ومناة، اللاتي كانت قريش تزعم أنها بنات الله تعالى فتعبدنها واللات بدورها أم سائر الآلهة وكان مقرها بالطائف، وأما مناة فهي رب الأعمار والآجال، ومقرها بين مكة والمدينة " (١).

أزلام العرب:

قال تعالى: \* (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على نصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق) \* (٢).  
قال القمي في تفسيره للنصب: إن قريشا كانوا يعبدون الصخور فيذبحون لها. و " الأزلام " كانوا يعمدون إلى الجزور فيجزئونه عشرة أجزاء، ثم يجتمعون عليه فيخرجون سهاماً عشرة: سبعة لها أنصباء وثلاثة لا أنصباء لها، فالتى لها أنصباء هي: الفذ والتوأم، والمسبل، والنافس، والحلس، والرقيب، والمعلى، والفذ له سهم، والتوأم له سهمان، والمسبل له ثلاثة أسهم، والنافس له أربعة أسهم، والحلس له خمسة أسهم، والرقيب له ستة أسهم، والمعلى له سبعة أسهم.  
والتي لا أنصباء لها هي: السفح، والمنيح، والوغد. وكان ثمن الجزور

(١) الأصنام للكلبى: ٢٢.

(٢) المائدة: ٣.

على من لم يخرج له من الأنصباء شئ. وهذا قمار، حرمه الله عز وجل (١). وقد عقد اليعقوبي في تأريخه فصلا خاصا بعنوان "أزلام العرب" قال فيه: "وكانت العرب تستقسم بالأزلام في كل أمورها، وهي القداح، ولا يكون لها سفر ولا مقام ولا معرفة حال إلا رجعت إلى القداح. وكانت القداح سبعة: فواحد عليه "الله عز وجل" والآخر "لكم" والآخر "عليكم" والآخر "نعم" والآخر "منكم" والآخر "من غيركم" والآخر "الوعد".

فكانوا إذا أرادوا أمرا رجعوا إلى القداح فضربوا بها ثم عملوا بما تخرج القداح، لا يتعدونه ولا يجوزونه. وكان لهم امناء على القداح لا يثقون بغيرهم.

وكانت العرب إذا كان الشتاء ونالهم القحط وقلت ألبان الإبل استعملوا الميسر بالأزلام، فضربوا بالقداح وتقامروا عليها إلا أن قداح الميسر عشرة: سبعة منها لها أنصب، وثلاثة لا أنصب بها. فالسبعة التي لها أنصب يقال لأولها "الفذ" وله جزء واحد، و "التوأم" وله جزءان، و "الرقيب" وله ثلاثة أجزاء، و "الحلس" وله أربعة أجزاء، و "النافس" وله خمسة أجزاء، والثلاثة التي لا أنصب لها يقال لها: المنيح والسفيح والوغد.

---

(١) تفسير القمي ١: ١٦١، ١٦٢ وعنه في مجمع البيان ٣: ٢٤٤ عن الصادقين (عليهما السلام). وقال الطوسي في التبيان ٣: ٤٣٣: هي سهام كانت للجاهلية، مكتوب على بعضها: أمرني ربي، وعلى بعضها: نهاني ربي. فإذا أرادوا سفرا أو أمرا يهتم به ضربوا تلك القداح، فإن خرج الأمر مضى لحاجته، وإن خرج النهي لم يمض، وإن خرج ما ليس عليه شئ أعادوها. فبين الله تعالى أن ذلك يحرم العمل به. ونقله في مجمع البيان عن الحسن وجماعة من المفسرين: مجمع البيان ٣: ٢٤٤.

فكانت الجزور تشتري بما بلغت ولا ينقد الثمن، ثم يدعى الجزار فيقسمها عشرة أجزاء، فإذا قسمت أجزاؤها على السواء أخذ الجزار الرأس والأرجل، ثم أحضرت القداح العشرة، واجتمع فتیان الحي، فأخذ كل فرقة على قدر حالهم ويسارهم وقدر احتمالهم، فيأخذ الأول الفذ والثاني التوأم وكذلك سائر القداح على ما سمينها منها. فإذا عرف كل رجل منهم قدحه دفعوا القداح إلى رجل أحسن لا ينظر إليها معروف أنه لم يأكل لحما قط بثمن ويسمى "الحرضة" يؤتى "بالمجعول" وهو ثوب شديد البياض فيجعل على يده، ويعمد إلى "السلفة" وهي قطعة من جراب فيعصب بها على كفه لئلا يجد مس قدح يكون له في صاحبه هوى فيخرجه، ويأتي رجل فيجلس خلف الحرضة يسمى "الرقيب" ثم يفيض الحرضة بالقداح فإذا نشز منها قدح استله "الحرضة" فلم ينظر إليه حتى يدفعه إلى "الرقيب" فإن خرج من الثلاثة الأغفال التي لا نصيب لها رد من ساعته، وإن خرج أولا "الفذ" أخذ صاحبه نصيبه وضربوا بباقي القداح على التسعة الأجزاء الآخر، فإن خرج التوأم أخذ صاحبه جزأين وضربوا بباقي الأقداح على الثمانية الأجزاء الآخر، فإن خرج المعلى أخذ صاحبه نصيبه وهو السبعة الأجزاء التي بقيت. ووقع غرم ثمن الجزور على من خاب سهمه وهم أربعة: صاحب "الرقيب" و "الحلس" و "النافس" و "المسبل" ولهذه الأقداح ثمانية عشر سهما فيجزأ الثمن على ثمانية عشر جزءا ويأخذ كل واحد من الغرم مثل الذي كان نصيبه من اللحم لو فاز قدحه. وإن خرج "المعلى" أول القداح أخذ صاحبه سبعة أجزاء الجزور، وكان الغرم على أصحاب القداح التي خابت، واحتاجوا أن ينحروا جزورا



أخرى، لأن في قداحهم المسبل، وله ستة أجزاء ولم يبق من اللحم إلا ثلاثة أجزاء. فإن نحروا الجزور الثانية، وضربوا عليها القداح فخرج " المسبل " أخذ صاحبه ستة أجزاء الثلاثة الباقية من الجزور الأولى وثلاثة أجزاء من الجزور الثانية، ولزمه الغرم في الجزور الأولى ولم يلزمه في الثانية شئ لأن قدحه قد فاز. وبقي من الجزور الثانية سبعة أجزاء فيضرب عليها بقداح من بقي، فإن خرج " النفاس " أخذ صاحبه خمسة أجزاء ولم يغرم من ثمن الجزور الثانية شيئاً، لأن قدحه قد فاز، ولزمه الغرم من الأولى وبقي جزءان من اللحم، وفيما بقي من القداح " الحلس " له أربعة أجزاء، فيحتاجون أن ينحروا جزوراً أخرى لتتمة أربعة. وإن نحروا الجزور الثالثة وفاز " الحلس " أخذ صاحبه أربعة أجزاء: جزأين من الجزور الثانية وجزأين من الجزور الثالثة، ولم يغرم من الجزور الثالثة شيئاً فإن قدحه قد فاز ويبقى ثمانية أجزاء من الجزور الثالثة، فيضرب بباقي القداح عليها حتى يخرج قداحهم وفقاً لأجزاء الجزور، فهذا حساب غرمهم الثمن. وربما كانت أجزاء اللحم موافقة لأجزاء القداح فلا يحتاجون إلى نحر شئ، وإنما تنحر الجزور إذا قصرت أجزاء اللحم عن بعض القداح، فإن عاد بعض من فاز قدحه ثانية فخاب، غرم من ثمن الجزور التي خاب قدحه منها على هذا الحساب. فإن فضل من أجزاء اللحم شئ وقد خرجت القداح كلها، كانت تلك الأجزاء لأهل المسكنة من العشيرة، فهذا تفسير " الميسر " . وكانوا يفتخرون به ويرون أنه من فعال الكرم والشرف، ولهم في

هذا أشعار كثيرة يفتخرون بها (١).  
اليهود في يثرب والنصارى في نجران والشام:  
استولى القيصر الرومي تيتوس على الشام وفلسطين والقدس فهدم  
هيكل اليهود سنة ٧٠ م، ثم اضطهدهم القيصر هدریان سنة ١٣٢ م، ففر في  
هذه الأثناء كثير منهم إلى الحجاز وغير قليل منهم إلى اليمن، أي في أواخر  
القرن الأول وأوائل القرن الثاني الميلادي.  
ويظن أن القياصرة الرومان في صراعهم على السلطة أرادوا النفوذ  
إلى اليمن لبسط سلطانهم على هذه البلاد بما لها من قوافل تجارية، فكان  
ذلك من أهم الأسباب لنفوذ النصرانية هناك بالبعثات التبشيرية المسيحية  
التي كان يشجعها القياصرة، ويظن أن انتشارها في اليمن بدأ منذ القرن  
الرابع الميلادي، ولا نصل إلى العصر الجاهلي (الخامس) حتى نرى النصرانية  
منتشرة في نجران وغيرها، ونجران كانت أهم مواطنها.  
ويرى نسابة العرب أن الغساسنة في الشام من أصل يمني، فهم من  
عرب الجنوب الذين نزحوا إلى الشمال معها قبائل كثيرة أخرى منها جذام  
وعاملة وقضاة و كلب. ويقال إنهم اصطدموا هناك بعرب من الضجاعة  
فتغلبوا عليهم و سادوا هناك، ويزعم مؤرخو العرب أن مؤسس سلالتهم  
جفنة بن عمرو فهم آل جفنة، فأقاموا إمارتهم في شرقي الأردن، وكانهم  
ظلوا بدوا يرحلون بخيامهم وإبلهم وأنعامهم من مكان إلى مكان في الحامية  
وجلولاء والجولان وحتى جلق قرب دمشق، وقربهم الرومان البيزنطيون

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٥٩ - ٢٦١، طبعة بيروت.

ومنحوهم ألقابهم واتخذوهم حاجزا بينهم وبين البدو وغاراتهم، ومساعدوا لهم في حروبهم ضد من يؤيد الفرس من عرب مناذرة الحيرة في العراق. وليس بأيدينا من الوثائق التاريخية ما تبين بدقة تأريخ نشأة هذه الإمارة، إلا أنها ظهرت على صفحة التأريخ إثر قضاء الرومان على مملكة تدمر فدمروها سنة ٢٧٣ م، ولكن تأريخها قبل أواخر القرن الخامس الهجري يحيط به الإبهام والغموض، وأول ملك يمكن الاطمئنان إلى أخباره من الوجهة التاريخية هو جبلة الذي غزا فلسطين سنة ٤٩٧ م. وانتشرت النصرانية بين عرب الشام من الغساسنة وعاملة وقضاة وكلب وجذام، وكانوا على مذهب المنوفستيين أو اليعاقبة المنسوبين إلى يعقوب البرادعي حوالي الخمسمائة الميلادية، الذي كان يرى للمسيح إقنوما واحدا أي طبيعة بشرية واحدة غير إلهية. وبكر بن وائل كانوا في ديار بكر فيما بين الشام إلى العراق ويليههم إلى شمال العراق إباد وتغلب، فنفذت النصرانية اليعقوبية فيهم أيضا، بل وتغلغت في الحيرة قرب الكوفة فسموا العباديين نسبة إلى عبادة الله، ولكنهم غير يعاقبة بل نساطرة نسبة إلى نسطوريوس المتوفى سنة ٤٥٠ م الذي كان يرى أن للمسيح إقنومين أي طبيعتين: اللاهوت مع الناسوت، وحتى دخل في النصرانية أواخرهم: النعمان بن المنذر وأخته هند بنت المنذر وبنت ديرا. وكان في مكة جوار روميات (١) وعبدان نصرانيان من عين تمر

---

(١) أسد الغابة ١: ٣٨٧.

بالعراق (١) ورقيق حبشي نصراني كثير، وفي الطائف عداس النصراني من نينوى في شمال العراق، وتنصر في مكة قوم قبيل الإسلام منهم عتبة بن أبي لهب، وعثمان بن الحويرث وورقة بن نوفل (٢).

وفي أواخر القرن السادس الميلادي استطاع يهود اليمن أن يؤثروا في ذي نؤاس ملك اليمن، وربما كان السبب الحقيقي لاستجابته لليهود أنهم خوفوه من تغلغل النصرانية في بلاده وبذلك تفتح أبواب اليمن لنصارى الحبشة من دون مقاومة، فأدخلوه في دينهم، ثم انتقموا به من النصارى فدفعوه إلى التنكيل بنصارى نجران وتحريقهم بالنار في ما حفروه لهم من حفر الأخدود في الأرض، وإذ كانت النصرانية يومئذ أحق من اليهودية قال الله تعالى: \* (قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود إذ هم عليها قعود، وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود، وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) \* (٣) وانتقم نصارى الحبشة لإخوانهم فأزالوا دولة ذي نؤاس سنة ٥٢٥ م بقيادة أبرهة، وظلوا هناك خمسين عاما.

فدعمت النصرانية واعتنقها كثيرون وبنيت لها كنائس في أكثر من بلد من أشهرها كنيسة نجران أنشأها أبرهة كما أنشأ كنائس كثيرة في مدن اليمن، واهتم بزينتها وزخرفتها. ومن أشهرها القليس في صنعاء، والكلمة تعريب لكلمة الكنيسة اليونانية، فيقال: إنه نقشها بالذهب والفضة والفسيفساء وألوان الأصباغ وصنوف الجواهر، وكان ينقل إليها آلات البناء كالرخام

(١) أسباب النزول للواحدي: ٢١٣ - ٢٢٠.

(٢) تاريخ يعقوبي ١: ٢٥٧، طبعة بيروت.

(٣) البروج: ٤ - ٨.

المجزع والحجارة المنقوشة بالذهب، ونصب فيها صلبانا من الذهب والفضة ومنابر من الأبنوس والعاج (١) وقد حولها المسلمون إلى مسجد لا يزال اليوم قائما (٢).

وكانت هذه الفترة سببا في خروج اليهود من اليمن وتفرقهم في البلاد، وبقي منهم جماعة حتى دخل الإسلام فدخلوا فيه، منهم كعب الأحبار ووهب بن منبه.

وأهم من يهود اليمن يهود الحجاز، وكانوا قبائل وجماعات كثيرة انتشرت في واحات الحجاز: يثرب وخيبر ووادي القرى وتيماء، وكان في يثرب منهم عشائر كثيرة أهمها: بنو النضير وبنو قريظة وبنو قينقاع وبنو تهذل، وقد نزل بينهم الأوس والخزرج وثنين.

من سنن الجاهلية في الإبل والغنم: البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي... وقد جاء في القرآن الكريم عنها: \* (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون) \* (٣).

وروى العياشي في تفسيره لها عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال:

إن أهل الجاهلية كانوا إذا ولدت الناقة ولدين في بطن قالوا:

وصلت، فلا يستحلون ذبحها ولا أكلها، وإذا ولدت عشرا جعلوها سائبة

---

(١) تفسير الطبري ٣: ١٩٣.

(٢) العصر الجاهلي لشوقي ضيف: ٩٧ - ١٠٠.

(٣) المائدة: ١٠٣.

فلا يستحلون اكلها ولا ظهرها. والحامي: فحل الإبل، لم يكونوا يستحلون (اكله) فأُنزل الله أنه لم يحرم شيئاً من هذا (١).

ونقل الشيخ الطوسي في "التبيان" عن محمد بن إسحاق قال: الوصيلة: هي الشاة إذا ولدت عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن، كل بطن توأم إناث ليس فيها ذكر، قالوا: قد وصلت، وجعلوها وصيلة، وكان ما ولدت بعد ذلك للذكور دون الإناث!

والسائبة: هي الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس فيهن ذكر، سبيت فلم يركبوها ولم يجزوا وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف. والبحيرة: هي ما نتجت السائبة بعد ذلك من أنثى شق اذننها ثم خلي سبيلها مع أمها، فلم يركب ظهرها ولم يجز وبرها، ولم يشرب لبنها إلا ضيف (٢).

ونقل عن أهل اللغة قالوا: الوصيلة: هي الشاة كانت إذا ولدت أنثى فهي لهم، وإذا ولدت ذكراً ذبحوه لآلهتهم في زعمهم، وإذا ولدت ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها، فلم يذبحوه لآلهتهم.

وفي البحيرة: قال: كانوا في الجاهلية إذا نتجت الناقة خمسة أبطن وكان آخرها ذكراً، بحروا اذننها أي شقوها، وامتنعوا من ركوبها وذبحها، ولم تطرد عن رعي ولا ماء.

وفي السائبة: قال: كانوا في الجاهلية إذا نذر أحدهم لقدم من سفر أو براء من مرض أو ما أشبه ذلك قال: ناقتي سائبة، فكانت كالبحيرة في

---

(١) تفسير العياشي ١: ٣٤٧.

(٢) التبيان ٤: ٣٨ وعن ابن إسحاق في السيرة ١: ٩١.

التخلية (١).

وأُسند الطبرسي في " مجمع البيان " قول أهل اللغة هذا إلى الزجاج.  
وفي الحامي قال: هو الذكر من الإبل، كانت العرب إذا أنتجت من  
صلب الفحل عشرة أبطن قالوا: قد حمى ظهره، فلا يحمل عليه، ولا يمنع من  
ماء ولا مرعى، رواه عن الزجاج وأبي عبيدة، وابن مسعود وابن عباس.  
ثم نقل عن المفسرين عن ابن عباس عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال: إن عمرو  
ابن لحي بن قمعة بن خندف، كان قد ملك مكة، وكان هو أول من غير دين  
إسماعيل واتخذ الأصنام ونصب الأوثان، وبحر البحيرة وسيب السائبة  
ووصل الوصيلة وحمى الحامي، فلقد رأيته في النار يؤذي أهل النار ريح  
قصبه (٢).

حماس العرب قبل الاسلام:

بإمكاننا ان نقول: إن العربي قبل الإسلام كان نموذجاً تاماً لشرة  
البشر وحرصه على مصالحه ومنافعه، فكان ينظر إلى كل شئ من زاوية  
منافعه الخاصة، وكان يدعي لنفسه في كل ذلك أنواعاً من الشرف والكرامة  
والرفعة على الآخرين، يحب الحرية غاية الحب، وينفر من أي قيد أو حد.  
وقد قال ابن خلدون بهذا الصدد: " إن العرب إذا تغلبوا على (٣)

---

(١) التبيان ٤ : ٣٨.

(٢) مجمع البيان ٣ : ٣٩٠. ورواه ابن إسحاق بسنده عن ابن حزم وبسند آخر عن أبي

هريرة - السيرة ١ : ٧٨، ٧٩.

(٣) تحف العقول: ٣٠ ط بيروت.

أوطان أسرع إليها الخراب، وذلك أنهم أمة قد استحكمت فيهم أسباب التوحش فصار لهم خلقا وجبلة، وكان عندهم الخروج عن ربة الحكم وعدم الانقياد للسياسة ملذوذا. وهذه الطبيعة منافية للعمران ومناقضة له، فان حالتهم العادية هي الرحلة والتغلب، وهذا مناقض للسكون الذي به العمران ومناف له. وأيضا فطبيعتهم انتهاب ما في أيدي الناس، وأن رزقهم في ظلال رماحهم، وليس عندهم في أخذ أموال الناس حد ينتهون إليه، بل كلما امتدت أعينهم إلى مال أو متاع أو ماعون انتهبوه " (١).  
أجل، إن العرب قبل الإسلام كانوا قد اعتادوا على الحرب والقتال، وكان منطقهم السائد: لا يغسل الدم الا الدم، وكذلك كانوا قد اعتادوا الإغارة على أموال الآخرين حتى أن أحدهم كان يعد غاراته على أموال الناس مفخرة له، وحتى أن الشاعر الجاهلي حينما يشاهد عجز قومه عن الغارة يتمنى ان لو كان له عن قومه هؤلاء قوم آخرون يشنون الغارات: فليت لي بهم قوما إذا ركبوا \* شنوا الإغارة فرسانا وركبانا والى هذه الحالة يشير الذكر الحكيم إذا يقول لهم: \* (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) \* (٢).  
الخرافات عند العرب:  
إن القرآن الكريم يبين أن من أهداف بعثة رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه

(١) مقدمة ابن خلدون: ١٤٩ ط دار الفكر.

(٢) آل عمران: ١٠٣.



\* (يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم) \* (١).  
فما هو الإصر وما هي الأغلال التي كانت عليهم؟ لا شك أنها لم تكن أغلالاً من حديد، بل الغرض منها هي تلك الأوهام والخرافات التي كانت تمنع عقولهم وأفكارهم عن الرشد والنمو، ولا شك أنها لا تقل عن أغلال الحديد ثقلاً وضرراً، إذ هذه الأغلال قد لا تنفك عن صاحبها حتى الموت وهي تمنعه عن كل حركة حتى لحلها، في حين لو كان الإنسان ذا عقل حر سليم كان بإمكانه أن يكسر كل طوق أو قيد.  
إن من مفاخر رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله) أنه كافح الخرافات والأوهام، وغسل العقل البشري منها.

إن ساسة العالم الذين لا يهمهم شئ سوى الرئاسة على الناس، يحاولون الإفادة من كل شئ في سبيل أغراضهم ومقاصدهم، فإذا كانت العقائد الخرافية والقصص القديمة مما يمكن أن تؤيد حكومتهم ورئاستهم، فلا مانع لهم من أن يروجوا لها ويفتحوا السبيل أمامها، وحتى لو كانوا أناساً مفكرين ذوي رأي ومنطق فإنهم سوف يدافعون عن هذه الخرافات باسم احترام آراء الناس وأفكارهم واعتقاداتهم.  
أما رسول الله فإنه لم يمنع عن تلك العقائد الخرافية التي تضر بالمجتمع فحسب، بل كان يكافح حتى الأفكار التي كانت قد تؤيده وتدعم هدفه، وكان يسعى إلى أن يكون الناس أبناء الدليل والمنطق لا القصص والخرافات.

فقد روى البرقي في كتابه " المحاسن " بسنده عن أبي الحسن موسى بن

-----  
(١) الأعراف: ١٥٧.

جعفر (عليه السلام) أنه قال: لما قبض إبراهيم ابن رسول الله (صلى الله عليه وآله) جرت في موته ثلاث سنن: أما واحدة: فإنه لما قبض انكسفت الشمس فقال الناس: انما انكسفت الشمس لموت ابن رسول الله، فصعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) المنبر فحمد

الله وأثنى عليه ثم قال: "أيها الناس! إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يجريان بأمره مطيعان له، لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته. فإذا انكسفا أو أحدهما صلوا".

ثم نزل من المنبر فصلى بالناس الكسوف (١). إن فكرة كسوف الشمس لموت ابن رسول الله كان مما يرسخ العقيدة برسول الله في نفوس الناس، وهو من ثم يؤدي إلى انتشار رسالته ولكنه (صلى الله عليه وآله) لم يرض أن يتأيد بالخرافة.

إن كفاح رسول الله (صلى الله عليه وآله) ضد الخرافات وعلى رأسها عبادة الأصنام والأوثان واتخاذ بعض المخلوقات أربابا لم يكن دأبه في رسالته فحسب بل إنه كان يكافح الأوهام والخرافات حتى في دور طفولته وصباه. فقد روى المحدث المجلسي في موسوعته "بحار الأنوار" عن كتاب "المنتقى في أحوال المصطفى" للكازروني من العامة، بسنده عن ابن عباس عن حليلة السعدية أنها قالت "فلما تم له ثلاث سنين قال لي يوما: يا أماه! مالي لا أرى أخوي بالنهار؟ قلت له: يا بني انهما يرعيان غنيمات، قال: فمالي لا أخرج معهما؟ قلت له: تحب ذلك؟ قال: نعم. فلما أصبح دهنته وكحلته وعلقت في عنقه خيطا فيه جزع يمانية فنزعها ثم قال لي: مهلا يا أماه! فإن معي من

---

(١) المحاسن للبرقي: ٣١٣.

يحفظني " (١).

الخرافات في عقائد العرب الجاهليين:

إن عقائد جميع أمم العالم كانت حين طلوع فجر الإسلام خليطا بأنواع من الخرافات والأساطير، فالأساطير الساسانية واليونانية كانت تسود على أفكار أمم كانت تعد من أرقى أمم العالم يومذاك. وحتى اليوم يوجد بين أمم العالم خرافات كثيرة لا تستطيع الحضارة الحاضرة أن تنفيها من حياة الناس.

وقد سجل التاريخ خرافات وأساطير كثيرة للناس في شبه جزيرة العرب، جمع كثيرا منها السيد محمود الألوسي في كتاب أسماه " بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب " مع ذكر شواهد لها من الشعر الجاهلي وغيره، بمراجعة هذا الكتاب ومثله يواجه المرء شيئا كثيرا من الخرافات قد ملأت عقول العرب الجاهليين، وكانت هذه الأساطير إحدى عوامل التخلف فيهم عن سائر أمم العالم آنذاك، وكانت كذلك أكبر سد أمام تقدم الإسلام فيهم أيضا، ولهذا كان النبي (صلى الله عليه وآله) يسعى جاهدا أن يحبط تلك الأساطير والأوهام

من آثار الجاهلية، فحينما أرسل " معاذ بن جبل " إلى اليمن أمرة قائلا: " وأمت الجاهلية الا ما سنه الإسلام، وأظهر أمر الإسلام كله صغيره وكبيره " (٢).

وهنا نأتي نحن بنماذج من خرافاتهم:

---

(١) بحار الأنوار ١٥ : ٣٩٢.

(٢) تحف العقول: ٢٥.

أ - إشعال النار للاستسقاء:

كانت الجزيرة العربية تواجه الجفاف في أكثر فصول السنة، فكان الناس يجمعون حطباً من شجر القشر والسلع فيربطونها بذيل الثور ثم يسوقونه إلى سفح الجبل فيضرمون النار في حزمة الحطب فتشتعل، ويبدأ الثور يركض ويخور وهم يرون ذلك تقليداً للبرق والرعد، فالبرق النار في الحطب والرعد حوار الثور والبقر، ويرون ذلك مفيداً لهطول الأمطار!

ب - يضربون الثور لتشرب البقرة:

كانوا يردون بقطيع البقر الماء وقد يشرب الثور ولا تشرب الأبقار، فيرون ذلك من وجود الجن في قرون الثور فيضربون الثور لتشرب البقر! ويقول شاعرهم في ذلك:

فإني إذا كالثور يضرب جنبه \* إذا لم يعف شرباً وعافت صواحبه!

ج - يكوون الجمل السالم لتصح الإبل:

كانوا إذا مرضت الإبل وظهر في فمها أو على أطرافها قروح أو بثور، يأتون ببعير سالم فيكوون شفاهه وساعديه وذراعيه، لتصح سائر الإبل كما يتوهمون حسب خرافاتهم. وقد يحتمل بعض المتأخرين من المؤرخين أن ذلك كان عملاً وقائياً بل علاجاً علمياً! لكننا حينما نرى أنهم يفعلون ذلك بواحد من الإبل بدلاً من الكل، نعلم أن ذلك لم يكن إلا خرافة ووهماً.

د - يحبسون بعيراً على القبر ليحشر الميت عليه:

كانوا إذا مات كبير منهم حفروا قرب قبره حفيرة وحبسوا بها بعيراً وتركوه يموت جوعاً وعطشاً، يزعمون أن الميت يركبه ولا يبقى راجلاً بلا راحلة!.

ه - يعقرون بعيراً عند قبر الميت:

كانوا إذا مات كريم منهم كان ينحر الإبل لأضيافه، يعقر أقرباؤه  
بعيرا عند قبره تكريما للميت وثناء عليه!  
وحارب الإسلام كل هذه الأوهام، بل انها كانت ظلما للحيوان،  
وإذا ما قارناها نحن بأحكام الإسلام بشأن حماية الحيوان رأينا أن الإسلام  
كان ثورة على هذه الأفكار السائدة في ذلك المحيط الجاهل. ويكفي من  
بين عشرات الأحكام أن الإسلام قرر للحيوان حقوقا على صاحبه (١).  
و - علاج المرضى:

كانوا يرون أن الملدوغ والملسوع لو كان معه شئ من النحاس  
مات، وكانوا يعالجونها بإناطة عقود وقلائد الذهب والفضة برقبتهما وكانوا  
يعالجون عضه الكلب المكلوب (داء الكلب) بدم كبير القبيلة أو شيخ  
العشيرة يضعونه على موضع الجراح! وقد جاء هذا المعنى في هذا البيت  
المعروف:

أحلامكم لسقام الجهل شافية \* كما دماؤكم تشفي من الكلب  
وكانوا إذا ظهرت على أحد منهم سمات مس الجنون لجؤوا لطرد  
الأرواح الشريرة منه إلى عظام الموتى والأقمشة الملوثة بالأوساخ  
والقاذورات فعلقوها برقبته. ولدفع الجنون عن الجنين والبنين كانوا يعلقون  
سن السنور والثعلب بخيط فيعلقونها برقابهم. وكانت الام إذا رأت في فم  
أو شفاه أولادها بثورا حملت على رأسها طبقا وطافت على دور القبيلة  
فجمعت شيئا من الخبز والتمر وأطعمتها الكلاب ليطيب بنوها. وكان نساء  
الحي يراقبن أبناءهن كيلا يأكلوا شيئا من ذلك الخبز والتمر فيصابوا بذلك

---

(١) انظر بهذا الصدد كتاب من لا يحضره الفقيه ٢: ٢٨٦ - ٢٩٢.

الداء. وإذا استمر مرض أحدهم قالوا انه قتل حية أو غيرها من الجن، وللاعتذار من الجن كانوا يصنعون بعيرا من الطين يحملونه التمر والحنطة والشعير ويتركونه ببعض شعاب الجبال، فإذا رأوا الحمل بعد ذلك قد تغير شئ منه قالوا ان الهدية قبلت وسيطيب المريض، وإلا قالوا: إنهم استقلوا الهدية فلم يقبلوا بها!.

وكانوا إذا دخلوا قرية وخافوا الجن أو الطاعون صاحوا في مدخل القرية عشر مرات بصوت الحمير (النهيق) وقد يعلقون برقابهم عظم الثعلب! وكانوا إذا ضلوا في البيداء نزعوا ملابسهم فلبسوها بالمقلوب كي ينقلبوا إلى أهلهم! وكانوا عند السفر يربطون خيطا بغصن شجرة أو فرعها، فإذا رجعوا ووجدوه كما هو اطمأنوا إلى وفاء أزواجهم وعدم خيانتهم لهم، أما إذا فقدوه أو وجدوه قد حل اتهموا أزواجهم بخيانتهم من ورائهم. وكانوا إذا سقط سن من أسنان أطفالهم رموا به إلى جهة الشمس وقالوا: أيتها الشمس أعطينا سنا أحسن من هذا! وكانت المرأة التي لا يبقى لها أولادها تطأ القتل سبع مرات ويرون أن ذلك نافع لها ليبقى لها ولدها بعد هذا.

هذه نماذج من الخرافات التي كانت قد خيمت على محيط حياة العرب في عهد الجاهلية فجعلت منه عهدا مظلما أسود ومنعت عقولهم من الرقي والنمو.

المرأة في المجتمع الجاهلي:

كانت المرأة لديهم كسلعة تباع وتشتري، تماما كالحيوانات، ولا يورثونها، ويرثونها مع التركة، ولا حد لتزويج الرجال منهن، ويعظلوهن

ليذهبوا ببعض ما آتوهن - كما في القرآن الكريم - ويتزوجون بزوجات آبائهم، ويمنعون أزواجهم إذا طلقوهن ان يتزوجن بغيرهم الا بإذنهن، ولا يكون ذلك الا بمال.

اما الإسلام فيكفيها منه تغييرا لهذا الوضع واصلاحا له قول رسول الله (صلى الله عليه وآله) في خطبته في حجة الوداع: "أيها الناس: ان لنسائكم عليكم حقا ولكم عليهن حقا، فحقكم عليهن ان لا يوطئن أحدا فرشكم، ولا يدخلن أحدا تكرهونه بيوتكم الا بإذنكم، وان لا يأتين بفاحشة، فإن الله قد أذن لكم ان تعظلوهن وتهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضربا غير مبرح، فإذا انتهين وأطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكتاب الله، فاتقوا الله في النساء واستوصوا بهن خيرا" (١).

مبدأ العرب، والعرب العاربة:

إن ما كتبه العرب عنهم بعد الاسلام مزيج بالأساطير، وقد ظل تأريخهم تأريخا مبهما حتى أواسط القرن الماضي حيث جد علماء الآثار والحفريات الأثرية التاريخية من الغربيين في قراءة آثارهم المنقوشة بالخط المسند على الأبراج والهياكل والنصب والأحجار، فاستقر رأي هؤلاء الباحثين الغربيين على أن العرب الجنوبيين في اليمن هم من الموجة السامية الأخيرة التي بدأت في أواخر الألف الثاني ق م، أي في حدود الألف قبل الميلاد، أي قرابة خمسة عشر قرنا قبل الاسلام، اتجهت من شمال الجزيرة إلى جنوبها، لا من

---

(١) تحف العقول: ٣٠ ط بيروت.

بابل العراق (١) بينما نرى في التاريخ النقلي المتوارث أن الهجرة كانت من بابل إلى اليمن، فمثلاً:

ذكر المسعودي في أوائل من تكلموا بالعربية عن نسل نوح ببابل العراق بعد الطوفان قال: وكان من تكلم بالعربية: يعرب وجرهم، وعاد، وثمود، وعملاق، وطسم، وجديس، ووبار، وعيبيل وعبد ضخم، فسار يعرب بن قحطان بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح (أي الجيل الخامس بعد نوح) بمن تبعه من ولده.. فحل باليمن.

وسار بعده عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح بولده ومن تبعه، فحل بالأحقاف وأداني الرمل بين عمان وحضرموت واليمن وتفرق هؤلاء في الأرض فانتشر منهم ناس كثير: منهم جيرون بن سعد بن عاد حل بدمشق فمصر مصرها، وجمع عمد الرخام والمرمر إليها وشيد بنيانها وسمها " ارم ذات العماد ".

قال المسعودي: وهذا الموضع بدمشق في هذا الوقت - وهو سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة - سوق من أسواقها عند باب المسجد الجامع يعرف بجيرون، وهو بنيان عظيم كان قصر هذا الملك (جيرون) عليه أبواب من نحاس عجيبة، بعضها على ما كانت عليه، وبعضها من مسجد الجامع. وسار بعد عاد بن عوص: ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح، بولده ومن تبعه، فنزلوا الحجر إلى فرع، نحو وادي القرى بين الشام والحجاز ونبههم صالح (عليه السلام).

وسار بعد ثمود: جديس بن عابر بن ارم بن سام بن نوح، بولده

---

(١) العصر الجاهلي، لشوقي ضيف: ٢٥ - ٢٨.



ومن تبعه، وهؤلاء نزلوا اليمامة.  
وسار بعد جديس: عملاق بن لاوذ بن ارم بن سام بن نوح، بولده  
ومن تبعه فنزل هؤلاء أكناف الحرم والتهائم، ثم انضافوا إلى ملوك الروم  
فملكتهم الروم على مشارف الشام والغرب والجزيرة من ثغور الشام فيما  
بينهم وبين فارس، منهم السמידع بن هوبر، ومنهم أذينة بن السמידع.  
ثم سار طسم بن لاوذ بن ارم بن سام بن نوح بعد عملاق بن لاوذ  
بولده ومن تبعه، فكان منزلهم باليمامة، واسمها إذ ذاك جر، وكانت أفضل  
البلاد وأكثرها خيرا فيها صنوف الشجر والأعنان، وهي حدائق ملتفة  
وقصور مصطفة، وكثرت طسم فملكها عملوق بن جديس.  
فكان عملوق يحكم طسم وجديس، ولكن كثرت جديس فملكها  
عليها الأسود بن غفار. وكان عملوق ظلوما غشوما لا ينهأه شيء عن  
هواه، وكان قد قهر على جديس وتعدى عليهم. وترافع إليه زوجان من  
جديس تنازعا في ولدهما عمن يكون بعد الطلاق فحكم الملك أن يؤخذ  
الولد منهما ويجعل في غلمانة، فقالت فيه شعرا ذمته به وبلغ قولها الملك  
فغضب، وأمر أن لا تتزوج امرأة من جديس فتزف إلى زوجها حتى تحمل  
إليه فيفترعها قبل زوجها، فلقوا من ذلك ذلا طويلا، ولم تزل تلك حالتهم  
حتى تزوجت أخت الأسود ملك جديس ففعل بها كسائر نسائها، فخرجت  
تقول شعرا تحرض به قومها جديس على طسم. فصنع الأسود طعاما كثيرا  
ودعا إليه عملوق ومن معه من رؤساء طسم باليمامة فأجابوه، فوثبت  
جديس عليهم بأسيا ففهم فقتلوهم عن آخرهم ومضوا إلى ديارهم  
فانتهبوها.

قال المسعودي: وسار بعد طسم بن لاوذ: وبار بن أميم بن لاوذ بن

ارم بن سام بن نوح، بولده ومن تبعه من قومه، فنزل برمّل عالج،  
وأصابهم نقمة من الله فهلكوا لبغيهم في الأرض.  
وسار بعد وبار بن أميم: عبد ضخم بن ارم بن سام بن نوح بولده  
ومن تبعه فنزلوا الطائف، ثم هلك هؤلاء ببعض غوائل الدهر فدفنوا، ولهم  
ذكر في الشعر الجاهلي.  
وسار بعد عبد ضخم بن ارم: جهرم بن قحطان بولده ومن تبعه،  
وطافوا البلاد حتى أتوا مكة فنزلوها (بعرفات، وبعد ظهور زمزم نزلوا  
حول البيت بمكة).  
وسار أميم بن لاوذ بن ارم بعد جهرم بن قحطان فحل بأرض  
فارس، فالفرس من ولد كيومرث بن أميم بن لاوذ بن ارم بن سام بن نوح  
على خلاف في ذلك.  
ونزل ولد كنعان بن حام بن نوح بلاد الشام فبهم عرفت تلك الديار  
فقليل: بلاد كنعان.  
قال المسعودي: وقد ذكر جماعة من أهل السير والأخبار: ان جميع  
من ذكرنا من هذه القبائل كانوا أهل خيم وبدوا مجتمعين في مساكنهم من  
الأرض. وان أميما وأولاده (أي الفرس) هم أول من ابتنى البنيان ورفع  
الحيطان وقطع الأشجار وسقف السقوف واتخذ السطوح.  
وقد كان من ذكرنا من الأمم لا يجحد الصانع عز وجل، ويعلمون أن  
نوحا (عليه السلام) كان نبيا. ثم دخلت عليهم بعد ذلك شبه ومالت نفوسهم إلى ما  
تدعو إليه الطوائع من الملاذ والتقليد، وكان في نفوسهم هيبة الصانع والتقرب  
إليه بالتماثيل وعبادتها لظنهم أنها مقربة لهم إليه.  
وكان عبيل بن عوص بن ارم بن سام بن نوح نزل هو وولده ومن

تبعه بلاد الجحفة بين مكة والمدينة، فهلكوا بالسيل فسمي ذلك الموضع بالجحفة لإجحافها بهم.

وكان يثرب بن قامة بن مهليل بن ارم بن عبيل نزل هو وولده ومن تبعه المدينة فسميت به يثرب، وهؤلاء أيضا هلكوا ببعض غوائل الدهر وآفاته.

وقد أخبر الله جلت قدرته عمن أهلك من قوم عاد وثمود فقال تعالى \* (كذبت ثمود وعاد بالقارعة فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية) \* (١) أرسل الله على عاد الريح العقيم فخرجت عليهم من واد لهم (بصورة سحاب مركوم) \* (فلما رأوه... قالوا هذا عارض ممطرنا) \* وتباشروا بذلك، فلما سمع هو ذلك منهم قال لهم \* (بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم) \* (٢).

ولما دثرت هذه الأمم من العرب والقبائل خلت منهم الديار فسكنها غيرهم من الناس، فنزل قوم من بني حنيفة اليمامة واستوطنوها. وقد كانوا نزلوا بلاد الجحفة بين مكة والمدينة.

واختلفوا في بني حضور فقليل إنهم من ولد يافث بن نوح، ومنهم من ألحقهم بمن ذكرنا من العرب البائدة ممن سميناء، وكانت أمة عظيمة ذات بطش وشدة. ومنهم من رأى أن ديارهم كانت بلاد جند قنسرين إلى تل ماسح إلى خناصرة إلى بلاد سورية، وهذه المدن في هذا الوقت مضافة إلى أعمال حلب من بلاد قنسرين من أرض الشام. ومن الناس من رأى أنهم

---

(١) الحاقة: ٤ - ٦.

(٢) الأحقاف: ٢٤.

كانوا بأرض السماوة وأنها كانت عمائر متصلة ذات جنان ومياه متدفقة، وذلك بين العراق إلى حد الحجاز والشام، وهي الآن براري وقفار وديار خراب. وقد كان الله بعث إليهم شعيب بن مهدم بن حضور بن عدي: نبيا ناهيا لهم عما كانوا عليه، وهو غير شعيب بن نويل. فجد شعيب بن مهدم في دعائهم وخوفهم وتوعدهم، وظهرت له معجزات ودلائل أظهرها الله على يديه تدل على صدقه وثبت حجته على قومه، فقتلوه. وكان في عصره نبي آخر هو برخيا بن اجنيا بن رزنائيل بن شالتان، من أسباط يهودا بن إسرائيل بن إسحاق بن إبراهيم، فأوحى الله إليه أن يأمر بعض الملوك في الشام بغزو العرب أصحاب شعيب بن مهدم، فصار إليهم في جنوده وغشى دارهم بعساكره، فاستعدوا لحربه ولكن انفضت جنودهم وتفرقت جموعهم وولت كتائبهم وأخذهم السيف فحصدوا أجمعين وبشأنهم - قيل - قال الله تعالى \* (فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون) \* (١).  
العرب من ولد قحطان:

قال المسعودي: " ودثرت العرب العاربة عدا ولد قحطان من يعرب، فدثرت عاد وثمود والعمالقة وجرهم وطسم وجديس ووبار وعبيل، وسائر من سميناء، ودخل من بقي ممن ذكرنا في العرب الباقية إلى هذا الوقت، وهم ولد قحطان ومعد، ولا نعلم أن قبيلة بقي يشار إليه في الأرض من العرب

---

(١) مروج الذهب ٢: ١٠٩ - ١٣١ بتصرف - الأنبياء: ١٢.

الأولى غير معد وقحطان " (١).

وقال: " الواضح من أنساب اليمن وما تدين به كهلان وحمير ابنا قحطان إلى هذا الوقت قولاً وعملاً، وينقله الباقي عن الماضي والصغير عن الكبير، والذي وجدت عليه التواريخ القديمة للعرب وغيرها من الأمم، ووجدت عليه الأكثر من شيوخ ولد قحطان من حمير وكهلان بأرض اليمن والتهائم والأنجاد، وبلاد حضرموت والشحر والأحقاف، وبلاد عمان وغيرها من الأمصار: أن الصحيح في نسب قحطان: أنه قحطان بن عابر ابن شالخ بن قنان بن أرفخشذ بن سام بن نوح. وكان لعابر ثلاثة أولاد: فالغ وقحطان وملككان. وولد لقحطان أحد وثلاثون ذكراً منهم يعرب، وولد ليعرب: يشجب، وولد ليشجب: عبد شمس فتملك وقاتل وسبى فلقب: بالسبأ لسببه السبايا. وولد لسبأ: حمير وكهلان، وانما العقب في قحطان من ولد هذين: حمير وكهلان. هذا هو المتفق عليه عند أهل الخبرة والمتيقن لديهم. وكان قحطان سرياني اللسان وانما تكلم يعرب بالعربية بخلاف لسان قحطان أبيه " (٢).

ملوك اليمن:

قال المسعودي " وفد عبيد بن شرية الجرهمي على معاوية فسأله عن أخبار اليمن وملوكها وتواريخ سنيها، فذكر: أن أول ملوك اليمن: سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، ثم ملك بعده الحارث بن شداد بن ملاحظ

(١) مروج الذهب ٢: ٢٤ ط بيروت.

(٢) مروج الذهب ٢: ٤٥، ٤٦ ط بيروت.

ابن عمرو. ثم ملك بعده أبرهة بن الرائش وهو أبرهة ذو المنار، ثم ملك بعده افريقس بن أبرهة. ثم ملك بعده أخوه العبد بن أبرهة، ثم ملك بعده الهدهاد بن شرحبيل بن عمرو وهو ذو الصرح، ثم ملكت بعده بلقيس بنت الهدهاد سبع سنين، ثم ملك سليمان بن داود (عليهما السلام) ثلاثاً وعشرين سنة. ثم ملك بعده ارجعم بن سليمان سنة، ثم رجع الملك إلى حمير فملك من بعد ارجعم بن سليمان: ناشر النعم بن يعفر بن عمرو ذي الأذعار، ثم ملك بعده عمرو بن شمر بن افريقس، ثم ملك بعده تبع الأقرن بن عمرو، وهو تبع الأكبر، ثم ملك بعده ابنه ملكيكر بن تبع. ثم ملك بعده تبع أبو كرب أسعد بن ملكيكر، ثم ملك بعده كلال بن مثوب، ثم ملك بعده تبع بن حسان بن تبع، ثم ملك بعده مرثد، ثم ملك بعده أبرهة بن الصباح، ثم ملك بعده ذو شناتر بن زرعة، ثم ملك بعده لخنيسة ذو شناتر، في مجموع مدة ألف وتسعمائة وسبع وعشرين سنة. هذا ما حكى عن عبيد بن شرية في ترتيب ملوك اليمن (١).

ونترك هنا ذكر بقية ملوك اليمن وما وقع على عهدهم، لنأتي على ذلك بعد ذكر انتشار العرب من اليمن إلى الحجاز ويشرب والعراق والشام. ورجحنا ذكر خبر عبيد بن شرية الجرهومي في هذا الباب للاختصار، ولترجيح المسعودي له بقوله " ولم يصح عند كثير من الأخباريين - أي المؤرخين - من أخبار من وفد على معاوية من أهل الدراية بأخبار الماضين وسير الغابرين العرب وغيرهم من المتقدمين فيها، الا خبر عبيد بن شرية وأخباره إياه عما سلف من الأيام وما كان فيها من الكوائن والحوادث

---

(١) مروج الذهب: ٢: ٦٠ - ٦٢ ط بيروت.

وتشعب الأنساب. وكتاب عبيد بن شرية متداول في أيدي الناس مشهور " (١).

سيل العرم وتفرق الأزدي في البلدان:

ذكر الله تعالى في القرآن الكريم أنه أرسل على أهل بلاد سبأ سيلاً سماه سيل العرم، وقال المسعودي: " لا خلاف بين ذوي الرواية والدراية: أن العرم هو المسناة التي قد احكم عملها لتكون حاجزا بين ضياعهم وبين السيل (٢)، وكان فرسخا في فرسخ، بناه لقمان بن عاد بن عاديا الأكبر (٣). وهذا السد هو الذي كان يرد عنهم السيل فيما سلف من الدهر إذا حان أن يغشى أموالهم وقد كانت أرض سبأ قبل ذلك يركبها السيل، وكان ملك القوم في ذلك الزمان يقرب الحكماء ويدنيهم ويؤثرهم ويحسن إليهم، فجمعهم من أقطار الأرض للالتجاء إلى رأيهم والأخذ من محض عقولهم، فشاور في دفع ذلك السيل وحصره، وكان ينحدر من أعالي الجبال هابطا على رأسه حتى يهلك الزرع ويسوق من حملته البناء. فأجمع القوم رأيهم على عمل مصاريف له إلى البراري تقذف به إلى البحر. فحضر الملك المصارف حتى انحدر الماء وانصرف وتدافع إلى تلك الجهة، واتخذ السد في الموضع الذي كان فيه بدء جريان الماء، من الجبل إلى الجبل، من الحجر الصلد والحديد بطول فرسخ، وكان وراء السد والجبال أنهار عظام وقد

(١) مروج الذهب: ٢٥١ ط بيروت.

(٢) مروج الذهب ٢: ١٦٣، ١٦٤.

(٣) مروج الذهب ٢: ١٦١.

اتخذوا من تلك المياه نهرا بمقدار معلوم ينتهي في جريانه إلى المخراق، وكان في هذا المخراق للأخذ من تلك الأنهار ثلاثون نقبا مستديرة في استدارة الذراع طولا وعرضا مدورة على أحسن هندسة وأكمل تقدير، وكانت المياه تخرج من تلك الأنقاب في مجاريها حتى تأتي الجنان فترويها سقيا، وتعم شرب القوم.

ثم إن تلك الأمم بادت وضربها الدهر بضرباته وطحنها بكلكله، ومرت عليها السنون، وعمل الماء في أصول ذلك المخراق وأضعفه ممر السنين عليه وتدافع الماء حوله. وأتى أبناء قحطان إلى هذه الديار وتغلبوا على من كان فيها من القطان، ولم يعلموا الآفة في السد والمخراق وضعفه، وعند تناهي السد والبنيان في الضعف عن تحمله غلب الماء على السد والمخراق والبنيان إبان زيادة الماء، فقذف به في جريه ورمى به في تياره واستولى الماء على تلك الديار والجنان والعمائر والبنيان، حتى انقرض سكان تلك الأرض وزالوا عن تلك المواطن (١)، وذلك عندما انتهت الرئاسة فيهم إلى عمرو بن عامر بن ماء السماء بن حارثة الغطريف بن ثعلبة بن امرئ القيس بن مازن بن الأزد بن الغوث بن كهلان بن سبأ (٢). قال المسعودي: "ورأى عمرو في النوم سيل العرم، فعلم أن ذلك واقع بهم وأن بلادهم ستخرب، فكنتم ذلك وأخفاه وأجمع أن يبيع كل شيء له بأرض سبأ ويخرج منها هو وولده فابتاع الناس منه جميع ماله بأرض مأرب.

(١) مروج الذهب ٢: ١٦٢، ١٦٣ ط بيروت.

(٢) مروج الذهب ٢: ١٦١ ط بيروت.



فلما اجتمعت لعمر بن عامر أمواله أخبر الناس بشأن سيل العرم فقال: قد رأيت انكم ستمزقون كل ممزق، واني أصف لكم البلدان فاختراروا أيها شئتم. فنزل جمع من الأزدي بقصر عمان المشيد فقبل لهم: أزد عمان. ولحق وادعة بن عمرو الأزدي وجمع معه بشعب كروود وهي أرض همدان فانتسبوا إليهم. وسكن جمع منهم بيطن مر فسموا خزاعة لانخزاعهم عمن كان معهم من الناس وهم بنو عمرو بن لحي. ولحق الأوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر يثرب فسكنوه. ولحق بنو غسان ببصري وحفير من أرض الشام. ولحق مالك بن فهم الأزدي وولده بالعراق فسكنوه.

وخرج من كان بمأرب من الأزدي يريدون أرضا يقيمون بها، فساروا حتى إذا كانوا بنجران تخلف أبو حارثة بن عمرو بن عامر ودعبيل بن كعب فانتسبوا إلى مذحج، وخرج عمرو بن عامر وولده من مأرب فسار حتى إذا كان بين السراة ومكة أقام هنالك أناس من بني نصر من الأزدي. وسار عمرو بن عامر وبنو مازن حتى نزلوا بين بلاد الأشعريين وعك على ماء يقال له غسان بين واديين يقال لهما زبيد ورمع، فأقاموا على غسان فسموا به، والسراة: جبل يقال له الحجاز أيضا سكن الأزدي في سهله وجبله وما قاربه من ظهره، وانما سمي السراة ظهر هذا الجبل كما يقال لظهر الدابة السراة، وهو جبل يبدأ من تخوم الشام يفرز بين الحجاز وبين ما يلي أعمال دمشق والأردن وبلاد فلسطين " (١).  
" وتخلف في مأرب مالك بن اليمان بن بهم بن عدي بن عمرو بن

---

(١) مروج الذهب ٢: ١٧٠ - ١٧٤ ط بيروت.

مازن بن الأزد، فأصبح ملك مأرب بعد من خرج منه إلى أن كان من أمرهم ما كان من الهلاك " (١).

قال المسعودي: وكان أهل مأرب يعبدون الشمس، فبعث الله إليهم رسلا يدعونهم إلى الله ويزجرونهم عما هم عليه، ويذكرونهم آلاء الله ونعمته عليهم، فجحدوا قولهم وردوا كلامهم وأنكروا أن يكون لله عليهم نعمة وقالوا لهم: ان كنتم رسلا فادعوا الله ان يسلبنا ما أنعم به علينا ويذهب عنا ما أعطانا فدعت عليهم رسلهم فأرسل الله عليهم سيلا هدم سدهم وغشى الماء أرضهم فأهلك شجرهم وأباد خضرهم وأزال أنعامهم وأموالهم! فأتوا رسلهم فقالوا: ادعوا الله أن يخلف علينا نعمتنا ويخصب بلادنا ويرد علينا ما شرد من أنعامنا، ونعطيكُم موثقا ان لا نشرك بالله شيئا. فسألت الرسل ربها فأجابهم إلى ذلك وأعطاهم ما سألوا. فأخصبت بلادهم واتسعت عمائرهم إلى أرض فلسطين والشام قرى ومنازل وأسواقا. فأتتهم رسلهم فقالوا: موعدكم ان تؤمنوا بالله، فأبوا الا طغيانا وكفرا فمزقهم الله كل ممزق " (٢).

ولابد هنا من استدراك:

كان هذا مهذب ما كتبه العرب عنهم بعد الاسلام، تأريخا نقليا ظنيا، بل مزيجا بالأساطير. وظل هكذا مبهما حتى أواسط القرن الماضي، حيث جد علماء الآثار والحفريات الأثرية التاريخية الغربيون في قراءة آثارهم المنقوشة بالخط المسند على الأبراج والهياكل والنصب والأحجار، فاستقر

---

(١) مروج الذهب ٢: ١٧٢.

(٢) مروج الذهب ٢: ١٧٤، ١٧٥.

رأي الباحثين من علماء العرب على ما يلي موجزا:

إن العرب الجنوبيين في اليمن ليسوا من هجرة بابل بالعراق، بل هم من الموجة السامية الأخيرة التي بدأت في أواخر (الألف الثاني ق م وأوائل الألف ق م)، أي في حدود خمسة عشر قرنا قبل الاسلام، متجهة من شمال الجزيرة نحو جنوبها، لا من خارجها وكانت مملكة سبأ في جنوب اليمن وعاصمتها مأرب، ولهجتهم السبائية هي إحدى اللهجتين الأساسيتين: المنبثقة في اللغة اليمنية العربية القريبة من العربية الشمالية الحجازية والتهامية، والحبشية.

واللهجة الأخرى: المعينية لمملكة معين في جوف اليمن، وهي المملكة الثانية من الممالك الخمس هناك.

والمملكة الثالثة: مملكة قتبان في الجنوب الغربي لسبأ، وعاصمتها تمنع.

والمملكة الرابعة: الأوسانية جنوبي قتبان.

والمملكة الخامسة: مملكة حضرموت، وعاصمتها شبوة.

وكانت الدولة المعينية في القرن العاشر قبل الميلاد، واستولت على مملكة قتبان ومملكة حضرموت، ووجدت نقوشهم في شمالي الحجاز في دادان من منطقة العلا، وفي الحجر أو مدائن صالح (عليه السلام).

وفي (القرن السابع ق م) غلب السبائيون على المعينيين بل على الجنوب كله والشمال، واتخذوا مأرب حاضرة لهم، ومنهم بلقيس، نحو (٢٧٠ ق م).

وفي (١١٥ ق م) نازعهم ملوك ظفار وذي ريدان الحميريون وغلبوا عليهم وعلى الدول الجنوبية فتلقبوا باسم ملوك ذي ريدان واليمان وسبأ

وحضرموت، وكانت لهم تجارات إلى الهند ومصر وإفريقية الشرقية. وفي (٢٤ ق م) اتجه الرومان إلى الملاحة في البحر الأحمر فاستولوا على ميناء عدن واتخذوها قاعدة لتموين سفنهم، فشلوا بذلك تجارة الحميريين، فساءت أحوالهم الاقتصادية، وأهملوا شؤونهم العمرانية، وأخذ الخراب يدب في البلاد.

وفي منتصف القرن الرابع الميلادي حاربهم ملوك الحبشة واستولوا على بلادهم وظلوا بها عشرين عاما. وأخذت القبائل الحجازية تغير عليها.

فأخذ كثير من عشائر اليمن يهاجرون إلى الشمال. وهكذا اختلطت بل امتزجت لغتهم مما أعد لانتصار العربية الشمالية الحجازية على العربية الجنوبية اليمنية في أواخر العصر الجاهلي. وسبب المنافسة الشديدة بين فارس وبيزنطة بعثت دينية مسيحية إلى اليمن، فاعتنقها أهل نجران في القرن الخامس الميلادي. وناهضها ملوك حمير وآخرهم ذو نواس وحاول القضاء على المسيحيين بنجران (أصحاب الأخدود). فأوعزت بيزنطة إلى النجاشي أن يغزو اليمن، فغزاها في (٥٢٥ م) واستولى عليهم وضمها إلى بلاده. وظل هذا الاحتلال الحبشي لليمن نحو خمسين عاما.

وأخيرا استنجد أهلها (سيف بن ذي يزن) بالفرس، فردوا الأحباش وظلوا بها حتى سنة (٦٣٨ م) إذ اعتنق الاسلام الحاكم الفارسي على اليمن بادان (١) في السنة السابعة للهجرة، فأقره رسول الله على عمله على اليمن،

---

(١) العصر الجاهلي لشوقي ضيف: ٢٧، ٢٨.

فكان عليها حتى توفي رسول الله (صلى الله عليه وآله).  
ومن أجل أن نصل إلى مدى عظمة الحضارة الحديثة الإسلامية فان  
علينا ان ندرس الحضارات السائدة يومئذ:  
الحضارة في الإمبراطوريتين الفارسية والرومية:  
يهمنا للوصول إلى مدى بركات الدعوة الإسلامية أن نطلع على حال  
الناس:

أولا - في محيط نزول القرآن الكريم، وبيئة ظهور الإسلام وتناميهِ.  
ثانيا - في أرقى نقاط العالم يومئذ فكرا وأدبا وأخلاقا وحضارة.  
لا نرى التأريخ يعرفنا بأرقى نقطة في ذلك العهد سوى الإمبراطوريتين  
الفارسية والرومية، وان من تمام البحث أن ندرس أوضاع هاتين الدولتين  
من مختلف النواحي كي يتضح لنا مدى أهمية الحضارة التي أتى بها الإسلام.  
ونحن إذ نتبين نقاط الضعف في العرب أو الفرس أو الروم قبل  
الإسلام لا نريد من ذلك إلا الوصول إلى الحقائق في تعاليم الإسلام السامية،  
ولا مانع لدينا عن تبين الواقع وتشریح الحقائق وبيان العقائد الخرافية  
والواقع السيئ قبل ظهور الإسلام وحينه، سواء كنا عربا أو فرسا أم من  
الروم.

دولة الفرس حين ظهور الاسلام:  
المعروف أن بعثة رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله) كانت في سنة (٦١١ م)  
المصادف لعهد خسرو پرويز (٥٩٠ - ٦٢٨ م) وعلى عهده هاجر  
الرسول (صلى الله عليه وآله) من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة (٦٢٢ م) وهو مبدأ

التأريخ الهجري القمري والشمسي.  
وفي هذه الأيام كان يحكم القسم الأعظم من العالم المتحضر يومئذ  
الدولتان الكبيرتان والقويتان الروم الشرقية وإيران الساسانية، وكانت  
هاتان منذ مدة مديدة في حرب مستمرة في سبيل الاستيلاء على الحكم في  
العالم، امتدت هذه الحروب من عهد السلطان أنوشيروان (٥٣١ - ٥٨٩ م)  
وحتى عهد خسرو پرويز أي أكثر من أربعة وعشرين عاما. وقد أثرت  
الخسائر الفادحة والمصاريف الباهضة التي كانتا تتحملانها في هذه الحروب  
في قدرتها حتى لم يبق منها سوى شبح مخيف خاو.  
ونحن من أجل أن ندرس أحوال الناس في ظل الفرس من مختلف  
الجهات علينا أن نطلع على أوضاع الحكومات من بعد أنوشيروان وحتى  
دخول المسلمين إلى إيران.

الحضارة الإيرانية:

إن أكبر نقد يرد على الحكم القائم يومئذ هو أنه كان حكما  
ديكتاتوريا استبداديا فرديا، ولا شك أن العقل الفردي ليس كالعقل  
الجماعي، فالظلم والمساومة أقل في الحكومة الجماعية من الحكومة الفردية.  
ولا شك أن شكل الحكم مما يؤثر في كيفية سلوك الناس.  
إن الملوك الساسانيين كانوا ذوي أبهة وفخفة، فالبلاط الساساني  
وجماله وبهاؤه كان مما يحار فيه الناظرون، وذلك من كثرة ما جمعوا فيه من  
الجواهر والأشياء النفيسة والتمينة ومن الصور والنقوش ما يحير العقول.  
وقد شرح بعض المؤرخين بعض ترف خسرو پرويز، منهم حمزة  
الإصفهاني في كتابه " سني ملوك الأرض " إذ كتب يقول: " كان لخسرو

پرویز ثلاثة آلاف امرأة، واثنان عشر ألف جارية مطربة وراقصة. وله ستة آلاف حارس. وله ثمانية آلاف وخمسمائة من الخيل الجياد للطراد، واثنان عشر ألف من البغال لحمل أثقاله مع ألف بعير. وله تسعمائة وستون فيلا للقتال " (١).

إن نظام المجتمع على عهد الساسانيين كان نظاما طبقيا بل كان من قبل ذلك قديما وانما اشتد على عهدهم. كتب أحد المحققين من المؤرخين الإيرانيين بشأن الطبقات في عهدهم يقول:

" إن من أشد عوامل التفرقة في الإيرانيين هو النظام الطبقي المتشدد الذي كان يطبقه الساسانيون في إيران، وإن كانت جذوره ممتدة منذ القدم إلا أن الساسانيين كانوا قد تشددوا في تطبيقه جدا: فالملكية الفردية كانت محصورة تقريبا في سبع أسر خاصة بينما كان عامة الناس محرومين من ذلك تقريبا. ونفوس إيران إذ ذاك مائة وأربعون مليوناً تقريبا، وإذا افترضنا أن الأسر السبع كانت تبلغ سبعمائة ألف، وأضفنا إلى ذلك أمراء الثغور وأصحاب الأملاك الصغار الذين كانوا يتمتعون بشئ من حق الملكية وافترضنا أنهم أيضا سبعمائة ألف، كان الذي يتمتع بحق الملكية مليوناً ونصف المليون من مجموع مائة وأربعين مليوناً " (٢). وقد نقل مؤلف كتاب " إيران في عهد الساسانيين " عن أحد المؤرخين الغربيين أنه يقول: " إن العمال والفلاحين في إيران على عهد الساسانيين

---

(١) سني ملوك الأرض: ٤٢٠.

(٢) بالفارسية: تاريخ اجتماعي إيران ٢: ٢٤ - ٢٦.

كانوا يعيشون بمنتهى الذلة والمسكنة والتعاسة، وكان من تكليفهم في الحروب أن يمشوا من وراء العسكر كأنهم قد كتب عليهم أن يكونوا عبيدا أرقاء، من دون أن ينالوا على أعمالهم هذه الشاقة شيئا " (١).  
وذكر الكاتب الإسلامي شكيب أرسلان يقول:  
" إن العمال والفلاحين كانوا محرومين من أي شيء من الحقوق الاجتماعية بل كان عليهم عبء مصارف الأشراف وثقلهم، فلم يكن لهم أي نفع في حفظ هذا النظام، ولذلك كان كثير من الفلاحين والطبقات السفلى في المجتمع قد تركوا أعمالهم فرارا عن أداء الضرائب والمكوس يلتجئون إلى الصوامع والدير والكنائس والبيع " (٢).  
أجل، إن نسبة قليلة أقل من الواحد والنصف في المائة من المجتمع الإيراني كان يتمتع بكل شيء، أما أكثر من ثمان وتسعين بالمائة من الناس في إيران كانوا كالعبيد الأرقاء.  
اختصاص التعليم بالطبقة الممتازة:  
إن أطفال الأثرياء وأولي النعمة والجاه فقط هم الذين كان لهم الحق في أن يتعلموا، أما الطبقات الوسطى وسائر الناس فقد كانوا ممنوعين عن ذلك! وقد اعترف بهذا النقص في الحضارة الفارسية القديمة حتى أولئك الذين كانوا يحاولون الاعتزاز بتلك الحضارة. فقد ذكر الفردوسي الشاعر الحماسي الفارسي في ديوان شعره الحماسي قصة تشهد على ذلك، وقد وقعت

(١) بالفارسية: إيران در زمان ساسانيان: ٤٢٤.

(٢) ماذا خسر العالم بالخطط المسلمين: ٧٠ - ٧١.



القصة على عهد أنوشيروان أي في العهد الساساني الذهبي، وتشهد هذه القصة على أن الأكثرية الساحقة من الناس لم يكن لهم حق التعلم. يقول الفردوسي: كان أنوشيروان بحاجة إلى المعونة المالية لقتال الروم، فإن أكثر من ثلاثمائة ألف جندي إيراني كانوا يحاربون الروم وهم في إعواز شديد للأسلحة والطعام. وكانوا قد أبلغوا أنوشيروان بذلك، فاضطرب أنوشيروان وخاف على مصيره من ذلك، ودعا إليه وزيره العالم "بزرگ مهر" ليشاوره في الأمر، ويقول أنوشيروان: إن على الوزير أن يذهب إلى بلاد مازندران ليجمع المال اللازم لذلك من الناس، ويقول بزرگ مهر: إن الخطر قريب وعلينا أن نفكر في الخلاص السريع ولذلك يقترح على الملك أن يقترض من الناس فيقبل الملك على أن يعجل في الأمر، ويبعث بزرگ مهر رسله إلى القرى والمدن القريبة ليبلغوا أغنيائها بالأمر. ويحضر تاجر يعمل في تجارة الأحذية ويستعد لدفع جميع مصارف الحرب بشرط واحد هو: أن يسمح لولده بالتعلم والوزير لا يرى مانعا عن إجابة ملتمسه، فيسرع إلى خسرو أنوشيروان ويبلغ الملك أمل الرجل، فيغضب أنوشيروان لذلك وينهر وزيره ويقول له: ما هذا الطلب الذي تتقدم به أنت؟! ليس من الصلاح أن نستجيب لهذا الطلب، فإنه بخروجه عن طبقته ينخر في كيان النظام الطبقي، وهذا ضرره أكثر من نفع ما يدفعه من الذهب والفضة! فإن ابن التاجر إذا تعلم فأصبح عالما ذا فن وهب له علمه آذانا صاغية وعيونا ناظرة، فإذا جلس ابني على سرير الملك واحتاج إلى كاتب استخدمه ولم يبق للعلماء من أبناء البيوتات والأسر سوى أن يتحسروا

ويحسدوا ابن التاجر! (١) ومع هذا وصفوه بالعادل.  
وفي فتنة مزدك قتل ثمانين ألفاً من أصحابه (٢) ليقتلع جذور الفتنة! بينما  
جذور الفتنة كانت تكمن في التمايز الطبقي وكنز الثروات بيد الأثرياء  
الأغنياء، وحكر الثراء والمقام بأيدي طبقة خاصة، إلى جانب حرمان  
الأكثرية الساحقة، وسائر المفاسد الأخرى. في حين يحاول أنوشيروان أن  
يسكت الناس بالضغط وقوة السلاح!  
وبصدد توجيه نسبة صفة العدالة إلى أنوشيروان يقول إدوارد براون:  
"وذلك لشدة بطشه بالزنادقة المزدكيين مما حبيه إلى مؤبد المجوس،  
وهم الذين أثبتوا له هذه الصفة" (٣). ووصفوه بأنه كان قد علق خارج  
قصره سلسلة ليحركها المظلومون، فينبهونه بذلك ويدعونه إلى العدل  
بشأنهم (٤).  
ودليل الكذب فيه هو أنهم يقولون بعد ذلك: أنه لم يحركها في طول  
هذه المدة الا حماراً!  
وكذلك قالوا "كان فيمن وفد إليه من رسل الملوك وهداياها والوفود  
من المماليك في العراق: رسول لملك الروم قيصر بهدايا والطاق، فنظر  
الرسول إلى إيوانه وحسن بنيانه، ومع ذلك اعوجاج ميدانه! فقال: كان  
ينبغي أن يكون الصحن مربعاً؟ فقليل له: إن عجوزاً لها منزل في جانب

(١) بالفارسية: تاريخ اجتماعي إيران: ٦١٨.

(٢) مروج الذهب ١: ٢٦٤.

(٣) بالفارسية: تاريخ أدبي إيران ١: ٢٤٦.

(٤) بالفارسية: تاريخ اجتماعي إيران ١١: ٦١٨.

الاعوجاج منه، وأن الملك أرادها على بيعه وأرغبها فأبت فلم يكرهها الملك وبقي الاعوجاج من ذلك على ما ترى! فقال الرومي: هذا الاعوجاج الآن أحسن من ذلك الاستواء " (١).

عجيب! الا يحضر من يريد أن يبني هكذا قصر عظيم هندسة وتصميما خاصا له وهكذا يقدم على البناء بدون أرضية كافية وهندسة خاصة؟! فيخرج القصر معوج الميدان. - كما نقل المسعودي -، من يصدق هذا؟! أجل لا يبعد أن يكون موابذة المجوس وأصحاب البلاط قد وضعوا هذه القصص له شكرا له على ما قدمه لهم من خدمات تذكر فتشكر. وأعجب من ذلك أن حاول بعض الشعوبيين أن يضع حديثا على لسان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يصف أنوشيروان (٢) بالعدالة: " ولدت في زمن الملك

العاقل " وخبرا يقول: إن عليا (عليه السلام) حينما دخل مدائن كسرى نزل في إيوانه وأخرج جمجمة فأحیی صاحبها وسأله عن حاله فقال: انه أنوشيروان وهو لكفره محروم عن الجنة ولكنه لعدله لا يعذب بالنار! ومما يشهد على أن أصحاب البلاط كانوا يمدحونه ويشنون عليه وينشرون عنه الجميل مما ليس فيه ما يذكره الفردوسي في " الشاهنامه ": أن الوزير بزرك مهر كان وزيرا لأنوشيروان مدة ثلاثة عشر عاما، ثم غضب عليه خسرو پرويز فألقاه في السجن وكتب إليه رسالة قال له فيها: ان علمك هو الذي أدى بك إلى القتل! فكتب بزرك مهر في جوابه يقول له: كنت أفيد من عقلي ما كان الحظ يساعدني، والآن إذ ليس لي حظ فسأفید من حلمي وصبري إن

(١) مروج الذهب ١ : ٢٦٤.

(٢) بالفارسية: تاريخ اجتماعي إيران ١١ : ٦١٨.

كنت قد حرمت من كثير من أعمال الخير والبر، فقد استرحت أيضا من كثير من أعمال السوء والشر، إن كنت قد سلبت منصب الوزارة فقد أعفيت من ألم الظلم فيها أيضا، فما يضرني ذلك؟!!

فلما بلغت هذه الرسالة ليد خسرو پرويز حضر عليه وأمر ان يجدع أنفه وتقطع شفتاه! فلما سمع برك مهر ذلك قال: أجل إن شفتي يستحقان أكثر من ذلك! فقال خسرو: لماذا؟ قال برك مهر: لأنني أثبتت عليك بهما عند الخاصة والعامة بما لم يكن فيك، ونشرت عنك جميلا لم تكن أهلا له، يا أسوأ الملوك! بعد أن أيقنت بطهري وبري أردت قتلي بسوء الظنون؟! اذن فمن يأمل عدلك ومن يعتمد قولك؟!!

فغضب خسرو پرويز من هذا الكلام وأمر بضرب عنقه (١). وكذلك كان أكثر الحكام الساسانيين ذوي سياسة خشنة بالعصا الغليظة، وحتى العلماء وأصحاب الأعمال لم تكن لهم قيمة لدى بلاطهم، إذ كان القادة الساسانيون مستبدين بآرائهم بحيث لا يجرؤ أحد على اظهار نظره لديهم، ولهذا كان عامة الإيرانيين غير راضين عنهم ولكنهم كانوا خائفين منهم (٢).

وقتل خسرو پرويز ابنه شيرويه ليصل إلى الملك كما نقل المسعودي (٣). وملك بعد شيرويه حتى يزددجرد آخر ملوك الساسانيين عدد يتراوح

---

(١) الشاهنامه ٦: ٢٦٠ - ٢٥٧. وروى القصة المسعودي في مروج الذهب ١٠: ٢٧٦.

(٢) بالفارسية: إيران در زمان ساسانيان: ٣١٨.

(٣) مروج الذهب ١: ٢٨٠.

ذكرهم في التاريخ بين ستة إلى أربعة عشر رجلا وامرأة وهذا يعني أن الحكومة تغيرت في مدة أربع سنين أكثر من ست مرات إلى أربع عشرة مرة. فما حال دولة يحدث فيها أربعة عشر انقلابا دمويا في مدة أربع سنين فقط! فكل من يصل للملك يقتل كل من يدعيه غيره، ويفعل ما يراه موطدا لأركان ملكه، فالأب يقتل ابنه والابن يقتل أباه، وكل من كان يصل إلى الملك كان يقتل أقرباءه أي أبناء الملوك الآخرين دفعا للخطر، كان القادة ينادون بالملك للأطفال والنساء وبعد عدة أسابيع يقتلونهم ويجلسون آخرين بمكانهم. وهكذا كانت الدولة الساسانية تسير إلى هاوية الهلاك.

حروب إيران والروم:

بعد وقوع عدد من الحروب بين إيران والروم عقد أنوشيروان صلحا مع الروم أسموه بالصلح الدائم. وبعد مدة ساءت ظنون أنوشيروان بالروم فأعد العدة وجهز الجيوش للهجوم على الروم واشتعلت نيران الحرب، وفي فترة قليلة نسبيا فتح الفرس سورية وأحرقوا مدينة أنطاكية ونهبوا آسيا الصغرى، واستمرت الحروب حتى عشرين عاما وحتى فقد كل من المعسكرين امكانياتهم وطاقاتهم فيها، وبعد خسائر كثيرة عقدوا الصلح بينهم مرة أخرى ورجعوا إلى حدودهم السابقة كما كانت شريطة ان يدفع الروم كل عام عشرين ألف دينار من الذهب إلى إيران. وبعد أن تملك في الروم " تي پاريس " بدأ هجوما عنيفا على إيران بغية الانتقام منها، واستمرت هذه الحروب سبع سنين. ومات عنها أنوشيروان وتملك بعده ابنه خسرو پرويز وفي عام ٦١٤ م بدأ پرويز

هجومًا عنيفًا على الروم وفتح في الحملة الأولى الشام وفلسطين وأفريقيا، ونهب أورشليم وأحرق كنيسة القيامة ومزار السيد المسيح وهدم المدن، وانتهت هذه الحروب بقتل أكثر من تسعين ألف مسيحي! وكان هذا بعد بعثة رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله) فتفاءل المشركون بغلبة الفرس عبدة النيران على الروم المسيحيين واغتم المسلمون لذلك، وانتظر رسول الله (صلى الله عليه وآله) الوحي فنزلت الآيات الأوائل من سورة الروم \* (ألم غلبت الروم

في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء) \* (١). وقد تحقق نبأ القرآن الكريم بشأن الروميين بعد عشر سنين أي في سنة ٦٢٧ م تقريبًا فاستعاد هرقل مدينة نينوى (الموصل) ولم يمض شئ حتى قتل خسرو پرويز على يد ابنه شيرويه، ومات شيرويه بعد ثمانية أشهر، وبعد شيرويه حكم إيران في مدة أربع سنين أكثر من عشرة قادة أربعة منهم نساء وانتهى الأمر بهجوم العرب المسلمين وقد ساعدت هذه الحروب التي استمرت أكثر من خمسين عامًا على تقدم الفتوحات الإسلامية مساعدة جادة مؤثرة، وذلك إذ تعلق مشيئة الله بأن ينتشر نور الإسلام. اضطراب الوضع الديني:

وأهم اضطراب كان يسود إيران على عهد الساسانيين هو الاضطراب الديني. إن "أردشير بابكان" مؤسس سلسلة الساسانيين كان ابن موبذ من موابذة المجوس ووصل إلى السلطة بمساعدة علماء المجوس، ولذلك قام بنشر

---

(١) الروم: ١ - ٥.

دينهم في أطراف مملكته بكل ما قدر عليه. فأصبح الدين الرسمي والعام لإيران على عهد الساسانيين هي المجوسية، وبما أن سلطة الساسانيين إنما تحققت بتأييد موابذة المجوس لذلك كانوا في رعاية تامة من قبل البلاط الساساني، وكانوا أقوى طبقة في المجتمع الطبقي الإيراني، وكان الحكام الساسانيون في الواقع متعينين بتعيين من الموابذة المجوس، فإذا تمرد أحد الحكام على العلماء الروحانيين كانوا يقابلونه بشدة، وكذلك كان الملوك الساسانيون يقبلون على طبقة رجال الدين أكثر من أية طبقة أخرى، ولذلك كان الموابذة في اطراد وكثرة، وكان الساسانيون يفيدون منهم لتأييد سلطانهم، ويقيمون لهم في أطراف إيران معابد النيران وفي كل منها عدد كثير منهم، حتى كتبوا أن خسرو پرويز بنى معابد نيران كانت تسع لاثني عشر ألف "هيربد" من العباد يصلون ويتلون الأناشيد الدينية (١). وهكذا كانت المجوسية دين البلاط الرسمي، وكان الموابذة المجوس يسعون لتهدة الطبقات الكادحة والمحرومة من المجتمع بحيث لا يحسون كثيرا بآلامهم.

وهذه الصلاحيات اللامحدودة المخولة للموابذة المجوس وضغطهم الشديد على عموم الناس أثر في ابعاد الناس عن المجوسية، فكان أكثر الناس يحاولون أن يجدوا لأنفسهم ديناً غير دين طبقة الأشراف. ومن ناحية أخرى: فإن دين المجوس كان قد فقد حقيقته تماماً، فقد بلغ تقديس النيران إلى تحريم ضرب الحديد المحماة بالنار بالمطرقة لأنها بمجاورتها النار كانت قد تقدست بقداسة النار المقدسة! وهكذا شكلت

---

(١) بالفارسية: تاريخ تمدن ساسانی ١ : ١.

الخرافات والأساطير أكثر أصول عقائد زرادشت، أما حقائق دينه فقد تركت المجال لعدد من الشعائر الخاوية الميتة التي كان الموابذة يضيفون كل يوم إليها خرافات جديدة.

ومن ناحية ثالثة: كانت الثقافة الرومانية والهندية قد وجدت طريقها إلى إيران على عهد أنوشيروان، وسبب اصطكاك العقائد الزرادشتية مع العقائد المسيحية والأديان الأخرى يقظة الإيرانيين وأصبحوا يتألمون مما في الدين الزرادشتي من الخرافات والمطالب الواهية، وسبب كل هذا اختلاف العقائد والآراء في إيران وشيوع الأديان والمذاهب الأخرى، والشك والتردد في آخرين، حتى ترك أكثر الناس ما كانوا يعتقدون به قبل ذلك، وشمل الإلحاد والاضطراب كل أنحاء إيران (١). الحضارة الرومية:

أما الروم فلم تكن بأحسن حالا من إيران، فالحروب الداخلية والخارجية التي كانت تكابدها دائما ضد إيران على أراضي "أرمستان" وغيرها كانت قد أعجزت الناس وجعلتهم مستعدين لاستقبال أي تغيير للأوضاع الراهنة آنذاك. إن رجال الكنيسة حينما أخذوا زمام الحكم بأيديهم في الروم جعلوا يمارسون الضغط الشديد بالنسبة إلى الوثنيين ولم تكن الفتنة تنطفئ بين الوثنيين والمسيحيين فكانت الاختلافات الدينية أكثر من كل شيء في الروم، وكان ضغط رجال الكنيسة قد أدى بكثير من الناس إلى الحرمان والفقر، وكانت هذه الاختلافات تنخر في كيان قدرة

---

(١) بالفارسية: تاريخ اجتماعي إيران ٢: ٢٠ فما بعد.



الإمبراطورية الرومية.  
وعدا هذا فقد كان البيض في شمال الروم في إصكاك وصدام مع  
الصفير في شرق الروم في سبيل الحصول على أكثر النقاط صلاحا للزراعة  
والاستثمار، وكانت هذه الصدمات أحيانا تؤدي إلى خسائر فادحة عظيمة  
من الطرفين، وكان هذا قد تسبب في انقسام الإمبراطورية الرومية إلى  
قسمين: شرقي وغربي. ويرى المؤرخون أن الأوضاع الاجتماعية والمالية  
والسياسية الرومية في القرن السادس كانت في اضطراب شديد، ولا يرون  
في اقتدار الروم على استعادة سلطتها على بعض النقاط المسلوبة منها دلالة  
على قدرة الروم، بل يرون ذلك من فقدان النظام الحاكم في إيران لانضباطه  
وكيانه القوي.

اذن: فالإمبراطوريتان اللتان كانتا تدعيان السيادة السياسية على  
العالم يومئذ كانتا حين طلوع فجر الإسلام تعيشان مرحلة الشيخوخة  
والهرم، ومن البديهي أن هذه الأوضاع المضطربة كانت قد أوجدت في  
الشعبين استعدادا بل استقبالا لدين جديد ينظم أوضاعهم هذه من جديد  
منقذا لهم مما هم فيه من الاضطراب والقلق.  
وإذ قرأنا هذا عن أوضاع هاتين الإمبراطوريتين فلنقرأ عن دويلتين  
عربيتين تابعتين لهما:  
ملوك الحيرة من اليمن:  
بعد قرنين من الميلاد وفي أوائل القرن الثالث، هبط بعض الطوائف  
العربية من بني لحم اليمنيين في الأراضي المجاورة للفرات في العراق، على  
عهد الفرس الساسانيين.

وكان الفرس الساسانيون يحكمون العراق، ولكن القرى والمزارع العراقية الساسانية كانت تتعرض من حين لآخر لغارات القبائل العربية البدوية من ناحية بادية الصحراء الحجازية، فكانوا بحاجة إلى عرب يملكونهم على ثغور العراق فيكفونهم غارات البدو، فملكوا هؤلاء اللخميّين. وبنى هؤلاء اللخميّون في هذه المنطقة عددا من المدن أو القرى والقلاع أهمها الحيرة قرب الكوفة على حافة بادية الصحراء الحجازية، ولفظ الحيرة تحرف عن حرتا السريانية وتعني القبة والحرم، أو المعسكر والمخيم (١) وساعد جو هذا البلد ومناخه وماؤه على عمرانها والحضارة فيه، ومن مظاهر الحضارة فيه أنهم تعرفوا على الخط والكتابة به، ومنهم انتقل إلى عرب الحجاز (٢).

ومن تاريخهم المنقول نكتفي نحن هنا بما ذكره اليعقوبي والمسعودي ونعلق عليه بما يلزم:

نقل اليعقوبي عن أهل العلم بالرواية قالوا: لما تفرق أهل اليمن، قدم مالك بن فهم بن غنم بن دوس، حتى نزل أرض العراق في أيام ملوك الطوائف (الفرس) فأصاب قوما من العرب من معد وغيرهم بالجزيرة (الموصل) فملكوه عليهم عشرين سنة.

وتكهن جذيمة الأبرش (التنوخى)، وعمل صنمين سماهما (الضيزنان) واستهوى بهما أحياء من العرب، وصار بهم إلى العراق، فسار من أرض البصرة إلى أرض الجزيرة (الموصل) حتى صار إلى ناحية على شط الفرات

---

(١) العصر الجاهلي، لشوقي ضيف: ٤٤.

(٢) فتوح البلدان: ٤٥٧ ط أورپا.

بالقرب من الأنبار يقال لها: بقعة.  
وكان يملك تلك الناحية امرأة يقال لها الزباء (١).  
فلما صار جذيمة إلى أرض الأنبار، واجتمع له من أجناده ما اجتمع  
قال لهم: اني عزمت على أن أرسل إلى الزباء (زنوبة) فأتزوجها فأجمع  
ملكها إلى ملكي!  
فقال غلام له يقال له قصير: إن الزباء (زنوبة) لو كانت ممن تقبل  
نكاح الرجال لسبقت إليها!.  
فكتب إليها. فكتبت إليه: أن أقبل إلي أزوجك نفسي! فارتحل إليها.  
فلما دخل عليها.. قتلتها فقطعته " وكان يعاصر أردشير بن بابك وشاهپور  
ابن أردشير " (٢).  
فلما قتل جذيمة ملك مكانه ابن أخته: عمرو بن عدي (ومن هنا  
سموا: بني عدي) بن نصر (ومن هنا سموا: بني نصر) ابن ربيعة (فهم من  
بني ربيعة) ابن عمرو بن الحارث بن مالك بن غنم بن نمارة بن لحم ومن  
هنا سموا: اللخميين، ولتكرار اسم المنذر فيهم بعد هذا سموا بمناذرة العراق  
بإزاء غساسنة الشام.  
قال المسعودي: وكان على الحيرة ابن عم جذيمة: عمرو بن عبد الحي  
التنوخى، فلما صرف عمرو بن عدي وجوه جند خاله جذيمة التنوخى إلى

---

(١) محرفة كلمة: زنوبة ملكة تدمر النبطية التي كانت تحكم الأنباط بالشام عن الرومان،  
وطغت فتمردت عليهم، فحاربوها حتى قضوا عليها عام (٢٧٣ م) - العصر الجاهلي،  
لشوقي ضيف: ٣٢.  
(٢) مروج الذهب ٢: ٦٥.

نفسه ومناهم بالمال والحال، فانصرف إليه منهم بشر كثير، التقى هو وعمرو ابن عبد الحي التنوخي بالقتال حتى خافوا الفناء، فخضع التنوخي لابن عدي وتم الأمر له (١).

قال اليعقوبي: ثم ملك امرؤ القيس بن عمرو (٢).

ثم ملك أخوه الحارث بن عمرو.

ثم ملك عمرو بن امرئ القيس.

قال المسعودي: ثم ملك النعمان بن امرئ القيس (٣).

قال اليعقوبي: ثم ملك المنذر بن (النعمان بن) امرئ القيس.

ثم ملك النعمان (ابن المنذر) وحكم ثماني وثلاثين سنة، عاصر فيها من ملوك الفرس: يزدجر الأول (٤) وبهرام گور. وكان من أشد ملوك العرب نكاية في أعدائه. غزا الشام مرارا وأكثر من المصائب في أهلها وسبى وغنم. وجند الجند على نظام خاص عرف به، فكان عنده من الجيش كتيبتان: إحداهما مؤلفة من رجال الفرس اسمها "الشهباء" والأخرى من

(١) مروج الذهب ٢: ٧١ فكان ملكه مائة سنة ٢: (٦٦ و ٧٤)، وفي اليعقوبي ١: ٢٠٩ خمسا وخمسين سنة. بل نصبه شاهپور بن أردشير الساساني في (٢٤١ - ٢٧١ م) أي ثلاثين سنة فقط - العصر الجاهلي لشوقي ضيف: ٤٤.

(٢) ملك (٢٧٢ م)، وكأنه غزا لبنان فهلك على شرقي جبل الدروز ودفن هناك سنة (٣٢٨ م) كما في نقش النمارة على قبره في أطلال معهد روماني اكتشفه دوسو وماكلر عام (١٩٠١ م) كما في العصر الجاهلي: ٣٥، فقد ملك (٥٨)، ويقاربه المسعودي ٢: ٧٤ ستين سنة، وفي اليعقوبي ١: ٢٠٩ (٣٥) سنة.

(٣) مروج الذهب ٢: ٧٤.

(٤) من ٣٩٩ - ٤٢٠ م. العصر الجاهلي لشوقي ضيف: ٤٤.

عرب تنوخ اسمها " الدوسر " فكان يغزو بهما من لا يدين له من العرب (١).  
تتبع أخباره بالتفصيل جرجي زيدان في كتابه " العرب قبل الاسلام ".  
قال اليعقوبي: وهو الذي بنى " الخورنق " (٢) فبينما هو جالس ينظر منه  
إلى ما بين يديه من الفرات وما عليه من النخل والأجنة والأشجار إذ ذكر  
الموت فقال: وما ينفع هذا مع نزول الموت وفراق الدنيا؟! فتنسك واعتزل  
الملك. وإياه عنى عدي بن زيد العبادي حيث يقول:  
وتفكر رب الخورنق إذ أشرف \* يوما وللهدى تفكير  
سره حاله وكثرة ما يمسك \*، والبحر معرض والسدير  
فارعوى قلبه وقال: وما غبطة \* حي إلى الممات يصير (٣)  
قال المسعودي: وملك (بعده ابنه) الأسود بن النعمان.

-----  
(١) للتفصيل انظر: العرب قبل الاسلام لجرجي زيدان.  
(٢) وكان سبب بنائه الخورنق: ان يزدجرد بن بهرام شاه بن شاهپور ذي الأكتاف، ولد  
له ابنه بهرام، فسأل عن منزل بري مري صحيح من الأدوية والأسقام فدل على ظهر  
الحيرة، فأمر يزدجرد النعمان هذا ببناء مسكن له ولابنه بهرام، فامر النعمان رجلا  
يقال له سنمار أن يبني له ذلك فبناه، فلما فرغ من بنائه تعجبوا من حسنه واتقان عمله  
فوفوه أجره، فقال: لو علمت أنكم تصفون بي ما انا أهله وتوفوني أجري لكنت  
بنيت به بناء يدور مع الشمس حيثما دارت! فغضب النعمان وقال: كنت قادرا على أن  
تبني ما هو أفضل منه ولم تبنيه كذلك؟! ثم أمر به فطرح من أعلى الجوسق من رأس  
الخورنق، فجرى ذلك مثلا في العرب يقال: جزاه جزاء سنمار (الطبري ٢:  
٦٥)، (الأغاني ٢: ١٤٤ - ١٤٦ ط دار الكتب).. والجوسق معرب كلمة: كوشك،  
وهو الغرفة العالية الخاصة في أعلى القصر. والخورنق كذلك معرب كلمة: خورنگاه  
أي المطعم.  
(٣) اليعقوبي ١: ٢٠٩، ٢١٠ ط بيروت.

وملك (بعده ابنه) المنذر بن الأسود (١).  
ثم ملك بعده عمرو بن المنذر (٢) قال اليعقوبي: وهو ابن هند، وكان  
يلقب بمضطرط الحجارة (لشدته على العرب). وكان قد جعل الدهر يومين:  
يوما يصيد فيه ويوما يشرب، فإذا جلس لشربه أخذ الناس بالوقوف على  
بابه حتى يرتفع مجلس شربه.. فلم يزل طرفه بن العبد يهجو ويهجو أخاه  
قابوسا ويذكرهما بالقبيح ويشبب بأخت عمرو ويذكرها بالعظيم.. ويساعده  
على هجائه المتلمس. فقال لهما عمرو: قد طال ثواكما، ولا مال قبلي، ولكن  
قد كتبت لكما إلى عاملي بالبحرين يدفع لكل واحد منكما مائة ألف درهم!  
فأخذ كل واحد منهما صحيفة. واستراب المتلمس بأمره، فلما صارا  
عند نهر الحيرة لقيا غلاما عباديا (٣) فقال له المتلمس: أتحسن أن تقرأ؟

- 
- (١) مروج الذهب ٢: ٧٤ وفي اليعقوبي ١: ٢١٠: المنذر بن النعمان. من (٥١٥ م)  
معاصرا لقباد الساساني وفي عهده كان الحارث الغساني قد أقام دولته في الشام للروم،  
فاشتبك المنذر معه في حروب طاحنة أسر فيها ابنا للحارث فقتله سنة (٥٤٤ م)  
وهو صاحب يوم حليلة المعروف بالقرب من قنسرين وفيها قتل (٥٥٤ م)، فملك  
أربعين عاما تقريبا، وقال المسعودي: (٣٤)، واليعقوبي: (٣٠).  
(٢) مروج الذهب ٢: ٧٤. من (٥٥٤ - ٥٦٩ م) وساءت العلاقة بينه وبين قباد  
الساساني في أوائل ملكه (قبل ٥٥٩ م) فعزله قباد وولى مكانه الحارث بن عمرو أمير  
كندة، ثم توفي قباد (نحو ٥٥٩ م) وتملك خسرو أنوشيروان فأعاد المنذر إلى حكم  
الحيرة فحارب الحارث فهزمه وقتله. ولقب محرق العرب لأنه حرق قوما من العرب  
من بني تميم في يوم أواره باليمامة وفاء بنذره - العصر الجاهلي، لشوقي ضيف: ٤٥.  
وحيث عاد إلى الحكم توهم اليعقوبي التعدد فقال: ثم ملك عمرو بن المنذر الثاني ١:  
٢١٠ ط بيروت.  
(٣) أي نصرانيا، أهل عبادة، وقراءة في الكتب.

قال: نعم. قال: اقرأ هذه الصحيفة: فإذا فيها: إذا أتاك المتلمس فاقطع يديه ورجليه. فطرح الصحيفة وقال لطرفة: في صحيفتك مثل هذا! قال: لا يجترئ على قومي بهذا وأنا بذلك البلد أعز منه! ومضى إلى عامل البحرين بصحيفته دون أن يقرأها. فلما قرأ العامل صحيفته قطع يديه ورجليه وصلبه!.

ثم ملك أخوه قابوس بن المنذر (١).

قال المسعودي: وملك النعمان بن المنذر (الرابع) وهو الذي يقال له: أبيت اللعن، اثنتين وعشرين سنة (٢) ولتكرار اسم المنذر فيهم سموا: المناذرة. قال اليعقوبي: وكان مع المنذر أهل بيت من امرئ القيس بن زيد، وكان من أهل ذلك البيت عدي بن زيد العبادي (النصراني) وكان خطيبا شاعرا قد كتب العربية والفارسية، وكان المنذر قد جعل عندهم ابنه النعمان فأرضعوه وكان في حجورهم.

وكتب كسرى إلى المنذر بأن يبعث له بقوم من العرب يترجمون له الكتب. فبعث بعدي بن زيد وأخوين له، فكانوا في كتابه يترجمون له. فلما مات المنذر قال كسرى لعدي بن زيد: هل بقي من أهل هذا البيت من يصلح للملك؟

قال: نعم، ان للمنذر ثلاثة عشر ولدا كلهم يصلح لما يريد الملك!

---

(١) اليعقوبي ١: ٢١١ وهو الذي اشتبك مع المنذر بن الحارث التنوخي الغساني في معارك أهمها معركة عين أباغ سنة (٥٧٠ م) هزم فيها من المنذر الغساني - العصر الجاهلي، لشوقي ضيف: ٤١.

(٢) مروج الذهب ٢: ٧٥، من (٥٨٠ - ٦٠٢) العصر الجاهلي لشوقي ضيف: ٤٦.

فبعث فأقدمهم ومعهم النعمان الذي رباه أهل بيت عدي بن زيد.  
فأنزلهم عدي بن زيد كل واحد على حديثه، وكان يفضل إخوة  
النعمان عليه في النزول ويريههم أنه لا يرجوه، ويخلو بهم رجلا رجلا ويقول  
لهم: ان سألكم الملك: هل تكفوني العرب؟ فقولوا له: لن نكفيكمهم! الا  
النعمان فقد قال له: ان سألك الملك عن إخوتك فقل: ان عجزت عنهم فأنا  
عن العرب أعجز!

فلما أمر كسرى عدي بن زيد أن يدخلهم عليه، جعل يدخلهم رجلا  
رجلا، فإذا سألهم: هل تكفوني ما كنتم تكفون؟ قالوا: لن نكفيك العرب!  
الا النعمان فإنه لما دخل عليه قال له: هل تستطيع أن تكفيني العرب؟  
قال: نعم! قال: فكيف تصنع بإخوتك؟ قال: ان عجزت عنهم فأنا عن  
غيرهم أعجز!. فملكه وكساه وألبسه اللؤلؤ! فخرج وقد ملك عليهم.  
وكان الأسود بن المنذر يحضنه أهل بيت أشراف من الحيرة يقال لهم  
بنو مرينا، وكان منهم رجل شاعر مارد يقال له عدي بن أوس بن مرينا،  
لما رأى ذلك أمر قوما من خاصة النعمان وأصحابه أن يذكروا عدي بن  
زيد عنده ويقولوا: انه يزعم أن الملك (النعمان بن المنذر) عامله وأنه هو  
ولاه ولولاه ما ولي، وكلاما نحو هذا!

فلم يزالوا يتكلمون بذلك بحضرة النعمان حتى أحفظوه وأغضبوه على  
عدي بن زيد. فكتب النعمان إليه: عزمت عليك الا زرتني! فاستأذن  
كسرى، وقدم عليه، فأمر النعمان بحبسه في حبس لا يصل إليه فيه أحد!.  
فجعل عدي يقول الشعر في محبسه ويستعطف النعمان ويذكر له  
حرمته ويعظه بذكر الملوك المتقدمين، فلم ينفعه ذلك. وجعل أعداؤه من  
آل مرينا يحملون عليه النعمان ويقولون له: إن أفلت قتلك وكان سبب



هلا كك!.

وكان لعدي عند كسرى أخوان يقال لأحدهما، أبي، والآخر: سمي، وابنه عمرو بن عدي، فكتب إليهم شعرا.. فقام أخوه وابنه ومن معهما إلى كسرى فكلماه في أمره.

فكتب كسرى إلى النعمان يأمره بتخلية سبيله، ووجه في ذلك رسولا... وأبتدأ الرسول به... فبلغ النعمان مصير رسول كسرى إلى عدي، فلما خرج من عنده وجه إليه النعمان من قتله: وضع على وجهه وسادة حتى مات: ثم قال للرسول: إن عديا قد مات. وأعطاه وأجازاه وتوثق منه أن لا يخبر كسرى إلا أنه وجدته ميتا! وكتب إلى كسرى: أنه قد مات!. انتقام ابن عدي لأبيه:

وقال: وكان عمرو بن عدي يعمل لكسرى عمل أبيه في ترجمة الكتب... وطلب كسرى يوما جارية وصف صفتها فلم توجد له، فقال له عمرو بن عدي: أيها الملك! عند عبدك النعمان بنات له وقرابات على أكثر مما يطلب الملك، ولكنه يرغب بنفسه عن الملك ويزعم أنه خير منه!.

فوجه كسرى إلى النعمان يأمره أن يبعث إليه ابنته ليتزوجها! فقال النعمان: أما في عين السواد وفارس ما يبلغ الملك حاجته؟! فلما انصرف الرسول أخبر كسرى بقول النعمان. فقال كسرى: وما يعني بالعين؟

فقال عمرو بن عدي: أراد البقر! ذهابا بابنته عن الملك! فغضب الملك وقال: رب عبد قد صار إلى أكبر من هذا ثم صار أمره إلى تباب! وأمسك عنه شهرا، ثم كتب إليه بالقدوم عليه. وبلغت النعمان كلمته فعلم ما أراد، فحمل سلاحه وما قوى عليه

ولحق بجبلي طيء، وهو مصاهرهم على سعدى بنت حارثة منهم، فسأل طيئا أن يمنعه من كسرى فقالوا: لا قوة لنا به! فانصرف عنهم. وجعلت العرب تمتنع من قبوله. حتى نزل في بطن ذي قار في بني شيبان، فلقي هانئ بن مسعود الشيباني، فدفع إليه سلاحه وأودعه بنته وحرمته ومضى إلى كسرى فنزل ببابه، فأمر به فقيد، ثم وجه به إلى "خانقين" وطرح تحت الفيلة فداسته حتى قتله فقرب للأسود فأكلته!. ووجه كسرى إلى هانئ بن مسعود: أن ابعث إلي مال عبيدي الذي عندك وسلاحه وبناته! (١) قال: وكان النعمان أودعه ابنته وأربعة آلاف درع. فأبى هانئ وقومه أن يفعلوا، فوجه كسرى بالجيوش من العرب والعجم، فالتقوا بذي قار، فأتاهم حنظلة بن ثعلبة العجلي فقلدوه أمرهم قالوا لهانئ: ذمتك ذمتنا ولا نخفر ذمتنا! فحاربوا الفرس، فهزموهم ومن معهم من العرب، فكان أول يوم انتصرت فيه العرب من العجم (٢). فيروى عن رسول الله أنه قال: هذا أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم، وبني نصرُوا (٣).

(١) اليعقوبي ١: ٢١٢ - ٢١٥. ونقل الطبري ٢: ٢٠٦ عن أبي عبيدة معمر بن المثنى عن بعضهم: أن هانئ بن مسعود لم يدرك هذا الأمر، وإنما هو هانئ بن قبيصة بن هانئ بن مسعود. وهو الثبت عندي. وكذلك ذكره المسعودي في التنبيه والإشراف: ٢٠٧.

(٢) اليعقوبي ١: ٢١٥.

(٣) اليعقوبي ١: ٢١٢ والمسعودي في التنبيه والإشراف: ٢٠٨ قال: قيل: إن ذلك كان قبل الهجرة، وإن أناسا من بكر بن وائل من البحرين واليمامة جاؤوا الموسم، كانوا يريدون المضى إلى بكر بن وائل مع بني شيبان بالعراق لنجدتهم، فوقف عليهم النبي (صلى الله عليه وآله) يعرض نفسه عليهم، ودعاهم إلى الإيمان بالله.. فوعدوا النبي (صلى الله عليه وآله) أن

نصرهم الله على الأعاجم آمنوا به وصدقوا بنبوته! فدعا لهم النبي بالنصر. فلما بلغه ظهورهم على الأعاجم قال: هذا أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم، وبني نصرُوا.

وقال في مروج الذهب ١: ٣٠٧: وكان حرب ذي قار في ملك خسرو پرويز، وهو اليوم الذي قال فيه النبي (صلى الله عليه وآله): هذا أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم، ونصرت عليهم بي. وكانت بعد بعثته لتمام أربعين سنة من مولده، وفي رواية أخرى: بعد وقعة بدر بأربعة أشهر.

وروى القصة بالتفصيل الطبري ٢: ١٩٣ - ٢١٢ عن محمد بن هشام الكلبي عن كتاب حماد الراوية الكوفي، ولكنه روى عن الكلبي قال: اني كنت استخرج أخبار العرب وأنساب آل نصر بين ربيعة ومبالغ أعمار من عمل منهم لآل كسرى وتاريخ

سنيهم، من بيع الحيرة. وعزز ذلك الطبري فقال: وكان أمر آل نصر بن ربيعة ومن كان من ولاية ملوك الفرس وعمالهم على ثغر العرب الذين هم ببادية العراق، متعالما (معلوما) عند أهل الحيرة مثبثا عندهم في أسفارهم وكنائسهم - الطبري ١: ٦٢٨. وعلى صحة الحديث النبوي لعل العلة فيه هو أن بنات النعمان كن نصارى مترهبات، وكان خسرو پرويز كافرا مجوسيا زرادشتيا لا تحل له النصرانية. ويدل على ذلك خبران رواهما المسعودي في مروج الذهب قال: كانت حرقه بنت النعمان بن المنذر إذا خرجت إلى بيعتها يفرش لها طريقها بالحبر والديباج، مغشى بالخز والوشى، فتقبل في حواريتها حتى تصل إلى بيعتها وترجع إلى منزلها. ولما وفد سعد بن أبي وقاص القادسية أميرا عليها قتل رستم وهزم الله الفرس، أتت حرقه بنت النعمان في حفدة من قومها وجواريتها وهن في زيها عليهن المسوح والمقطعات السود، مترهبات، يطلبن صلته - ٢: ٧٩. وقال: وكانت هند بنت النعمان بن المنذر مترهبة في دير لها بالحيرة، فركب المغيرة بن شعبة إليها وهو أمير الكوفة يومئذ. وهند قد عميت، فلما جاء المغيرة إلى الدير استأذن عليها، فاتتها جاريتها فقالت لها: هذا المغيرة بن شعبة يستأذن عليك؟ فقالت هند لجاريتها: القي إليه أثاثا، فألقت له وسادة من شعر، ودخل المغيرة فقعدها عليها وقال: أنا المغيرة: فقالت له: قد عرفتك عامل المدرة (الكوفة) فما جاء بك؟ قال: أتيتك خاطبا إليك نفسك! فقالت: أما والصليب لو أردتني لدين أو جمال ما رجعت إلا بحاجتك، ولكنني أخبرك الذي أردت له! قال: وما هو؟ قالت: أردت أن تتزوجني حتى تقوم في الموسم في العرب فتقول: تزوجت ابنة النعمان! قال: ذلك أردت! - مروج الذهب ٣: ٢٥ ط بيروت. وعليه فهن نصارى مترهبات لا يحلن لكافر مجوسي زرادشتي. وعلى أي حال فالعبادون النصارى وهم أخلاط من العرب وغيرهم، والأحلاف من الأنباط من بقايا سكان العراق من الآراميين والأكديين كانوا يجاورون الأكثرية العرب في الحيرة، وكانت فيهم جالية فارسية تمتهن الحرف والمهن، وفيهم بعض اليهود، فكانت الحيرة سوقا تجارية وزراعية كبرى، ومتأثرة بالثقافة الفارسية العامة في المنطقة - العصر الجاهلي: ٤٧.

سائر ملوك الحيرة ومصيرها:  
قال المسعودي: " ثم ملك الحيرة جماعة من الفرس، حتى بلغ عدد  
الملوك بالحيرة ثلاثة وعشرين ملكا من بني نصر وغيرهم من العرب  
والفرس، وكان مدة ملكهم ستمائة واثنين وعشرين سنة وثمانية أشهر. وبدأ  
عمران الحيرة من أوائل المائة الثانية من هؤلاء الملوك فكان عمرانها من

بدوه إلى أن بنيت الكوفة فتناقص عمرانها: خمسمائة وبضعا وثلاثين سنة (١)، ثم لم يزل عمرانها يتناقص إلى أيام المعتضد حيث استولى عليها الخراب. وكان جماعة من خلفاء بني العباس كالسفاح والمنصور والرشيد وغيرهم ينزلونها ويطلقون المقام بها، لطيب هوائها وصفاء جوهرها وصحة تربتها وصلابتها، وقرب الخورنق والنجف منها. وقد كان فيها أديرة كثيرة فيها كثير من الرهبان، فلما تداعى الخراب إليها لحقوا بغيرها. قال المسعودي " وهي في هذا الوقت ليس بها إلا الصدى والبوم " (٢).

غساسنة الشام:

وفي القرن الخامس الميلادي هاجرت جماعات من أطراف الجزيرة إلى جهة شمالها الغربي بجوار حدود المملكة الرومية فأسسوا دولة الغساسنة التي كانت تحت حماية الامراء الروميين تبعا للقسطنطينية، كما كان حكام الحيرة عمالا لملوك الفرس.

وتحضرت دولة الغساسنة نوعا ما، فهي كانت تجاور " دمشق " من ناحية ومدينة " بصرى " التاريخية من ناحية أخرى، فهي كانت تحت تأثير الحضارة الرومية. وبما أن الغساسنة كانوا في خلاف مع منازرة الحيرة اللخمييين ومن ورائهم الفرس، لذلك كانوا يوالون الرومانيين. وقد بلغ عدد

---

(١) وروي في الطبري عن الكلبي: ان الحيرة بنيت مع الأنبار على عهد بختنصر (نبوخذنصر) فلما هلك بختنصر تحول أهلها إلى الأنبار فخربت الحيرة، إلى أن عمرت الحيرة مرة أخرى باتخاذ عمرو بن عدي اللخمي إياها منزلا لنفسه، فعمرت الحيرة خمسمائة وبضعا وثلاثين سنة إلى أن وضعت الكوفة ونزلها الاسلام (الطبري ٢: ٤٣)  
(٢) مروج الذهب ٢: ٨١ ط ٢.

أمرائهم بضعة عشر رجلا، واليك تفصيل خبرهم:  
ملوك الشام من اليمن:

قال المسعودي: " وتفرقت قبائل العرب لما كان بمأرب فسارت غسان إلى الشام (١)، وهم من ولد مازن بن الأزد، وانما غسان ماء لم يزل عمرو بن عامر حين خرج من مأرب مقيما على هذا الماء، وهو ما بين زبيد ورمع وادي الأشعرين بأرض اليمن.

وكانت قضاة بن مالك بن حمير بن سبأ أول من نزل الشام من عرب اليمن، واتصلوا بملوك الروم ودخلوا في النصرانية، فملكوهم على من بالشام من العرب. وأول من ملك منهم النعمان بن عمرو بن مالك، ثم ملك بعده عمرو بن النعمان بن عمرو، ثم ملك بعده الحواري بن النعمان. ثم وردت سليح من قضاة أيضا الشام فغلبت على تنوخ من قضاة وتنصرت فملكها الروم على العرب الذين بالشام، وهم ولد سليح بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة أيضا.

فلما سارت غسان إلى الشام غلبت على من بالشام من العرب فملكها الروم على العرب، فكان أول ملك من ملوك غسان بالشام: الحارث بن عمرو بن عامر بن حارثة، ثم ملك بعده الحارث بن ثعلبة بن جفنة بن عمرو بن عامر بن حارثة، وملك بعده النعمان بن الحارث بن جبلة بن

---

(١) هذا، وقد سبق آنفا أن هجرتهم كانت في القرن الخامس الميلادي، أي بعد سيل العرم بعدد من القرون، فالتاريخ الأثري أي المستند على المكتشف من آثارهم لا يدل على أسبق من ذلك.

الحارث بن ثعلبة، ثم ملك بعده المنذر بن الحارث بن جبلة بن ثعلبة بن جفنة بن عمرو، ثم ملك بعده عوف بن المنذر، ثم ملك بعده الحارث بن المنذر، وكان هذا على عهد بعثة رسول الله (صلى الله عليه وآله) ودعاه النبي (صلى الله عليه وآله) إلى

الإسلام ورغبه فيه ولم يسلم، وملك بعده جبلة بن الأيهم بن جبلة بن الحارث، وهو الذي أسلم وارتد عن دينه خوف العار والقود. فجميع من ملك من ملوك غسان بالشام أحد عشر ملكا، وكانت ديار ملوك غسان باليرموك والجولان وغيرهما من غوطة دمشق وأعمالها، ومنهم من نزل الأردن من أرض الشام (١).

وقال اليعقوبي: " كانت قضاة أول من قدم الشام من العرب، فصارت إلى ملوك الروم ودخلوا في النصرانية فملكوهم فكان أولهم: تنوخ ابن مالك بن فهم بن تيم الله بن الأسد بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة.

ثم ورد بنو سليح بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة إلى الشام فغلبوا على تنوخ من بني قضاعة، ودخلوا في ذمة الروم وتنصروا وأقاموا على ذلك. فلما تفرقت الأزدي بسيل العرم وصار من صار منهم إلى تهامة، ومن صار إلى يثرب، ومن صار إلى عمان، صارت غسان إلى الشام فقدموا أرض البلقاء " (٢).

وقال اليعقوبي: " فسأل بنو غسان بني سليح أن يدخلوا معهم فيما دخلوا فيه من طاعة ملك الروم، وأن يقيموا في بلادهم لهم مالهم وعليهم

---

(١) مروج الذهب ٢: ٨٣ - ٨٦ ط بيروت.

(٢) اليعقوبي ١: ٢٠٦ ط بيروت.

ما عليهم. فكتب رئيس سليح وهو يومئذ " دهمان بن العملق " إلى ملك الروم، وهو يومئذ " نوشر " وكان منزله بأنطاكية، فأجابهم إلى ذلك بشروط (منها دفع أتاوة يقبضها ملك الروم) فأقاموا بذلك أزمانا حتى وقعت بين رجل من غسان يقال له " جذع " ورجل من أصحاب ملك الروم مشاجرة على الأتاوة حتى ضرب الغساني الرومي بسيفه فقتله.

فحمل عليهم صاحب الروم من قبل ملك الروم بجماعة من العرب من قضاة، فأقاموا مليا يحاربونه ببصرى من أرض دمشق، ثم صاروا إلى " المخفق " فلما رأى ملك الروم صبرهم على الحرب ومقاومتهم جيوشه كره ان تكون ثلثة عليهم، وطلب القوم الصلح على أن لا يكون عليهم ملك من غيرهم، فأجابهم ملك الروم إلى ذلك، وكان رئيس غسان يومئذ " جفنة بن علية بن عمرو بن عامر "، فملك عليهم، وتنصرت غسان، واستقام الذي بينهم وبين الروم وصارت أمورهم واحدة، فأقاموا بالشام مملكة من قبل صاحب الروم.

وكان أول ملك جل قدره وعلا ذكره من غسان بعد جفنة بن علية: الحارث بن مالك بن الحارث بن غضب بن جشم بن الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن ثعلبة بن حارثة. وملك بعده: الحارث الأكبر ابن كعب بن علية بن عمرو بن عامر. ثم ملك أخوه الحارث الأعرج بن كعب فنزل الجولان. ثم ملك أخوه الحارث الأصغر، ثم ملك. جبلة بن المنذر. ثم ملك الحارث بن جبلة. ثم ملك الأيهم بن جبلة. ثم جبلة بن الأيهم " (١).

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٠٦، ٢٠٧ ط بيروت.



والحارث بن جبلة منهم هو الذي وقعت بينه وبين المنذر بن امرئ القيس اللخمي المعركة الهائلة في " قنسرين " فكان من جرائها قتل المنذر ودخول " قنسرين " في حوزة الحارث بن جبلة، فأعجب الروم بشجاعته وهابوا سطوته فبالغوا في ترقيته وتقريبه والخلع عليه، ومنحه الإمبراطور جوستينان سنة ٥٢٩ م لقب (البطريك). وغزا الفرس بلادهم سنة ٦١٤ م فاستولوا على أورشليم ودمشق الشام فانحط أمرهم (١). وذكر المسعودي من أواخر ملوك غسان: الحارث بن المنذر وقال: وكان هذا على عهد بعثة رسول الله، ودعاه النبي (صلى الله عليه وسلم) إلى الإسلام ورغبه

فيه فلم يسلم. وملك بعده جبلة بن الأيهم بن جبلة، وهو الذي أسلم وارتد عن الإسلام خوف القود والعار (٢) وذلك أن رجلا فزاريا وطأ أزاره، وكان الخليفة الثاني قد أحسن وفادته ورفع من شأنه ووضعه في مرتبة المهاجرين الأولين، فلطم الفزازي على رأسه، فشكاه الفزازي إلى الخليفة فلما أحس بان الخليفة سيقبض منه للفزازي فر إلى القسطنطينية. وروى اليعقوبي في حوادث السنة الثالثة عشرة في بداية خلافة الخليفة الثاني: " أن جبلة بن الأيهم الغساني كان في ثلاثين ألفا من قومه مع الروم في وقعة اليرموك، فلما انهزم الروم في اليرموك رجعوا إلى مواضعهم، فأرسل إليه يزيد بن أبي سفيان: أن اقطع على أرضك بالخراج والحزبة، فأبى وقال: أنا رجل من العرب، وإنما يؤدي الحزبة العلوج! (٣) وأتى جبلة

(١) سيرة المصطفى: ١٧.

(٢) مروج الذهب ٢: ٨٤، ٨٥ ط بيروت.

(٣) اليعقوبي ١: ١٤٢ ط بيروت.

إلى الخليفة فقال له: خذ مني الصدقة - يعني الزكاة - كما تصنع بالعرب؟  
قال: بل الجزية - إذ لم تسلم - والا فالحق بمن هو على دينك، يريد الروم.  
فخرج جبلة في ثلاثين ألفاً من قومه وهم نصارى حتى لحق بأرض الروم.  
فندم عمر على ما كان منه في أمر جبلة وقومه " (١).  
ولد إسماعيل بن إبراهيم (عليه السلام):

بدأ اليعقوبي في أواخر الجزء الأول من تاريخه فصلاً بهذا العنوان  
وقال في بدايته " وانما أخرنا خبر إسماعيل وولده وختمنا بهم أخبار الأمم،  
لأن الله - عز وجل - ختم بهم النبوة والملك، واتصل خبرهم بخبر رسول  
الله (صلى الله عليه وسلم) " (٢) وكذلك فعلنا نحن: وقد سبق نقل مقال المسعودي  
إذ قال:

الواضح من أنساب اليمن وما تدين به كهلان وحمير أبناء قحطان إلى هذا  
الوقت قولاً وعملاً، وينقله الباقي عن الماضي والصغير عن الكبير، والذي  
وجدت عليه التواريخ القديمة للعرب وغيرها من الأمم، وعليه وجدت  
الأكثر من شيوخ ولد قحطان من حمير وكهلان بأرض اليمن والتهائم  
والأنجاد، وبلاد حضرموت والشحر والأحقاف، وبلاد عمان وغيرها من  
الأمصار: أن الصحيح في نسب قحطان: أنه قحطان بن عابر بن شالخ بن  
قينان بن أرفخشذ بن سام بن نوح، وقد كان لعابر ثلاثة أولاد: فالغ  
وقحطان وملكان وولد لقحطان أحد وثلاثون ذكراً منهم يعرب بن قحطان،  
وكان قحطان سرياني اللسان، وقد ثبت أن قحطان هو يقطن بالسريانية

---

(١) اليعقوبي ١: ١٣٧ ط النجف.

(٢) اليعقوبي ١: ٢٢١ ط بيروت.

وانما عرب فقيل: قحطان وزعم الهيثم بن عدي: ان جرهم بن عابر بن سبأ بن يقطن، هو قحطان (١).

وتكلم يعرب وجرهم وعاد وثمود وعملاق ووبار وعبيل وجديس وعبد ضخم بالعربية فسار يعرب بن قحطان من بابل حتى حل باليمن (٢). وسار عبد ضخم بن ارم بن نوح بولده ومن تبعه فنزلوا " الطائف " وسار جرهم بن قحطان بولده ومن تبعه وطافوا البلاد حتى أتوا " مكة " فنزلوها (٣).

وقال عند ذكره أخبار مكة وبناء البيت ومن تداوله من جرهم وغيرها: ان جرهم بادروا نحو مكة وعليهم الحارث بن مضاض بن عمرو ابن سعد بن الرقيب بن ظالم بن هيني بن نبت بن جرهم، حتى أتوا الوادي ونزلوا مكة واستوطنوها مع إسماعيل.

وقال قبل هذا: ان بني كركر وعليهم السמידع بن هوبر بن لاوي بن قيطور بن كركر بن حيدان، عدمت الماء والمرعى واشتد بها الجهد، فيممت نحو تهامة يطلبون الماء والمرعى والدار الخصبة، فأشرف روادهم وهم المتقدمون منهم لطلب الماء على الوادي فنظروا الطير ترتفع وتنخفض، فهبطوا الوادي ونظروا إلى العريش على الربوة الحمراء الذي اتخذته هاجر ليكون مسكنا لها وفيه هاجر وإسماعيل، وقد زمت حول الماء بالأحجار ومنعته من الجريان فسلم الرواد عليها واستأذنوها في نزولهم وشربهم من

---

(١) مروج الذهب ٢: ٤٥ ونؤكد هنا ما قدمناه في عنوان: مبدأ العرب، ص: ١٠٧.

(٢) مروج الذهب ٢: ١١٠.

(٣) مروج الذهب ٢: ١٢١ و ١٢٢.

الماء، فأنست إليهم وأذنت لهم في النزول. فتلقوا من وراءهم من أهلهم وأخبروهم خبر الماء، فنزلوا الوادي مطمئنين مستبشرين بالماء، وبما أضاء الوادي من نور النبوة وموضع البيت الحرام فرحين، وتكلم إسماعيل بالعربية خلاف لغة أبيه.

ف قيل في بني كركر هؤلاء: انهم من جرهم، وقيل إنهم من العماليق، وان جرهم تسامعت ببني كركر ونزلهم الوادي وما فيه من الخصب وإدراار الضرع فبادروا نحو مكة (١) واستوطنوها مع إسماعيل، وتزوج إسماعيل: سامة بنت مهلهل بن سعد بن عوف بن هيني بن نبت بن جرهم. وعاش إسماعيل مائة وسبعا وثلاثين سنة، وولد له اثنا عشر ولدا ذكرا وهم: نابت، وقيدار، وأدبيل، وميشام، ومشمع، ودوما، ودوام، ومشأ، وحداد، وثيما، ويطور، وناقش، وكل هؤلاء قد انسل. وقبض إسماعيل وله مائة وسبع وثلاثون سنة، فدفن في المسجد الحرام حيال الموضع الذي فيه الحجر الأسود (٢). وقال اليعقوبي: ان ولد جرهم بن عامر لما صار أخوتهم من بني قحطان بن عامر (٣) إلى اليمن فملكوا، صاروا هم إلى أرض تهامة فجاوروا

---

(١) لا يخفى ان هذا خلاف ما مر من خبر القمي في تفسيره عن الصادق (عليه السلام)، وأن جرهم كانت نازلة بعرفات، وأنها أول من التقى بهاجر وسكن معها حول زمزم.  
(٢) كذا في مروج الذهب ٢: ١٩ - ٢١ وسيأتي الصحيح عن اليعقوبي انه دفن في الحجر، ولذلك سمي حجر إسماعيل، لا حيال الحجر الأسود. ولعل الأسود زيادة تحريف من النساخ.

(٣) كذا، وقد مر تأكيد المسعودي في نسب قحطان: أنه قحطان بن عابر، وأن جرهم هو ابن قحطان. وفي موضع آخر ان جرهم هو الجد الثامن للحارث بن مضاض الجرهمي الذي نزل ببني جرهم بمكة. وهو الصحيح الذي يدل عليه ما مر من خبر علي بن إبراهيم القمي عن الصادق (عليه السلام)، في تفسيره: ١: ٦١.

إسماعيل بن إبراهيم. فتزوج إسماعيل: الحنفاء بنت الحارث بن مضاض الجرهمي، فولدت له اثني عشر ذكرا " ثم ذكر أسماءهم فقال " وهذه الأسماء تختلف في الهجاء واللغة لأنها مترجمة من العبرانية " ثم قال: فلما كملت لإسماعيل مائة وثلاثون سنة توفي فدفن في الحجر.

فلما توفي إسماعيل ولي البيت بعده نابت بن إسماعيل. ثم افترق ولد إسماعيل فمنهم من افترق في البلاد يطلبون السعة وهم الكبار منهم، وكان من بقي منهم في الحرم من ولد إسماعيل صغارا فولي البيت المضاض بن عمرو الجرهمي جد ولد إسماعيل. ولم يكن أحد يقوم بأمر الكعبة في أيام جرهم غير ولد إسماعيل وكانت جرهم في أيامها تطيعهم، تعظيما منهم لهم ومعرفة بقدرهم، غير أن ولد إسماعيل كانوا يسلمون ملك مكة لجرهم للخزولة.

فقام بأمر الكعبة بعد نابت أمين ثم يشجب بن أمين ثم الهميسع ثم أدد ثم عدنان بن أدد ثم معد بن عدنان، ثم نزار بن معد، ثم إياد (١) ثم خرجت ولاية البيت من أيديهم إلى خزاعة (٢)، وسنذكر خبره فيما يأتي. هذا ما قاله اليعقوبي بشأن الجمع بين ولاية البيت وملك مكة.

وقال المسعودي: لما قبض إسماعيل قام بالبيت بعده نابت بن إسماعيل، ثم غلبت جرهم على ولد إسماعيل من بعد نابت فقام بأمر البيت

(١) اليعقوبي ١: ٢٢١ - ٢٢٦ ط بيروت.

(٢) اليعقوبي ١: ٢٣٨، ومروج الذهب ٢: ٢٩.

بعده أناس من جرهم: أولهم الحارث بن مضاض. وكان ينزل هناك في  
الموضع المعروف بقعيقعان في أعلى مكة وكان كل من دخل مكة بتجارة  
عشرها عليه.

وكان السמידع بن هوبر بن لاوي بن قبطور بن كركر بن حيدان  
ينزل ببني كركر في أجباد من أسفل مكة، فأخذ يعشر من دخل مكة من  
ناحيته، فنازع الحارث بن مضاض سلطانه.

فخرج الحارث بن مضاض ملك جرهم تتعقع معه الرماح والدرق،  
فسمي الموضع بقعيقعان لما ذكرنا، وخرج السמידع ملك العماليق ومعه الجياد  
من الخيل، فعرف الموضع بأجباد إلى هذا الوقت. فكانت للعماليق وهم على  
جباد الخيل على جرهم، فسمي الموضع فاضحا إلى هذا الوقت لفضيحة  
جرهم.

وصارت ولاية البيت وملك مكة إلى العماليق. ثم اصطلحوا ونحروا  
الجزر وطبخوا فسمي الموضع ب - (المطابخ) إلى الآن (١).  
ثم كانت بينهم وقعة أخرى كانت لجرهم على العماليق، وأقاموا ولاية  
البيت نحو ثلاثمائة سنة، آخر ملوكهم الحارث بن مضاض الأصغر بن عمرو  
ابن الحارث بن مضاض الأكبر، وزادوا في بناء البيت ورفعوه على ما كان  
عليه من بناء إبراهيم (عليه السلام) (٢).  
وقال اليعقوبي: ان السמידع كان ملك العمالقة نازع المضاض سلطانه  
فلما ظهر عليه المضاض مضى السמידع والعمالقة إلى الشام فكان هناك ملك

---

(١) ورواه ابن هشام في سيرته عن ابن إسحاق: ١ : ١١٧.

(٢) مروج الذهب ٢ : ٢٢ - ٢٣ ط بيروت.

العمالقة بالشام واستقام الأمر لمضاض حتى توفي. ثم ملك بعده الحارث بن مضاض، ثم ملك عمرو بن الحارث بن مضاض، ثم ملك المعتسم بن الظليم، ثم ملك الحواس بن جحش بن مضاض، ثم ملك عداد بن صداد ابن الجندل بن مضاض، ثم ملك فينحاص بن عداد بن صداد، ثم ملك الحارث بن مضاض بن عمرو. وكان هذا آخر من ملك من جرهم. ووطغت جرهم وبغت وفسقت في الحرم، فسلط الله عليهم الذر فأهلكوا به عن آخرهم وذلك في عصر أدد بن الهميسع بن أمين من ذرية إسماعيل، وكان ينكر على جرهم أفعالهم فلما هلكت عظم شأنه في قومه وجل قدره (١).

وقال المسعودي: وبغت جرهم في الحرم ووطغت، حتى فسق رجل منهم في الحرم يسمى أساف، بامرأة تدعى نائلة، فمسخهما الله عز وجل حجرين صيرا بعد ذلك وثنين وعبدا تقربا بهما إلى الله تعالى. فبعث الله على جرهم الرعاف والنمل وغير ذلك من الآفات، فهلك كثير منهم. وكثر ولد إسماعيل وصاروا ذوي قوة ومنعة فغلبوا على أخوالهم جرهم وأخرجوهم من مكة فلاحقوا بجهينة في موضع يقال له: أضم، فأتاهم في بعض الليالي السيل فذهب بهم. وصارت ولاية البيت في ولد أياد بن نزار ابن معد ثم إلى خزاعة. ثم إلى قصي (٢).

(١) اليعقوبي ١: ٢٢٢ ط بيروت.

(٢) مروج الذهب ٢: ٢٣ - ٣١. وروى ابن هشام في سيرته عن ابن إسحاق: أن جرهما بغوا بمكة واستحلوا حلالا من الحرمة، فظلموا من دخلها من غير أهلها، وأكلوا ما كان يهدى إلى الكعبة من مال، فلما رأى بنو كنانة وبنو خزاعة ذلك أجمعوا لحربهم وإخراجهم من مكة، فأذنوا بالحرب فاقتتلوا، فغلبت كنانة وخزاعة على جرهم فنفوهم من مكة فخرج عمرو بن الحارث بن مضاض الجرهمي بغزالي الكعبة وبحجر الركن فدفنها في زمزم (سيرة ابن هشام ١: ١١٩). ودفن زمزم (سيرة ابن هشام: ١: ١١٨). وانطلق هو ومن معه من جرهم إلى اليمن، فحزنوا على ما فارقوا من أمر مكة حزنا شديدا (سيرة ابن هشام ١: ١٢٠).

وقد روى الكليني في (فروع الكافي) عن الصادق (عليه السلام) قال: إن جرهم غلبت بمكة على ولاية البيت، فكان يلي ذلك منهم كابر عن كابر، حتى بغوا واستحلوا حرمتها وأكلوا مال الكعبة وظلموا من دخلها، فلما بغوا وعتوا واستحلوا فيها بعث الله عز وجل عليهم الرعاف والنمل وأفناهم (١). نقل المجلسي ذلك في (البحار) ثم نقل عن الفيروز آبادي أن النملة هي قروح في الجنب كالنمل وبثور تخرج في الجسد بالتهاب واحتراق ثم يرم مكانها يسيرا ثم يدب إلى موضع آخر كالنمل (٢).

وننتقل هنا إلى ذكر خبر المدينة يثرب، واتيان تبار أسعد أبي كرب اليمني إليها وتهوده بها ومروره في رجوعه بمكة، ثم خبر أصحاب الأخدود باليمن، ثم دخول الأحباش النصاري إلى اليمن وأصحاب الفيل منهم، ثم دخول الفرس المجوس إليها. ثم نرجع إلى بقية أخبار مكة والبيت الحرام وولاته ولا سيما انتقال الأمر إلى خزاعة، وانما قدمنا هنا ما تقدم منها على خبر تبار أسعد وأصحاب الفيل.

يثرب بين اليهود والأوس والخزرج:

نقلنا فيما مر رواية المسعودي في سبب انتشار العرب من اليمن بعد

---

(١) فروع الكافي ٤: ٢١١.

(٢) وتجدده كذلك في سائر كتب اللغة ومنها: المنجد.



سيل العرم، ونزول الأوس والخزرج يثرب " المدينة " وهنا ننقل خبر  
اليعقوبي في ذلك لما فيه من التفصيل الخاص بهذا الصدد: قال اليعقوبي: ان  
تفرق أهل اليمن في البلاد وخروجهم عن ديارهم كان بسبب سيل العرم،  
وكان رئيس القوم عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن  
مازن بن الأزد، وكان كاهنا، فتكهن أن بلاد اليمن تغرق، فأظهر غضبه على  
بعض ولده وباع مرباعه وخرج هو وأهل بيته، فصاروا إلى بلاد " عك " ثم  
ارتحلوا إلى " نجران " فحاربهم مذحج، ثم ارتحلوا عن نجران فمروا " بمكة "   
وبها يومئذ " جرهم " فحاربوهم حتى أخرجوهم عن البلد، فصاروا إلى  
" الجحفة " ثم ارتحلوا إلى " يثرب " فتخلف بها الأوس والخزرج ابنا حارثة  
ابن ثعلبة بن عمرو بن عامر، ولحق بهما جماعة من الأزد من غير ابني  
حارثة فصاروا حلفاء لهم.

وكانت يثرب منازل اليهود، وكانوا أكثر من الأزد والأوس والخزرج  
فغلبوهم وقهروهم، حتى كان الرجل من اليهود ليأتي منزل الأوسي أو  
الخزرجي أو الأزدي فلا يمكنه دفعه عن ماله وأهله (١)، وكان رجل يقال له  
" الفطيون " قد تملك على اليهود فتملك على الأزد والأوس والخزرج فسامهم  
سوء العذاب.

فخرج مالك بن العجلان الخزرجي إلى تبع أبي كرب تبار أسعد بن  
ملكليكر (٢) فأعلمه بغلبة قريظة والنضير عليهم (٣) فسار أبو كرب اليمني إليهم

(١) اليعقوبي ١: ٢٠٣، ونؤكد أيضا ما قدمناه في عنوان: مبدأ العرب: ١٠٧.

(٢) تبار أسعد اسم مركب كمعد يكر، وتبار من التبانة بمعنى الفطانة.

(٣) اليعقوبي ١: ١٩٧.

بجيشه حتى قتل من اليهود مقتلة عظيمة (١) وخلف فيهم ابنا له بين أظهرهم فقتله اليهود، فزحف إليهم وحاربهم (٢).

وروى الطبري وابن هشام عن ابن إسحاق: أن تبان أسعد قد أقبل من قبل المشرق على المدينة وخلف بين أظهرهم ابنا له فقتل غيلة. فقدمها مرة أخرى لاستئصال أهلها وهدمها.

وكان في المدينة من أحبار اليهود حبران عالمان راسخان في العلم من بني قريظة أحدهما كعب والآخر أسد، فلما سمعا بما يريد تبان أسعد من هلاك أهل المدينة وهدمها جاءا إليه فقالا له: أيها الملك! لا تفعل ذلك، فإنك إن أبيت إلا ما تريد حيل بينك وبينها ولم نأمن عليك عاجل العقوبة! فقال لهما: ولم ذلك؟ فقالا: هي مهاجر نبي يخرج من هذا الحرم من قريش في آخر الزمان تكون داره وقراره! فتناهى عند ذلك عما كان يريد بالمدينة.

وكان تبع تبان أسعد وقومه أصحاب أوثان يعبدونها، فلما سمع منهما ذلك أعجبه فاتبع دينهما اليهودية وانصرف عن المدينة واصطحبهما معه (٣). وروى ابن شهر آشوب في (المناقب) عن ابن إسحاق: أن تبع الأول لما سار في الآفاق فوصل إلى مكة فلم يعظمه أهلها، غضب عليهم، فقال له وزيره عمياريسا: انهم جاهلون ومعجبون بهذا البيت! فعزم الملك على أن يخرب البيت، فأخذه الله بالصداع وبدأ ينزل من اذنيه وعينيه وأنفه وفمه

(١) اليعقوبي ١: ٢٠٤.

(٢) اليعقوبي ١: ١٩٧.

(٣) تهذيب سيرة ابن هشام ١: ٢٠ والطبري ٢: ١٠٥.

ماء نتن، وعجز أطباؤه عنه، فلما أمسى جاء عالم من العلماء الذين كانوا معه إلى وزيره واستأذن منه على الملك، فاستأذن له الوزير، فلما خلا بالملك قال له: هل أنت نويت في هذا البيت أمرا؟ قال: أجل، فقال العالم: تب من ذلك ولك خير الدنيا والآخرة! فقال: قد تبت مما كنت نويت. فعوفي في الساعة! فأمن بالله وبإبراهيم الخليل، وخلع على الكعبة سبعة أثواب. وهو أول من كسا الكعبة.

ثم خرج إلى يثرب - وهي أرض فيها عين ماء - فاعتزل أربعمئة عالم من الذين كانوا معه وجأوا إلى باب الملك وقالوا: انا خرجنا من بلداننا وطفنا معك زمانا حتى جئنا إلى هذا المكان، والآن نحن نريد المقام هنا إلى آخر أعمارنا! فسألهم الوزير عن حكمة ذلك؟ قالوا: أيها الوزير! ان شرف البيت بمكة بشرف محمد صاحب القبلة إليها وصاحب القرآن والمنبر واللواء، مولده بمكة وهجرته إلى ها هنا، وإنا على رجاء ان ندركه أو يدركه أولادنا! فلما سمع الملك ذلك أذن لهم وبني لهم دورا (١). وهذا الخبر وان لم يصرح بكون العلماء الذين كانوا مع تبع اليميني الأول يهودا فالظاهر منه أنهم كانوا يهودا وأن نبأهم بمولد رسول الله ومهاجره كان من بشائر شريعة موسى (عليه السلام) وأيضا لم ينص الخبر على يهودية تبع بل فيه أنه لما تاب مما كان قد نواه من هدم البيت وعوفي آمن بالله وبإبراهيم الخليل، لكن يظهر من اصطحابه لعلماء اليهود مكرما لهم سامعا منهم أن المقصود بإيمانه بالله انه كان قبل ذلك فاسقا غير مؤمن في العمل بدينه. وعلى هذا فهذا الخبر أكثر انسجاما مع ما أخبر به القرآن

-----  
(١) المناقب ١ : ١٥ ط قم المقدسة.

الكريم من سبق اليهودية إلى اليمن على عهد بلقيس وسليمان وهم قبل تبع بسبعة قرون تقريبا، بينما الخبر المعروف في أكثر التواريخ بأن تبع الأول كان أول من آمن باليهودية بدعوة علماء اليهود في مدينة يثرب وأنه أول من دعا أهل اليمن إلى ذلك، لا يوافق كتاب الله كما يأتي.

بل روى الصدوق عن ابن عباس انه كان يقول: لا يشتبهن عليكم أمر تبع فإنه كان مسلما، وروى عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: إن تبع قال للأوس والخزرج: كونوا ها هنا حتى يخرج هذا النبي، فأما أنا فلو أدركته لخدمته وخرجت معه (١).

وروى الطبرسي عن سهل بن سعد عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه قال: لا تسبوا تبعا فإنه كان قد أسلم (٢).

فقرب النفر الذين أشاروا عليه من هذيل فقطع أيديهم وأرجلهم، ثم مضى حتى قدم مكة، فطاف بالبيت وحلق رأسه، وأقام بمكة ستة أيام ينحر بها للناس ويطعم أهلها ويسقيهم.

وأمره ولاية البيت من جرهم بتطهيره، وأن لا يقربوه دما ولا ميتة، وجعل له بابا ومفتاحا، وكساه ثيابا يمنية. ثم خرج متوجها إلى اليمن بمن معه من جنوده والحبرين.

فلما وصل إلى اليمن دعا قومه إلى الدخول في اليهودية. وكانت باليمن نار يتحاكمون إليها فيما يختلفون فيه، فتأكل الظالم ولا تضر المظلوم. فأبوا عليه اليهودية حتى يحاكموه إلى النار. فخرج رجال من قومه بأوثانهم

(١) اكمال الدين: ١٦٨ ط النجف.

(٢) مجمع البيان ٩: ٦٦، وبه قال البيضاوي في أنوار التنزيل ٢: ٤١٩.

وما يتقربون به في دينهم حتى قعدوا للنار عند مخرجها التي تخرج منه،  
وخرج الحبران متقلدين مصاحفهما في أعناقهما حتى قعدوا عند مخرج النار،  
فخرجت النار إليهم فأكلت الأوثان وما قربوا معها ومن حملها من رجال  
حمير، ولما أقبلت نحو الحبرين هابوها وحادوا عنها، فذمرهم من حضرهم  
من الناس وأمروهم بالصبر لها، فصبروا حتى غشيتهم، وخرج الحبران  
بمصاحفهما في أعناقهما تعرق جباههما ولم تضرهما. فأجمعت عند ذلك حمير  
على اليهودية.

فكذلك كان أصل اليهودية باليمن (١).

ولا يظهر من خبر تبع تبان أسعد بن كليكرب هذا وتهود اليمن معه  
أكان قبل نسخ اليهودية بشريعة عيسى (عليه السلام) أو بعد ذلك، إلا أنه كان بعد  
بلقيس وسليمان بن داود - وهو من أنبياء بني إسرائيل بعد موسى - كان  
بعدهم بسبعة قرون تقريباً كما في التواريخ، وبعد تبع تبان أسعد هذا بمدة  
غير قصيرة استولى على اليمن الثالث من أولاده بعد حسان وعمرو: زرعة  
ابن تبان أسعد، يكنى ذا نؤاس، وشاع أتباع دين المسيح (عليه السلام) على عهده في  
مدينة نجران، فجعل يطلبهم ويحرقهم بالأخدود. وروى ابن هشام عن ابن

---

(١) تهذيب سيرة ابن هشام ٢٠، ٢١. والطبري ٢: ١٠٥ - ١٠٨ كذا، وتبع هذا هو  
الملك العشرون من ملوك اليمن المعروفين المعدودين في كتب التاريخ، والعاشر هي  
بلقيس ثم سليمان بن داود ثم ابنه أرحبعم بن سليمان. وسليمان من أنبياء بني إسرائيل  
من بعد موسى، والبعد الزمني بين بلقيس وسليمان وتبع هذا حسب كتب التاريخ سبعة  
قرون تقريباً، ومعنى هذا أن اليمن كانت مسبوقة باليهودية كما حكى القرآن الكريم  
\* (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) \* (النمل: ٢٤) لا الأوثان والعجب أن  
لم أجد من المؤرخين من تنبه لذلك أو تعرض له.

إسحاق (١) والطبري عنه وعن الكلبي (٢): ان زرة ذا نؤاس تهود فتسمى يوسف والتبس هذا على المسعودي فذكره: يوسف ذو نؤاس بن زرة (٣). أصحاب الأخدود:

روى القمي في تفسيره بسنده عن عطاء عن ابن عباس: أن ذا نؤاس - وهو آخر من ملك اليمن من حمير - تهود، واجتمعت معه حمير على اليهودية، وسمى نفسه يوسف، وأقام على ذلك حيناً من الدهر. ثم أخبر أن بنجران بقايا قوم على دين النصرانية، وكانوا على دين عيسى (عليه السلام) وعلى حكم الإنجيل ورأس ذلك الدين: عبد الله بن برية (٤) فحملة أهل دينه على

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣١، ٣٢.

(٢) الطبري ٢: ١١٩.

(٣) مروج الذهب ٢: ٥٢.

(٤) تفسير القمي: ٢: ٤١٤. وروى العياشي في تفسيره بإسناده عن جابر عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال: أرسل علي (عليه السلام) إلى أسقف نجران يسأله عن أصحاب الأخدود، فأخبره بشئ: فقال (عليه السلام): ليس كما ذكرت، ولكن سأخبرك عنهم: ان الله بعث رجلاً حبشياً نبياً - وهم حبشية - فكذبوه فقاتلهم فقتلوا أصحابه وأسروه ثم بنوا له حيراً ثم ملؤوه ناراً، ثم جمعوا الناس فقالوا: من كان على ديننا وأمره فليعتزل، ومن كان على دين هؤلاء فليرم نفسه في النار! فجعل أصحابه يتهافتون في النار! فجاءت امرأة معها صبي لها ابن شهر، فلما هجمت هابت ورقت على ابنها، فنادى الصبي لا تهابي وارميني ونفسك في النار، فان هذا - والله - في الله قليل! فرمت بنفسها في النار وصبيها.

رواه العلامة الطباطبائي في تفسيره ثم قال: ورواه السيوطي في الدر المنثور عن علي (عليه السلام) بطريقين وعن الحسن (عليه السلام) أيضاً (الميزان ٢٠: ٢٥٧). وروى الطبرسي في (مجمع البيان) عن سعيد بن جبيرة: أن أهل اسفندهان كانوا مجوساً فلما انهزموا قال عمر: ما هم يهود ولا نصارى فليسوا من أهل الكتاب. فقال علي (عليه السلام): بلى قد كان لهم كتاب رفع، وذلك أن ملكاً لهم سكر فوقع على ابنته أو قال: على أخته فلما أفاق قال لها: كيف المخرج مما وقعت فيه؟ قالت: تجمع أهل مملكتك وتخبرهم أنك ترى نكاح البنات وتأمرهم أن يحلوه! فجمعهم فأخبرهم! فأبوا أن يتابعوه، فخذ لهم أخدوداً في الأرض، وأوقد فيه النيران وعرضهم عليها فمن أبى قبول ذلك قذفه في النار، ومن أجاب خلى سبيله. رواه الطباطبائي... في (الميزان ٢٠: ٢٥٦) ثم قال ورواه السيوطي في (الدر المنثور).

وقيل: ان الذين خدوا الأخدود ثلاثة: تبع صاحب اليمن، وقسطنطين بن هلائي حين صرف النصارى عن التوحيد إلى عبادة الصليب، ونبوخذ نصر ملك بابل حين ادعى الربوبية وأمر الناس أن يسجدوا له فامتنع دانيال وأصحابه، فألقاهم في النار! نقله محققو سيرة ابن هشام ١: ٣٢.

واحتمل التعدد العلامة الطباطبائي في تفسيره (الميزان ٢: ٢٥٧).

وقال السيد هاشم الحسني في كتابه (سيرة المصطفى: ٢٢) " ذلك - ويقصد به خبر أخدود اليمنى - جاء في بعض التفاسير ولكن لا تؤكد التفاسير الموثوقة، وليس بعيداً

أن يكون من الإسرائيليات التي أدخلها كعب الأخبار وأمثاله ".  
من هنا يظهر ان السيد الحسيني سامحه الله لم يحسن النظر في روايات أخبار القصة،  
والا فليس في طريق أي رواية من أخبارها كعب الأخبار وأمثاله، نعم إحدى  
روايات ابن إسحاق تنتهي إلى وهب بن منبه اليماني، وهو مثل كعب الأخبار، ولكن  
هذا الخبر لا يتناسب أن يعد من الإسرائيليات، فإنه ليس لصالح بني إسرائيل واليهود  
بل لصالح النصارى على اليهود، فكيف يكون من الإسرائيليات؟!

ان يسير إليهم ويحملهم على اليهودية ويدخلهم فيها، فسار حتى قدم  
نجران، فجمع من كان بها على دين النصرانية ثم عرض عليهم دين



اليهودية والدخول فيها، فأبوا عليه، فجادلهم وحرص الحرص كله فأبوا عليه وامتنعوا من اليهودية والدخول فيها واختاروا القتل فخذ لهم أخذودا جعل فيه الحطب وأشعل فيه النار، فمنهم من أحرق بالنار ومنهم من قتل بالسيف، ومثل بهم كل مثلة. فبلغ عدد من قتل وأحرق بالنار عشرين ألفا.

وأفلت منهم رجل يدعى دوس ذو ثعلبان على فرس له (١). - أو جبار، أو حيار، أو حيان، ابن فيض، أو قيض (٢) - حتى قدم على صاحب الروم فأخبره بما بلغ ذو نؤاس منهم، واستنصره عليه. فقال له قيصر: بعدت بلادك من بلادنا ونأت عنا، فلا نقدر على أن نتناولها بالجنود، ولكني سأكتب لك إلى ملك الحبشة - فإنه على هذا الدين وهو أقرب إلى بلادكما منا - فينصرك. وكتب معه قيصر إلى ملك الحبشة يأمره بنصرهم على من بغى عليهم. هذا على رواية ابن إسحاق (٣).

وعلى رواية هشام الكلبي: قدم على ملك الحبشة رأسا، ومعه إنجيل قد أحرقت النار بعضه، فأعلمه ما ركبهُ ذو نؤاس منهم. فقال له: الرجال عندي كثير وليست عندي سفن، وأنا كاتب إلى قيصر أن يبعث إلي بسفن أحمل فيها الرجال. فكتب إلى قيصر بذلك وبعث إليه بالإنجيل المحرق. فبعث إليه قيصر بسفن كثيرة (٤).

---

(١) تفسير القمي ٢: ٤١٤ ط النجف الأشرف.

(٢) الطبري ٢: ١٣٧.

(٣) الطبري ٢: ١٢٤.

(٤) الطبري ٢: ١٢٤.

فوجه النجاشي إلى اليمن أربعة آلاف رجل عليهم أرباط بن  
أصحمة (١) فعبرت الحبشة إلى اليمن من بلاد ناصع والزليع - وهو ساحل  
الحبشة - إلى بلاد غلافقة من ساحل زبيد من أرض اليمن (٢) وعرض البحر  
بين الساحلين: مسيرة ثلاثة أيام، وهو أقل المواضع في البحر عرضاً، ويبين  
الساحلين جزيرة إلى جانب الحبشة تسمى سقطرة، وأخرى إلى جانب اليمن  
تسمى العقل (٣).

فسار إليهم ذو نؤاس، فلما التقوا افترق قومه وانهزموا بعد حروب  
طويلة، فلما رأى ذو نؤاس ضرب فرسه فاقتحم به البحر فأغرق نفسه  
خوفاً من العار (٤).

وهو الذي أخبر الله تعالى عنه في كتابه فقال: \* (قتل أصحاب  
الأخدود النار ذات الوقود إذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين  
شهود وما نعموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك  
السموات والأرض والله على كل شيء شهيد) \* (٥).

---

(١) الطبري ٢: ١٣٢ بخمسة أسانيد عن ابن عباس وعطاء بن يسار وغيرهما. وذكر  
العدد عن الكلبي وابن إسحاق سبعين ألفاً والأول أوفق بوسائط النقل القديمة قطعاً،  
والثاني أبعد جداً. أما الاسم: أرباط بن أصحمة، فهو كما في تهذيب سيرة ابن هشام  
١: ٢٤ ومروج الذهب ٢: ٥٢، وفي اليعقوبي ١: ٢٠٠: أرباط فقط.

(٢) مروج الذهب ٢: ٥٢.

(٣) مروج الذهب ١: ٤٣٩.

(٤) تهذيب سيرة ابن هشام ١: ٢٤ واليعقوبي ١: ١٩٩ ومروج الذهب ٢: ٥٢.

(٥) البروج ٤: ٩. وورد خبره في سيرة ابن هشام عن ابن إسحاق ١: ٣٧. وفي  
الطبري عنه أيضاً ٢: ١٢٣، وعن هشام الكلبي ٢: ١٩. واليعقوبي ١: ٢٠٠. والمسعودي ٢: ٥١. وكان  
هذا بدء نفوذ الأحباش النصاري في اليمن وتهامة  
وما جاورها سنة ٥٢٥ م.

أرياط أو أبرهة:

روى ابن هشام (١) والطبري (٢) عن ابن إسحاق، وعن غيره بخمسة طرق (٣) واليعقوبي (٤) والمسعودي (٥): أن الذي بعثه النجاشي على الأحباش إلى اليمن هو أرياط بن أصحمة. وأنه أقام باليمن في سلطانه سنين، ثم نازعه في أمر الحبشة باليمن أبرهة الحبشي، وكان في جنده، حتى تفرقت الحبشة عليهما، فانحاز إلى كل واحد منهما طائفة منهم، واستعدوا للحرب بينهم (٦). وروى الطبري بالطرق الخمسة: أن أرياط لما غلب على اليمن أعطى الملوك - ويعني بهم شيوخ العشائر والقبائل اليمنية - واستذل الفقراء. فقام رجل من الحبشة يقال له: أبرهة أبو يكسوم، فدعا إلى طاعته فأجابوه، فقاتل أرياط (٧).

وروى عن هشام الكلبي: أن النجاشي لما بلغه ما كان من ذي نواس جهز إليه سبعين ألفا عليهم قائدان: أحدهما أبرهة - ولم يذكر الآخر - فلما

---

(١) سيرة ابن هشام ١ : ٤١ .

(٢) الطبري ٢ : ١٢٥ .

(٣) الطبري ٢ : ١٣٧ .

(٤) اليعقوبي ١ : ١٧٣ .

(٥) مروج الذهب ٢ : ٧٨ .

(٦) الطبري ٢ : ١٢٨ .

(٧) الطبري ٢ : ١٣٧ .

صاروا إلى صنعاء ورأى ذو نؤاس ان لا طاقة له بهم ركب فرسه واقتحم البحر فكان آخر العهد به ذلك. وأقام أبرهة ملكا على اليمن، ولكنه لم يبعث إلى النجاشي بشئ فليل للنجاشي: إنه قد خلع طاعتك ورأى أنه استغنى بنفسه عنك. فوجه إليه جيشا عليه رجل من أصحابه يقال له: أرياط فلما حل بساحته بعث إليه أبرهة: أنه يجمعني وإياك البلاد والدين، والواجب علي وعليك ان ننظر لأهل بلادنا وديننا ممن معي ومعك، فإن شئت فبارزني، فأينا ظفر بصاحبه كان الملك له، ولم تقتل الحبشة فيما بيننا؟! فرضي أرياط بذلك، فاتعدوا موضعا يلتقيان فيه. وعزم أبرهة على المكر بأرياط فأكمن له عبدا له يقال له: ارنجدة، في وهدة قريبة من الموضع الذي التقيا فيه، فلما التقيا سبق أرياط فطعنه بحرخته يريد رأسه، وزالت الحربة عن رأس أبرهة ولكنها شرمت أنفه، فلقب بالأشرم من ذلك. ونهض ارنجدة من الحفرة فزرق بحرخته المزراق رأس أرياط فأنفذها فيه فقتله بها. وكتب إلى النجاشي بما رضي به عنه وأقره على عمله (١).

أصحاب الفيل:

روى الطبري بالطرق الخمسة عن ابن عباس وعطاء بن يسار وغيرهما: أن أبرهة الأشرم أبا يكسوم لما غلب على اليمن رأى الناس أيام الموسم يتجهزون للحج إلى البيت الحرام، فسأل: أين يذهب هؤلاء الناس؟ قالوا: يحجون إلى بيت الله بمكة، قال: مم هو؟ قالوا: من حجارة، قال:

---

(١) الطبري ٢: ١٢٨ وعن ابن إسحاق ٢: ١٢٩.

فما كسوته؟ قالوا: ما يذهب به إليه من ها هنا من الوسائل، فقال: قسما بالمسيح لأبنين لكم خيرا منه!  
فبنى لهم كنيسة عملها بالرخام الأسود والأصفر والأبيض والأحمر، وحلاه بالذهب والفضة، وحفها بالجواهر، وجعل لها أبوابا عليها صفائح الذهب، وجعل لها حجابا، كانوا يلطخون جدرها بالمسك ويوقدون فيها بالمندل (أو الصندل، وهو عود هندي طيب الرائحة لا سيما عند الاحتراق) وأمر الناس أن يحجوا إليها فحج إليها كثير من قبائل العرب سنين، ومكث فيه رجال يتعبدون ويتألهون ويتنسكون له (١) وروي عن ابن إسحاق: انه سماها " القليس " (٢) أي البناء المرتفع كالقبلة (٣).  
وروى الشيخ الطبرسي في (مجمع البيان) عن محمد بن إسحاق قال: إن أبرهة أبا يكسوم بنى بيتا باليمن وجعل لها قبابا من ذهب وأمر أهل مملكته بالحج إليها يضاهي بها البيت الحرام.  
فخرج رجل من بني كنانة حتى قدم اليمن فقعدها فيها - يعني لحاجة الانسان - فدخلها أبرهة فوجد العذرة بها فقال: من اجتراً علي بهذا؟ فقليل له في ذلك فقال: ونصرانيتي لأهدمن ذلك البيت حتى لا يحججه حاج أبدا! وأذن قومه ومن اتبعه من أهل اليمن بالخروج، ففتبعه ناس أكثرهم من عك والأشعريين وخثعم، فخرج يحث السير حتى أتى الطائف فطلب

(١) الطبري ٢: ١٣٧.

(٢) الطبري ٢: ١٣٠.

(٣) قاله السهيلي في: الروض الأنف في شرح السيرة. وقيل: ان أبرهة كان قد جشم أهل اليمن في بنيان هذه الكنيسة ان ينقلوا إليها الحجارة والرخام من قصر بلقيس على فراسخ.

منهم دليلاً، فبعثوا معه دليلاً من هذيل يقال له: نفيل فخرج بهم يهديهم، حتى إذا كانوا بالمغمس - وهو على ستة أميال من مكة - نزلوا وبعثوا مقدمتهم إلى مكة.

فقال قريش: لا طاقة لنا اليوم بقتال هؤلاء القوم، وخرجوا إلى رؤوس الجبال، ولم يبق بمكة غير عبد المطلب بن هاشم، وأخذ بعضادتي الباب يقول:

لا هم ان المرء يمنع رحله فامنع حلالك (١) \* لا يغلبوا بصليبيهم ومحالهم عدوا محالك (٢)

أن يدخلوا البيت الحرام إذا فأمر ما بدا لك (٣) وروى الشيخ المفيد في (الأمالي) بسنده عن الصادق (عليه السلام) عن أبيه عن جده قال: لما قصد أبرهة بن الصباح ملك الحبشة مكة لهدم البيت تسرعت الحبشة فأغاروا عليها وأخذوا سرحا لعبد المطلب بن هاشم، فجاء عبد المطلب إلى الملك فاستأذن عليه فأذن له، وهو في قبة ديباج على سرير له، فسلم عليه فرد أبرهة السلام وجعل ينظر في وجهه فراقه حسنه وجماله وهيئته، فقال له: هل كان في آبائك هذا النور والجمال الذي أراه لك؟

(١) الحلال بالكسر جمع الحلة: القوم النزول فيهم كثرة.

(٢) المحال بالكسر: القوة والشدة.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٥٤٠ - ٥٤٢ باختصار وفي سيرة ابن هشام: إن كنت تاركهم وقبلتنا فامر ما بدا لك. وقد روى الكليني بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: يبعث عبد المطلب أمة وحده عليه بهاء الملوك وسيماء الأنبياء، وذلك أنه أول من قال بالبداء، وذلك.. انه أخذ بحلقة باب الكعبة وجعل يقول: يا رب إن نهلك فامر ما بدا لك. (أصول الكافي ١: ٤٤٧ ط آخوندی).

قال: نعم أيها الملك كل آبائي كان لهم هذا النور والجمال والبهاء! فقال له أبرهة: لقد فقتم الملوك فخرا وشرفا ويحق أن تكون سيد قومك! ثم أجلسه معه على سريرهِ...

ثم قال لعبد المطلب: فيم جئت؟ فقد بلغني سخاؤك وكرمك وفضلك، ورأيت من هيئتك وجمالك وجلالك ما يقتضي أن انظر في حاجتك، فسألني ما شئت.

فقال له عبد المطلب: إن أصحابك عدوا على سرح لي فذهبوا به فمرهم برده!

فتغيظ الحبشي من ذلك وقال لعبد المطلب: لقد سقطت من عيني! جئتنني تسألني في سرحك وأنا قد جئت لهدم شرفك وشرف قومك، ومكرمتكم التي تتميزون بها من كل جيل، وهو البيت الذي يحج إليه من كل صقع في الأرض، فتركت مسألتي في ذلك وسألتنني في سرحك! فقال له عبد المطلب: لست برب البيت الذي قصدت لهدمه، وأنا رب سرحي الذي أخذه أصحابك، فجئت أسألك فيما أنا ربه، وللبيت رب هو أمتع له من الخلق كلهم وأولى به منهم!

فقال الملك: ردوا عليه سرحه. وانصرف عبد المطلب إلى مكة. ودخل الملك بالفيل الأعظم وكان فيلا أبيض عظيم الحلقة له نابان مرصعان بأنواع الدرر والجوهر وقد زين بكل زينة حسنة وكان الملك يباهي به ملوك الأرض فدخل ومعه الجيش لهدم البيت، فكانوا إذا حملوه على دخول الحرم أناخ وإذا تركوه رجع مهرولا!

فقال عبد المطلب لغلمانه: ادعوا إلي ابني... فلما جاؤوا بعبد الله أقبل إليه وقال: اذهب يا بني حتى تصعد أبا قبيس، ثم اضرب ببصرك ناحية

البحر فانظر أي شيء يجيء من هناك وخبرني به.  
فصعد عبد الله أبا قبيس فما لبث أن جاء طير أباييل مثل السيل  
والليل، فجاء عبد الله إلى أبيه فأخبره الخبر. فقال: انظر يا بني ما يكون  
من أمرها بعده، فأخبرني به. فنظرها فإذا هي قد أخذت نحو عسكر  
الحبشة، فأخبر عبد المطلب بذلك، فخرج عبد المطلب وهو يقول: يا أهل  
مكة اخرجوا إلى المعسكر فخذوا غنائمكم!  
فخرجوا ينظرون إلى الطير فإذا ليس من الطير الا ومعه ثلاثة  
أحجار: في منقاره ورجليه يقتل بكل حصاة واحدا من القوم. فلما أتوا  
على جميعهم انصرف الطير، ولم ير قبل ذلك الوقت ولا بعده. وأتوا  
العسكر فإذا هم أمثال الخشب النخرة (١).  
وروى الكليني في (روضة الكافي) والصدوق في (علل الشرائع)  
بسندهما عن الباقر (عليه السلام) قال: أرسل الله عليهم طيرا جاءتهم من قبل  
البحر... مع كل طير ثلاثة أحجار: حجران في مخالبه وحجر في منقاره،  
فجعلت ترميهم بها حتى جذرت أجسادهم، فقتلهم الله عز وجل بها.  
وما كانوا قبل ذلك رأوا شيئا من ذلك الطير ولا شيئا من الجدي (٢).  
وقال القمي في تفسيره: كانت الطيور ترفرف على رؤوسهم وترمي  
أدمغتهم، فيدخل الحجر في دماغهم ويخرج من أذبارهم فتنتقض أبدانهم،  
فكانوا كما قال الله تعالى كالعصف المأكول وهو التبن الذي أكل بعضه وبقي

---

(١) أمالي المفيد: ١٨٤ ط النجف، و ٣١٢ ط غفاري. والبحار ١٥: ١٣٠ نقلا عنه  
وعن مجالس ابن الشيخ الطوسي: ٥٠.  
(٢) روضة الكافي: ٨٤ ط طهران، وعلل الشرائع: ١٧٦ ط طهران.



بعضه. ثم روى عن الصادق (عليه السلام): أن أصل الجدري من ذلك الذي أصابهم في زمانهم (١).

وروى الشيخ الطبرسي في (مجمع البيان) عن العياشي بإسناده إلى هشام بن سالم عن الصادق (عليه السلام) قال: أرسل الله على أصحاب الفيل طيرا مثل الخطاف أو نحوه، في منقاره حجر مثل العدسة، فكان يحاذي برأس الرجل فيرميه بالحجر فيخرج من دبره، فلم تزل بهم حتى أتت عليهم (٢). وفي خبر الصدوق في (علل الشرائع) بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: ومن أفلت منهم انطلقوا حتى بلغوا حضرموت - واد باليمن - فأرسل الله عليهم سيلا فغرقهم، فلذلك سمي حضرموت حين ماتوا فيه (٣). وروى الطبري بخمسة طرق: أن الطير أقبلت من البحر أبايل، مع كل طير منها ثلاثة أحجار: حجران في رجله وحجر في منقاره، فقذفت الحجارة عليهم، لا تصيب شيئا إلا هشمته، والا نفط ذلك الموضع، فكان ذلك أول ما كان الجدري والحصبة والأشجار المرة، فأهمدتهم الحجارة، وبعث الله سيلا فذهب بهم فألقاهم في البحر (٤).

قال المسعودي: وكان قدومه مكة يوم الأحد لسبع عشرة ليلة خلت من المحرم (٥)، وكان ملك أبرهة على اليمن إلى أن هلك ثلاثا وأربعين سنة،

---

(١) تفسير القمي ٢: ٤٤٢.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٥٤٠ - ٥٤٢.

(٣) علل الشرائع: ١٧٦ ط طهران.

(٤) الطبري ٢: ١٣٨ وعن ابن إسحاق. ورواه ابن هشام في السيرة عنه أيضا ١: ٥٦.

(٥) مروج الذهب ٢: ٥٤ ط بيروت.

لأربعين سنة من ملك كسرى، قبل مولد رسول الله بخمسين يوما (١). قال ابن إسحاق: ولما رد الله الحبشة عن مكة وأصابهم بما أصابهم به من النقمة قالت العرب بشأن قريش: انهم أهل الله، فقد قاتل الله عنهم وكفاهم مؤونة عدوهم، وكان شعراء قريش يفخرون بذلك في شعرهم كثيرا.

فلما بعث الله تعالى محمدا - صلى الله عليه [وآله] وسلم - جعل قصة أصحاب الفيل مما يعده على قريش من نعمته وفضله عليهم (٢) فقال تعالى \* (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف مأكول) \* . قال ابن هشام: الأبابيل: الجماعات، وأما السجيل، فقد ذكر بعض المفسرين: أنهما كلمتان بالفارسية: سنج يعني الحجر، وجل يعني الطين، جعلتهما العرب كلمة واحدة تعني الحجارة من هذين الجنسيتين: الحجر والطين، وهي حجارة شديدة صلابة. والعصف المأكول هو ورق الزرع الذي لم يقصب (٣) أي أصابته آكلة الديدان فأكلت بعضه وبقي بعضه الآخر. بينما رجح الشيخ محمد عبده في تفسيره: أن الطير الذي ورد في الآية الكريمة من الجائز ان يكون من نوع البعوض أو الذباب الذي يحمل جراثيم بعض الأمراض الفتاكة، وأن تكون تلك الحجارة من الطين المسموم الذي

(١) مروج الذهب ٢: ٥٣ و ٢٧٤ ط بيروت.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٥٩.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ٥٥، ورواه الطوسي في التبيان ١٠: ٤١١ وعنه في مجمع البيان ٥: ٢٨١ عن سعيد بن جبير عن ابن عباس.

تحمله الرياح يتعلق بأرجل تلك الطيور، فإذا أصاب انسانا انتقل المكروب إلى جسده، فأحدث فيه بعض الجروح، وبالتالي ينتهي إلى فساد الجسم! ولا نجد نحن وجها لهذا التفسير بل التأويل ما دام القرآن ينص على أنها طيور مرسله بالحجارة. نعم أصيبوا بها بالجدري فماتوا به كما مر في الخبر عن الصادق (عليه السلام).

وما أحب أن أعرض لتأويل هذه الطير الأبايل التي رمت الحبشة بحجارة من سجيل فجعلتهم كعصف مأكول لأنني أؤثر دائما أن أقبل النص وأفهمه كما قبله وفهمه المسلمون الأولون حين تلاه النبي - صلى الله عليه وآله وسلم (١) -.

وكانت هذه القصة في الفترة بين عيسى ونبينا - على نبينا وآله وعليه السلام - وقبل بعثته بأربعين عاما، في عام ميلاده (صلى الله عليه وآله)، فالفترة كانت فترة

شريعة عيسى (عليه السلام) وهؤلاء كانوا نصارى، ولكنهم كانوا منحرفين فيها عن الحق، وعملهم هذا لم يكن حربا مع المشركين لردعهم عن شركهم ودعوتهم إلى شريعة عيسى (عليه السلام)، بل كان هدمًا لبית إبراهيم (عليه السلام) بل بيت الله، ولم

يكن هذا من شريعة عيسى (عليه السلام) بل خروجًا عنه وبغيا وعدوانًا وطغيانًا وعتوا فلذلك أهلكوا.

دخول الفرس المجوس إلى اليمن:

وكان من ظلم أبرهة أن بعث إلى أبي مرة يوسف بن ذي يزن وكان من أشرف اليمن فنزع منه امرأته ريحانة بنت ذي جدن، وكانت ذات جمال

---

(١) مرآة الإسلام لطفه حسين: ٢٩.

وقد ولدت لأبي مرة معديكرب، فولدت لأبرهة: مسروق بن أبرهة.  
وهرب أبو مرة سيف بن ذي يزن (١).  
فروى الطبري عن الكلبي: ان أبا مرة سيف بن ذي يزن خرج من  
اليمن فلحق بعمر بن المنذر من ملوك بني المنذر بالحيرة، فسأله ان يكتب  
له إلى كسرى كتابا يعلمه فيه بقدره وشرفه وما فزع إليه فيه. فقال عمرو:  
لا تعجل، فإن لي عليه في كل سنة وفادة، وهذا وقتها.  
فأقام قبله حتى وفد عليه معه، فدخل عمرو بن المنذر على كسرى  
فذكر له شرف ذي يزن وحاله، واستأذن له. فأذن له كسرى. فدخل،  
فأوسع عمرو له فلما رأى كسرى ذلك عرف شرفه وقد كان ابن ذي يزن  
قال قصيدة بالحميرية في مدح كسرى، فلما ترجمت له أعجب بها، فأقبل  
عليه ولطف به وسأله: ما الأمر الذي نزع بك؟ قال: أيها الملك! إن  
السودان قد غلبونا على بلادنا وركبوا منا أمورا شنيعة اجل الملك عن  
ذكرها، فلو أن الملك تناولنا بنصره من غير أن نستنصره لكان بذلك حقيقا  
لفضله وكرمه وتقدمه على سائر الملوك، فكيف وقد نزعنا إليه مؤملين له،  
راجين أن يقصم الله عدونا وينصرنا عليهم ويتنقم لنا به منهم! فان رأى  
الملك أن يصدق ظننا ويحقق رجاءنا، ويوجه معي جيشا ينفون هذا العدو  
عن بلادنا فيزدادها إلى ملكه فعل، فإنها من أخصب البلدان وأكثرها خيرا،  
وليست كما يلي الملك من بلاد العرب.  
فقال أنوشيروان: قد علمت أن بلادكم كما وصفت، فأني السودان  
غلبوا عليها: الحبشة أم السند؟ قال ابن ذي يزن: بل الحبشة.

---

(١) الطبري ٢: ١٣٠ عن ابن إسحاق و ١٤٢ عن هشام الكلبي وعنه سائر الحديث.

قال أنوشيروان: اني لأحب ان أصدق ظنك وان تنصرف بحاجتك، ولكن مسلك الجيش إلى بلادك مسلك صعب أكره أن أغرر جندي به، وسأنظر فيما سألت.

فلم يزل مقيما عنده حتى هلك.

ونشأ معديكرب بن ذي يزن مع أمه ريحانة في حجر أبرهة، وأخبرته أمه ان أباه هو سيف بن ذي يزن، واقتصت عليه خبره، فلبث حتى مات الأشرم ومات ابنه يكسوم، وتملك أخوه مسروق، فخرج ابن ذي يزن إلى ملك الروم، ولم يذهب إلى كسرى لابطائه عن أبيه، ولكنه وجد قيصر أو هرقل لموافقته للحبشة في دينهم يحامي عنهم، فانكفأ راجعا إلى كسرى، فاعترضه يوما - وقد ركب - فصاح به: أيها الملك ان لي عندك ميراثا! فدعا به كسرى وقال: من أنت؟ وما ميراثك؟ قال: أنا ابن الشيخ اليماني ذي يزن الذي وعدته أن تنصره فمات بحضرتك، فتلك العدة حق لي وميراث يجب عليك الخروج لي منه. فقال له: أقم حتى أنظر في أمرك. ثم إن كسرى استشار وزراءه في توجيه الجند معه، فقال المؤبد ان (١) إن لهذا الغلام حقا بوعدك لأبيه وموته ببابك وفزع هذا إليك. وفي سجون الملك رجال ذووا نجدة وبأس، فلو أن الملك وجههم معه، فإن أصابوا ظفرا كان له، وان هلكوا كان قد استراح وأراح أهل مملكته منهم، ولم يكن ذلك يبعد عن الصواب.

قال كسرى: هذا الرأي. وأمر بمن كان في السجون من هذا الضرب

---

(١) لقب عالم المجوس، ومن هنا يظهر ان الاستشارة كانت استفتاء شرعيا: هل يجب عليه شيء أو لا؟

أن يحصوهم، فأحصوا فبلغوا ثمانمائة نفر، ففقد عليهم قائدا من أساورته (١) يقال له: وهرز - أو بهروز - كانوا يعدلون به بألف استوار، وقواهم وجهزهم وأمر بحملهم في ثمانين سفن في كل سفينة مائة رجل. فركبوا البحر فغرقت من السفن الثمانية سفينتان، وسلمت ست سفن، وخرجوا بساحل حضرموت، فنزل وهرز على سيف البحر فجعل البحر وراء ظهره. ولحق بمعديكرب بن سيف بشر كثير. وسار إليهم مسروق في مائة ألف من الحبشة وحمير والأعراب فلما نظر مسروق إلى قلة من مع وهرز أرسل إليه: ما جاء بك وليس معك إلا من أرى، ومعى من ترى؟ قد غررت بنفسك وأصحابك، فإن أحببت أذنت لك فرجعت إلى بلادك، وإن أحببت أجلت حتى تشاور أصحابك وتنظر في أمرك، وإن أحببت ناجزت الساعة. ورأى وهرز أنه لا طاقة له بهم، فأرسل إلى مسروق: بل تضرب بيني وبينك أجلا، وتعطيني موثقا وعهدا إلا يقاتل بعضنا بعضا حتى ينقضي الأجل ونرى رأينا. ففعل مسروق ذلك. وأقام كل واحد منهما في عسكره حتى مضت عشرة أيام، وكان مع وهرز ابنه، فخرج ذات يوم على فرس له حملة إلى عسكرهم فقتلوه. فلما لم يبق من الأجل إلا يوم واحد أمر بالسفن التي كانوا فيها فأحرقت، وأمر بما كان معهم من فضل كسوة فأحرق ولم يدع منه إلا ما كان على أجسادهم، ثم أمر بفضل الزاد فألقى في البحر، ثم قام فيهم خطيبا فقال: أما ما حرقت

---

(١) جمع الأسوار، وهو كما يقال اليوم في الفارسية: الاستوار، رتبة من الرتب العسكرية.

من سفنكم فأني أردت ان تعلموا أنه لا سبيل إلى بلادكم أبدا، وأما ما حرقت من ثيابكم فإنه كان يغيظني ان ظفرت بكم الحبش ان يصير ذلك إليهم، وأما ما ألقيت من زادكم في البحر فأني كرهت ان يطمع أحد منكم ان يكون معه زاد يعيش به يوما واحدا بعد اليوم، فإن كنتم قوما تقاتلون معي وتصبرون فاعلموني ذلك. فقالوا: نقاتل معك حتى نموت عن آخرنا أو نظفر!

فلما كان صبح اليوم الذي انقضى فيه الأجل عبأ أصحابه وأقبل عليهم يحضهم على الصبر. وأمرهم أن يوتروا ويعدوا قسيهم، ولم يكن لليمنيين نشاط قبل ذلك اليوم، فقال لأصحابه: إذا أمرتكم ان ترموا فارموهم رشقا بالبنجكان (١).

وأقبل مسروق في جمع لا يرى طرفاه طويلا يمينا ويسارا، وهو على فيل وعلى رأسه تاج وبين عينيه ياقوتة حمراء مثل البيضة. ثم نزل من الفيل فركب فرسا، فأخرج وهرز نشابة فوضعها في كبد قوسه وقال لهم: ارموا، فرموا، ورمى مسروقا في جبهته فسقط عن دابته، وقتل من ذلك الرشق الواحد جماعة كثيرة من جيش الأحباش، ولما رأوا صاحبهم مسروقا صريعا انفضوا، حتى كان الاستوار يأخذ من الحبشة ومن حمير والأعراب الخمسين والستين فيسوقهم مكتفين لا يمتنعون منه، ولكن وهرز قال لهم: اقصدوا قصد السودان فلا تبقوا منهم أحدا أما حمير والأعراب فكفوا عنهم، فقتل أكثر الحبشة، وغنم الفرس من عسكرهم ما لا يعد

---

(١) كلمة فارسية من بنج بمعنى الخمسة، تعني: النشاب ذو شعب خمسة من النصال الحديدية.

ولا يحصى كثرة.  
وأقبل وهرز حتى دخل صنعاء وفرق عماله في مخاليف اليمن فغلب  
على البلاد (١) وكان ذلك سنة ٥٧٥ م (٢).  
قال المسعودي: فتوج وهرز: معديكرب بن سيف بتاج كان معه  
والبسبه بدنة (٣) وقفازات من الفضة ورتبه في ملكه على اليمن وكتب بالفتح  
إلى أنوشيروان.  
وأنت معديكرب الوفود تهنئه بعود الملك إليه، من أشراف العرب  
وزعمائها، وفيهم: عبد المطلب بن هاشم، وأميه بن عبد شمس، وخويلد بن  
أسد، وأبو الصلت الثقفي، فدخلوا إليه وهو في أعلى قصره بمدينة صنعاء،  
المعروف بغمدان (٤) وعلى يمينه ويساره أبناء المقاول والملوك.  
فتقدم عبد المطلب بن هشام فتمدحه، فرحب بهم معديكرب بن  
سيف.  
وأقام معديكرب ملكا على اليمن، واصطنع عبيدا من الحبشة يمشون

---

(١) الطبري ٢: ١٤٢ - ١٤٧.

(٢) سيرة المصطفى: ٢٣.

(٣) البدنة هنا: شيء شبه الدرع إلا أنها تصير قدر البدن فقط.

(٤) غمدان كعثمان، قصر باليمن بناه يشرخ بن يحصب على أربعة وجوه: أحمر وأبيض  
وأصفر وأخضر، وبنى في داخله قصرا بسبعة سقوف بين كل سقفين أربعون ذراعا،  
وجعل في أعلاه مجلسا بناه بالرخام الملون وجعل سقفه رخامة واحدة، وجعل على كل  
ركن من أركانه تمثال أسد من شبه كانت الريح تدخل في دبره وتخرج من فيه فيسمع  
له صوت كالزئير، وخبره عثمان بن عفان قاله المسعودي وقال: ورأيت قد انهدم بنيانه  
وصار تلا عظيما من تراب، كأن لم يكن. مروج الذهب ٢: ٢٢٩.



بين يديه بالحرا، فركب في بعض الأيام من باب قصره المعروف بغمدان بمدينة صنعاء، فلما صار إلى رحبتها عطفت عليه الحرا من الحبشة فقتلوه بحراهم. وكان ملكه أربع سنين، وهو آخر ملوك اليمن من قحطان، فعدد ملوكهم سبعة وثلاثون ملكا.

ولما قتلت الحبشة معديكرب في الرحبة بحراهم، كان بصنعاء خليفة لوهرز في جماعة من العجم، ممن كان ضمهم وهرز إلى معديكرب، فركب وأتى على من كان هنالك من الحبشة وضبط البلد. وكتب بذلك إلى وهرز وهو بباب أنوشيروان الملك (١) وذلك بمدائن طيسفون من أرض العراق، فأعلم وهرز الملك بذلك، فسيره في البر في أربعة آلاف من الأساورة وأمره أن لا يبقى على أحد من بقايا الحبشة ولا على جعد قطط الشعر (٢) شرك السودان في نسبه. فأتى وهرز اليمن حتى نزل في صنعاء فلم يترك بها أحدا من السودان الا قتلهم. وملك أنوشيروان وهرز على اليمن إلى أن هلك بصنعاء (٣).

وعن الكلبي: انه لما بلغ أنوشيروان موت وهرز بعث إلى اليمن استوارا يدعى "وين" وكان جبارا مسرفا، وكان ذلك في آخر ملك أنوشيروان، فلما مات أنوشيروان وخلفه ابنه هرمز عزل "وين" واستعمل

---

(١) مات أبرهة لأربعين من ملك كسرى وملك يكسوم عشرين سنة ثم ملك مسروق ثلاث سنين ثم ملك معديكرب أربع سنين، ومجموع ملك كسرى: ثمان وأربعون سنة، فلا يتم التوفيق بين هذا كله.

(٢) الجعد والقطط: قصر الشعر وقتله.

(٣) مروج الذهب ٢: ٥٧ - ٦٢ ط بيروت.

مكانه المروزان (١)، فلما ملك ابن هرمز: خسرو پرويز كتب إلى المروزان: أن استخلف من شئت وأقبل إلي، فاستخلف المروزان ابنه خور خسرو على اليمن وسار فمات في الطريق وحمل إلى خسرو پرويز، ثم بلغ خسرو پرويز أن خور خسرو يتأدب بآداب العرب ويروي أشعارهم فعزله وولى بمكانه بادان، وهو آخر من قدم من ولاية العجم (٢).

وذكر المسعودي مساحة اليمن وحدوده فقال: وبلد اليمن طويل عريض، حده مما يلي مكة إلى الموضع المعروف بطلحة الملك سبع مراحل - والمرحلة من خمسة فراسخ إلى ستة - ومن صنعاء إلى عدن تسع مراحل، ومن وادي وحا إلى ما بين مفاوز حضرموت وعمان عشرون مرحلة، والوجه الآخر هو بحر اليمن وهو بحر الهند والصين والقلمزم، وجميع ذلك يكون: عشرين مرحلة في ست عشرة مرحلة (٣).

-----  
(١) الطبري ٢: ١٧١ وأظن أن اسمه: المهروزان وكان ملك كسرى أنوشيروان ثمانيا وأربعين سنة كما في الطبري: ٢: ١٧٢.

(٢) الطبري ٢: ٢١٥ وجاء اسمه في الطبري ٣: ٢٢٧: بادام، وهو الراجح حسب المعنى في الفارسية، وهو الذي بعث رسول الله (صلى الله عليه وآله) على عهده، وفي آخر السنة السادسة للهجرة بعث رسول الله إلى خسرو پرويز كتابا يدعوه فيه إلى الاسلام، فغضب خسرو پرويز وبعث إلى بادام هذا بأن يرسل إليه رسول الله مقيدا، وبعث بادام رجالا إلى المدينة فأخبرهم رسول الله بهلاك خسرو پرويز فقيدوا ذلك ولما رجعوا إلى اليمن ووصل الرسول بهلاك خسرو پرويز أسلم بادام ومن معه من أبناء الفرس في اليمن وبعثوا باسلامهم إلى رسول الله، فأقره رسول الله على عمله فكان عليه حتى توفي رسول الله (صلى الله عليه وآله). راجع سيرة ابن هشام ٢: ٧١.

(٣) مروج الذهب ٢: ٦٤ ط بيروت.

وذكر اليعقوبي سواحل اليمن وهي: عدن ساحل صنعاء، والمندب، وغلافقة، والحردة، والشرجة، وعثر، والحمضة، والسرين، وحدة (أو الحديدية) وقال: وتسمى كور اليمن: المخاليف، وهي: أربعة وثمانون مخرافا. ثم أتى بأسمائها وقال: هذه بلدان مملكة اليمن وبلادها. وكان ملوك اليمن في صدر عهدهم يدينون بعبادة الأصنام، ثم إن أحبارا من اليهود صاروا إليهم (مع تبع تبان أسعد) فعلموهم دين اليهودية فدانوا بدين اليهود وتلوا التوراة. ولم يكونوا يتجاوزون اليمن إلا أنهم ربما أغاروا على بعض البلدان فيرجعون إلى بلادهم ودار ملكهم (١).

أسواق العرب:

وكانت للعرب في اليمن وغيره أسواق يجتمعون بها في تجاراتهم، ويأمنون فيها على دمائهم وأموالهم بخفارة خاصة: فمنها سوق " عدن " كان يقوم في أول يوم من شهر رمضان وكان بخفارة الأبناء - أي أبناء الفرس حكام اليمن - وهم كانوا يعشرونهم بها لقاء خفارتهم لهم، ومنها كان يحمل الطيب إلى سائر الآفاق.

ثم سوق " صنعاء " كان يقوم في النصف من شهر رمضان بخفارة

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٠٠، ٢٠١. وقد علقنا على هذا سابقا بمعارضته لنقل القرآن الكريم بأن الهدهد أخبر سليمان بن داود عنهم بقوله \* (اني وجدت امرأة تملكهم... واني وجدت قومها يسجدون للشمس من دون الله) \* وان بلقيس قالت \* (اني أسلمت مع سليمان لله رب العالمين) \* ونقل المؤرخون ان سليمان بن داود حكم اليمن عشرين عاما ثم ملكها ابنه أرحبعم بن سليمان، وان بلقيس كانت قبل تبع تبان الأسعد بعشرة ملوك في سبعمائة سنة قريبا. فأظن الخبر هذا من الإسرائيليات.

الأبناء أيضا.  
ثم سوق " الرايبة " بحضرموت، ولم يكن يوصل إليها الا بخفارة خاصة، لأنها لم تكن أرض مملكة، فكان من عز بها بز، وكانت الخفارة فيها لكندة.  
ثم سوق " عكاظ " بأعلى نجد، كان يقوم في شهر ذي القعدة، وكان أكثر من يحضرها من مضر وسائر قريش وقليل من سائر العرب، وبها كانت مفاخرات العرب ومهادناتهم بعد حمالاتهم - أي دياتهم.  
ثم سوق " ذي المجاز " يرتحلون منها إلى مكة للحج.  
ومنها " دومة الجندل " كان يقوم في شهر ربيع الأول، وكانت بين بني كلاب والغساسنة أيهم غلب قام بها.  
ثم سوق " المشقر " في مدينة هجر، كانت في جمادى الأولى، يقوم بها بنو تميم.  
ثم سوق " صحار " كان يقوم في أول يوم من رجب، ولم تكن بحاجة إلى الخفارة لأنها في الشهر الحرام.  
ثم سوق " ريا " بخفارة آل الجلندي وهو كان يعشرهم بها لذلك.  
ثم سوق " الشحر " شحر مهره، في ظل الجبل الذي عليه قبر هود النبي (عليه السلام)، وكان يقوم بها بنو مهرة بلا خفارة خاصة.  
وكان في العرب قوم يحضرون هذه الأسواق فيستحلون بها المظالم، ولذلك كانوا يسمون (المحلون) (١) كانوا من قبائل أسد وطئ وبني بكر وبني عامر. وكان من العرب من ينصب نفسه لنصرة المظلوم والمنع من سفك

---

(١) وبعد الإسلام انتقل هذا الاسم إلى الخوارج.

الدماء وارتكاب المنكر يسمون (الذادة المحرمون) كانوا من بني عمرو بن تميم وبني حنظلة، ومن هذيل، وبني شيبان، وبني كلب، فكان هؤلاء يلبسون السلاح للدفاع عن الناس (١).

وكانت العرب تقيم الشعر مقام الحكمة والعلم، فإذا كان في القبيلة الشاعر الماهر المميز الكلام المصيب المعاني احضروه في أسواقهم هذه التي كانت تقوم لهم في السنة حتى تجتمع العشائر والقبائل فتسمع شعره، ويجعلون ذلك فخرا من فخرهم وشرفا من شرفهم، وكانوا به يتفاضلون ويتناضلون ويمدحون ويعابون، ويتمثلون ويختصمون. وقد عد اليعقوبي عددا كثيرا من شعرائهم (٢).

وكان للعرب حكام يتحاكمون إليهم في منازعاتهم وموارثتهم وميائهم ودمائهم، فكانوا يحكمون أهل الشرف والصدق والأمانة والرئاسة والسن والمجد والتجربة، إذ لم يكن لهم دين يرجعون إلى شرعه. وقد عد اليعقوبي عددا غير قليل من هؤلاء الحكام القضاة: قضاة التحكيم (٣).

وكانت أديان العرب مختلفة باختلاف المجاورات لأهل الملل: فدخل قوم من العرب في دين اليهود، ودخل آخرون في النصرانية، وتزندق منهم قوم فقالوا بالثنوية: فأما من تهود منهم فان قوما من الأوس والخزرج بعد خروجهم من اليمن لمجاورتهم يهود خيبر وقریظة والنضير تهودوا، وتهود قوم من بني الحارث بن كعب وقوم من بني غسان، وقوم من جذام، وان

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٧٠، ٢٧١ ط بيروت.

(٢) اليعقوبي ١: ٢٦٢ - ٢٦٩.

(٣) اليعقوبي ١: ٢٥٨.

تبع اليمني حمل حبرين من أحبار اليهود فأبطل الأوثان وتهود من باليمن (١).  
وأما من تنصر من احياء العرب: فقوم من قريش من بني أسد بن عبد  
العزى منهم ورقة بن نوفل، ومن بني تميم، وبني تغلب، ومن اليمن طيء  
ومذحج وبهراء وسليح وتنوخ وغسان ولخم وتزندق جمع منهم حجر بن  
عمرو الكندي وغيره (٢).

وروى الكليني في (فروع الكافي) بسنده عن الباقر (عليه السلام) قال: كان في  
أيديهم أشياء كثيرة من الحنيفية من تحريم الأمهات والبنات وما حرم الله في  
النكاح، الا انهم كانوا يستحلون امرأة الأب وابنة الأخت والجمع بين  
الأختين، وكان في أيديهم الحج والتلبية والغسل من الجنابة الا ما أحدثوا  
في تلبيتهم وفي حجهم من الشرك (٣).

وروى أيضا بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: ان العرب لم يزالوا على  
شئ من الحنيفية: يصلون الرحم، ويقرون الضيف، ويحجون البيت، ويتقون  
مال اليتيم، ويكفون عن أشياء من المحارم مخافة العقوبة، وكانوا يأخذون  
من لحاء شجر الحرم فيعلقونه في أعناق الإبل فلا يجترئ أحد ان يأخذ  
من تلك الإبل حيثما ذهب (٤).

---

(١) مر مفصل هذا الخبر وعلقنا عليه بأنه مناف لما في القرآن الكريم من سبق اليهودية  
إلى اليمن على عهد بلقيس وسليمان أي قبل تبع هذا بسبعة قرون.

(٢) يعقوبي ١: ٢٥٤ - ٢٥٧.

(٣) فروع الكافي ١: ٢٢٣.

(٤) فروع الكافي ١: ٢٢٣.

أولاد معد بن عدنان:

نرجع هنا إلى ذكر بقية أخبار مكة وولادة البيت من أولاد عدنان، فنقول: قال اليعقوبي: كان عدنان أول من كسا الكعبة (١) ونصب أنصاب الحرم بمكة. وكان أشرف أولاده معد ابن عدنان، ولما ضاقت مكة بهم وخرج كثير من ولد إسماعيل لم يخرج هو منها، وكان له عشرة أولاد، منهم قضاة وبه كان يكنى، وانتقل قضاة بأهله وأولاده إلى اليمن وأصبح لهم عدد كثير، فانتسب جميع من كان باليمن من ولد معد إلى قضاة، وانتمت قضاة إلى حمير فحسبوا معهم.

وساد من ولد معد نزار بن معد فأقام بمكة فكان سيد بني أبيه وعظيمهم. وأصبح له من الولد أربعة: مضر وإياد وربيعه وأنمار، ولما حضرت نزار الوفاة قسم ميراثه على ولده هؤلاء الأربعة: فأعطى مضر ناقته الحمراء فسمي مضر الحمراء، وأعطى ربيعة فرسه فسمي ربيعة الفرس، وأعطى إياد غنمه وكانت برقاء (٢) فسمي إياد البرقاء، وأعطى أنمارا جارية له تسمى بجيلة فسمي بها، وارتحل أنمار بن نزار إلى اليمن فتزوج في بجيلة وختعم، فانتسب ولده إلى أخوالهم فمنهم في بجيلة ومنهم في خثعم، فحسبوا معهم.

وصار ربيعة بن نزار إلى بطن عرق (٣) ثم كثر ولده وولد ولده

---

(١) هذا، وقد سبق أن أول من كساه تبع تبار أسعد اليماني، وقبله هاجر أم إسماعيل.

(٢) البرقاء من الشبابة التي في خلال صوفها الأبيض طاقات سود - مجمع البحرين.

(٣) من مواقيت الاحرام ومنازل طريق الحجاز إلى العراق، آخر العقيق وأول تهامة عن مكة على نحو مرحلتين - مجمع البحرين.

فانتشروا حتى امتلأت بطون وديان الفرات في العراق من جماهير قبائل ربيعة: من عنزة بن أسد، والنمر بن قاسط وبكر بن وائل بن قاسط، وعجل ابن لجيم، وحنيفة بن لجيم، وتيم بن ثعلبة وقيس بن ثعلبة، وعبد القيس بن أفصى.

ووقع حرب بين بني النمر بن قاسط وعبد القيس فسارت عبد القيس حتى نزلت اليمامة من أرض اليمن، فكان فيها وفي تهامة جمع من أولاد معد ابن عدنان، فأقبلت إليهم مذحج تريد غزوهم فالتقوا في موضع سلال، فكان الظفر لبني ربيعة بن معد بن عدنان وهزمت مذحج، فسمي "يوم السلال".

وأقبل بنو كندة من اليمنيين لحرب ربيعة أيضا، وعلى كندة سلمة بن الحارث الكندي، وقد استمد من بعض الملوك لذلك، فالتقوا بموضع خزاز، ففضت جموع كندة، فصالحهم سلمة، فسمي "يوم خزاز".

ثم تحارب سلمة مع أخيه شرحبيل بن الحارث الكندي، فاقترست ربيعة فكان بنو عبد القيس مع شرحبيل وسائر ربيعة مع سلمة، فكان لهم العلو على قيس وقتل شرحبيل الكندي، فسمي "يوم الكلاب". ومن عشائر ربيعة: بنو شيبان وبنو تغلب، وقتل حساس بن مرة الشيباني: كليب بن ربيعة التغلبي، فاشتبكت الحروب بينهم ودامت أربعين سنة سميت "حروب البسوس".

وتشارك بنو شيبان وبنو عجل من بني بكر بن وائل من عشائر ربيعة في الدفاع عن هانئ بن مسعود الشيباني أمام جيوش كسرى من



العجم ومن معهم من العرب من بني معد بن عدنان وقحطان مع إياس بن قبيصة الطائي، فالتقوا بذي قار فتحاربوا فهزم بنو عجل وبنو شيبان أولئك، فكان أول يوم انتصرت فيه العرب من العجم في "يوم ذي قار".  
وصار إياد بن نزار بن معد بن عدنان إلى الإمامة فولد له أولاد انتسبوا في القبائل، ثم انتقل قسم منهم إلى الحيرة فنزلوا الخورنق والسدير وبارق، وأجلاهم كسرى عن ديارهم فأنزلهم تكريت - مدينة قديمة على شط دجلة من أرض الموصل - ثم أخرجهم عن تكريت إلى بلاد الروم فنزلوا بأنقرة من أرض الروم، وجماهير قبائلهم: نزار ومالك ويقدم وحقاقة.

وساد من ولد نزار من معد: مضر بن نزار فكان سيد ولد أبيه وكان كريما حكيما.

فولد مضر بن نزار: الياس بن مضر وعيلان بن مضر.  
فولد عيلان بن مضر: قيس بن عيلان وأصبح العدد والمنعة في ولد قيس، وجماهير قبائلهم: عدوان، وفهم، ومحارب، وباهلة، وفزارة، وسليم، وعامر، ومازن، وسلول، وثقيف، وكلاب، وعقيل، وقشر، والحريش، وعوف. ولقبائل قيس عيلان عشرة حروب مشهورة، منها حرب داحس والغبراء بين فزارة وعبس.

وبان فضل الياس بن مضر وشرفه، وظهرت منه أمور جميلة حتى رضوا به رضا لم يرضوا بأحد من ولد إسماعيل مثله، فأنكر عليهم ما غيروا من سنن آبائهم فردهم إلى سنن آبائهم حتى رجعت سنتهم على أولها، فكانت العرب تعظم الياس تعظيم أهل الحكمة. وله من الولد: عامر، وعمرو، وعمير، وألقابهم: مدركة، وطابخة، وقمعة.

وولد لطابخة بن الياس: أد بن طابخة، فتفرعت من ولده أربع قبائل هي: الرباب، وضبة، ومزينة، وتميم. وأصبح العدد في تميم حتى امتلأ بهم البلاد. فمن جماهير قبائلهم: كعب، وحنظلة، وبنو دارم، وبنو زرارة، وبنو عمرو بن تميم، وبنو أسد بن تميم، ولهم حروب معروفة (١). وكان بنو عمرو بن عامر بن ربيعة قد نزلوا مدينة مأرب باليمن، فلما انهد السد بسيل العرم اعتزلوا سائر ربيعة وانخزعوا إلى مكة فسموا خزاعة لانخضاعهم هذا (٢) وتزوج منهم قمعة بن الياس فانتسب ولده إليهم (٣). وكانت حجابة البيت لإياد بن نزار (٤)، فنازعه عليها مضر، وثار الحرب بينهما وكانت على إياد (٥) فلما أرادوا الرحيل عن مكة قلعوا الحجر الأسود وحملوه على جمل فلم ينهض فدفنوه وخرجوا، وبصرت بهم امرأة من خزاعة حين دفنوه. فلما بعدت إياد اشتد ذلك على مضر وأعظمه قريش وسائر مضر، فقالت الخزاعية لقومها: اشترطوا على قريش وسائر مضر أن يصيروا إليكم حجابة البيت حتى أدلكم على الركن، ففعلوا ذلك، فلما أظهروا الركن صيروا إليهم الحجابة (٦) ووليت خزاعة أمر البيت وأول من وليه منهم (٧) عمرو بن لحي بن قمعة بن الياس - فهو من مضر التي انتمت

(١) اليعقوبي ١: ٢٢٣ - ٢٢٩.

(٢) مروج الذهب: ٢: ٢٩.

(٣) اليعقوبي ١: ٢٢٣.

(٤) اليعقوبي ١: ٢٣٨.

(٥) مروج الذهب ٢: ٢٩.

(٦) اليعقوبي ١: ٢٣٨.

(٧) مروج الذهب ٢: ٢٩.

إلى خزاعة - وهو أول من غير دين إبراهيم (عليه السلام) (١).  
وولد مدركة بن الياس: هذيل، وخزيمة، وغالب، وحارثة: وكان  
العدد منهم في بني سعد بن هذيل، وكانوا فصحاء شعراء أصحاب نجدة  
وحروب وغارات على تعبیر اليعقوبي. وأما حارثة بن مدركة فدرج  
صغيراً ومات، وأما بنو غالب فانتسبوا في بني خزيمة، لأنه كان يعد له  
الفضل والسؤدد حتى كان أحد حكام العرب.  
فولد خزيمة بن مدركة: أسد، والهون، وكنانة. وانتقل ولد أسد إلى  
اليمن، وهم: دودان، وكاهل، وعمرو، وهند، والصعب، وتغلب. وكان العدد  
في بني دودان، ومنه تفرقت قبائل بني أسد: قعين، وفقعس، ومنقذ، وديان  
ووالبة، ولاحق، وحرثان، ورثاب، وبنو الصيذاء، وانتشر ولده في اليمن،  
ومن قبائلهم: جذام، ولخم، وعاملة، وبنو عمرو بن أسد، وكانت منتشرة  
من تهامة إلى قصور الحيرة: الخورنق والسدير وبارق، وكانت محاربة لكندة  
في اليمن ومحالفة لطى في العراق، ثم تحاربوا وأخذ بعضهم من بعض سبايا،  
ثم ردوا الظعائن.  
وولد كنانة بن خزيمة: النضر، وحدال، وسعدا، ومالكا، وعوفا،  
ومخرمة، وعليا، وغزوان، وجرولا، والحارث، وعبد مناة. والعدد في أبناء  
عبد مناة هذا، فمنهم: بنو ليث، وبنو الدئل، وبنو ضرة، وبنو غفار، وبنو  
جذيمة، وبنو مدلج. فهذه جماهير قبائل كنانة.  
والنضر بن كنانة هو الذي سمته أمه قريشا وهو تصغير قرش وهي

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٣٨. واسمه في المسعودي: عمرو بن لحي بن عامر ٢: ٢٩ ط  
بيروت.

دويبة بحرية، فولد النضر بن كنانة: الصلت ويخلد ومالك، وكان النضر يكنى أبا الصلت، وصار ولد الصلت مع خزاعة ولم يبق من يخلد أحد يعرف.

وانما أصبح مالك بن النضر عظيم الشأن، وكان له من الولد: فھر والحارث وشيبان، واختلفوا في اسم فھر هل اسمه فھر؟ أو اسمه قريش ولقبه فھر، ومنه القرشيون فقط. وظهر في فھر بن مالك علامات فضل في حياة أبيه، فلما هلك أبوه قام مقامه.

وكان لفھر بن مالك من الولد: غالب، والحارث، ومحارب وجندلة، وكان غالب أفضلهم وأظهرهم مجدا، فلما مات هو شرف غالب وعلا أمره. وكان له من الولد: لؤي، وتيم، وتغلب، ووهب، وكثير، وحراق. وساد لؤي من بينهم، فلما مات غالب بن فھر قام لؤي بن غالب مقامه. وكان للؤي من الولد: كعب، وعامر، وسامة، وخزيمة، وعوف، والحارث الجشم، وسعد، فصار عامر إلى عمان وتزوج امرأة من مدينة قرن في اليمن، وكان له من الولد: حسل ومعيص وعويص. ونزح خزيمة إلى بني شيبان فانتسب ولده إلى بني ربيعة. ونزح الحارث الجشم وسعد إلى هزان فانتسبوا إليهم. وانتسب عوف بن لؤي إلى عوف بن سعد بن ذبيان في أرض غطفان.

وكان أعظم هؤلاء شرفا وقدرًا كعب بن لؤي حتى أن قريشا أرخت من موته، وكان له من الولد: مرة، وعدي، ومنه بنو عدي رهط عمر بن الخطاب، وهصيص ومنه بنو جمح وبنو سهم.

وساد مرة بن كعب، وولد له: يقظة وتيم ومنه بنو تيم رهط أبي بكر ابن أبي قحافة عتيق التيمي، وكلاب، وساد من بينهم كلاب هذا. وكان

لكلاب بن مرة من الولد: قصي، وزهرة.  
وكان اسم قصي: زيدا، إلا أن أباه كلابا مات وهو صغير في حجر أمه، وقدم رجل من بني عذرة من قضاة يقال له: ربيعة بن حرام العذري فتزوجها وخرج بها إلى قومه وحملت زيدا معها فلما بعد من دار قومه سمته قصيا. فلما شب عرف أنه ابن كلاب بن مرة وأن قومه كانوا آل الله وفي حرمه فكره قصي الغربة وأحب أن يخرج إلى قومه، وخرج في الشهر الحرام في حجاج قضاة حتى قدم مكة وأقام بها وتزوج حبي ابنة حليل الخزاعي (١) وهو آخر من ولي البيت من خزاعة (٢) فولدت له عبد مناف، وعبد الدار، وعبد العزى، وعبد قصي.  
قال المسعودي: وكانت ولاية البيت ثلاث خصال: الإجازة بالناس من عرفة، والإفاضة بالناس غداة النحر إلى منى، والنسيء للشهور الحرم. وكانت النساء في بني مالك بن كنانة، وذلك أن العرب كانت إذا فرغت من الحج وأرادت الرجوع اجتمعت إلى شريف كنانة فيقوم فيهم فيقول: اللهم إني قد أحللت أحد الصفرين: الصفر الأول، وأنسأت الآخر للعام المقبل (٣).  
قال اليعقوبي: وكان الحج وإجازة الناس من عرفات للغوث بن مر الملقب بالصوفة، وكانت الحجابة لخزاعة. فلما حضر الحج جمع قصي إليه قومه من بني فهر بن مالك وحال بين صوفة وبين الإجازة، فعلمت بنو بكر وخزاعة أن قصيا سيصنع بهم كما صنع بصوفة فسيحول بينهم وبين الأمر

(١) اليعقوبي ١: ٢٢٩ - ٢٣٩.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ١٢٣ ومروج الذهب ٢: ٣١.

(٣) مروج الذهب ٢: ٣٠ ويقصد بالصفر الأول: محرم.

بمكة وحجابه البيت. فانحازوا عنه وصاروا إلى صوفة، فأجمع قصي لحربهم واستمد من اخوانه من الرضاعة في بني عذرة من قضاة، وقيل إنهم وافوا يريدون الحج فأعانوه، فاقتتلوا قتالا شديدا بالأبطح وكثرت القتلى في الفريقين ثم تداعوا إلى الصلح بالتحاكم إلى يعمر بن عوف من بني كنانة، فقضى بينهم بأن قصيا أولى بالبيت وأمر مكة من خزاعة، وأن كل دم أصابه قصي من خزاعة وبني بكر فهو موضوع، وأن ما أصابت خزاعة وبني بكر من قریش ففيه الدية، فودوا خمسا وعشرين بدنة وثلاثين حرجا، أي قطيعا من الغنم.

وروى بعضهم: أنه لما تزوج قصي حبي ابنة حليل الخزاعي، أوصى حليل عند موته بولاية البيت إلى قصي.

وقال آخرون: بل دفع حليل الخزاعي مفتاح البيت إلى أبي غبشان سليمان بن عمرو، فاشتراه قصي منه بزرق خمر على إبل قعود - وهي الناقة التي يقتعدها الراعي في كل حاجته - فجرى مثلا في العرب فقالوا: أحس من صفقة أبي غبشان. ووثبت خزاعة فقالت: لا نرضى بما صنع أبو غبشان، فوقع بينهم الحرب.

فولي قصي البيت وأمر مكة والحكم (١) واستقام أمره ف عشر على من دخل مكة من غير قریش (٢) ولم يكن في الحرم بمكة بيت، انما كانوا يكونون بها نهارا فإذا أمسوا خرجوا، وكانوا في الشعاب ورؤوس الجبال، فجمع

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٣٨ - ٢٤٠ وكان ذلك في النصف الأول من القرن الخامس الميلادي كما في سيرة المصطفى: ٣٠.  
(٢) مروج الذهب ٢: ٣٢.

قصي قبائل قريش فقسم بينهم منازلهم فأمر لقبائل قريش بالأبطح بمكة،  
وقسمه بينهم أرباعاً، فكانت قريش كلها بالأبطح خلا بني محارب والحارث  
ابن فهر، وبني تميم الأدرم، وبني عامر بن لؤي، فإنهم نزلوا الظواهر.  
فلما استقامت له الأمور قدم البيت فبناه بنيانا لم يبنه أحد، كان طول  
جدرانها تسع أذرع فجعله ثمانى عشرة ذراعاً، وسقف البيت بخشب شجر  
الدوم - وهو شجر ضخيم يشبه النخل - وبني دار الندوة إلى جانب الصفا.  
فكانوا لا يتشاورون في أمر ولا يعقدون لواء للحرب ولا يختنون، ولا  
يتناكحون الا في دار الندوة. وحفر بئر العجول (١).  
وقال ابن إسحاق: حدثني أبي إسحاق بن يسار عن الحسن بن محمد  
ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: سمعته يقول: فولي قصي البيت  
وأمر مكة، فكانت إليه الحجابة - وهي مفاتيح البيت - والسقاية، والرفادة  
واتخذ لنفسه دار الندوة (٢) جعل بابها إلى جهة الكعبة، فكانت قريش تقضي  
أمورها فيه، فكانوا لا يتشاورون في أمر نزل بهم، ولا يعقدون لواء لحرب  
قوم من غيرهم الا في داره - دار الندوة - يعقده لهم أحد ولده، حتى  
الجارية من قريش كانت إذا بلغت ان تتدرع - أي تلبس الدراعة وهي ستر  
كالعباءة القصيرة - لم تكن تتدرع الا في داره - دار الندوة - ففيها كان يشق  
لها دراعتها ثم ينطلق بها أهلها (٣).

(١) اليعقوبي ١: ٢٤٠.

(٢) صارت الدار في الإسلام إلى حكيم بن حزام بن خويلد فاشتراها منه معاوية بمائة  
ألف درهم وأدخلها في المسجد.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ١٣١ - ١٣٢.

وكان قصي هو الذي فرض الرفادة على قريش وأمرهم بها فقال  
" يا معشر قريش! إنكم جيران الله وأهل بيته، أهل الحرم، وإن الحاج  
ضيف الله وزوار بيته، وهم أحق الضيف بالكرامة، فاجعلوا لهم طعاما  
وشرابا أيام الحج حتى يصدروا عنكم ".  
فكانوا يخرجون لذلك كل عام من أموالهم خرجا فيدفعونه إليه  
فيصنعه طعاما للناس أيام منى، فيأكله من لم يكن له سعة ولا زاد وجرى  
ذلك فيهم حتى ظهر الإسلام.

فلما كبر قصي ودق عظمه، رأى أن عبد مناف قد شرف في زمانه  
وهو ثاني أبنائه وبكره هو عبد الدار، فقال له: أما والله يا بني لألحقنك بهم  
وإن كانوا قد شرفوا عليك: لا يدخل الكعبة رجل حتى تفتحها أنت لهم،  
ولا يعقد أحد لواء حرب لقريش إلا أنت، ولا يشرب أحد بمكة إلا من  
سقايتك، ولا يأكل أحد من أهل الموسم طعاما إلا من طعامك، ولا تقطع  
قريش أمرا من أمورها إلا في دارك. فأعطاه الحجابة واللواء والسقاية  
والرفادة ودار الندوة التي لا تقضي أمرا من أمورها إلا فيها، فجعل إليه  
قصي كل ما كان بيده من أمر قومه، وكان قصي لا يخالف ولا يرد عليه  
شيء صنعه (١).

وقال اليعقوبي: إن قصيا قسم أمره بين ولده: فجعل السقاية  
والرئاسة لعبد مناف، والدار لعبد الدار، والرفادة لعبد العزى، وحافتي  
الوادي لعبد قصي. ومات قصي ودفن بالحجون.  
ورأس عبد مناف بن قصي وجل قدره وعظم شرفه، ولما كبر أمره

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٣٦ - ١٣٧.



جاءته خزاعة وبنو الحارث من كنانة فسألوه أن يعقد بينهم الحلف ليعزوا به، فعقد بينهم الحلف الذي يقال له: حلف الأحاييش. وولد لعبد مناف: هاشم - واسمه عمرو - وعبد شمس، والمطلب ونوفل، وأبو عمرو، وحنة، وتماضر، وأربع بنات. وشرف هاشم بعد أبيه وجل أمره، واصطلحت قريش على أن يولوا هاشما الرئاسة والسقاية والرفادة (١).

وروى ابن إسحاق عن أبيه إسحاق بن يسار، عن الحسن بن محمد ابن علي بن أبي طالب انه قال لنبيه بن وهب الهاشمي: ان قصي بن كلاب جعل كل ما كان بيده من أمر قومه إلى عبد الدار، وكان قصي لا يخالف ولا يرد عليه شئ صنعه، فأقامت قريش على ذلك ليس بينهم اختلاف وتنازع، حتى انتهى الأمر في عبد الدار إلى حفيده: عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار!

ثم أجمع بنو عبد مناف بن قصي: عبد شمس وهاشم والمطلب ونوفل، اجمعوا على أن يأخذوا ما بأيدي بني عبد الدار بن قصي جعله إليهم من الحجابة واللواء والسقاية والرفادة، ورأوا انهم أولى بذلك منهم لشرفهم عليهم وفضلهم في قومهم، ففترقت عند ذلك قريش: فكانت طائفة مع بني عبد مناف على رأيهم يرون أنهم أحق به من بني عبد الدار لمكانهم في قومهم، وطائفة مع بني عبد الدار يرون ان لا ينزع منهم ما كان قصي جعل إليهم.

فكان مع بني عبد مناف بنو أسد بن عبد العزى بن قصي، وبنو زهرة

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٤٢.

ابن كلاب، وبنو تميم بن مرة، وبنو الحارث بن فهر.  
وكان مع بني عبد الدار: بنو مخزوم، وبنو سهم، وبنو جمح، وبنو  
عدي بن كعب.  
وعقد كل قوم على أمرهم حلفا مؤكدا على أن لا يتخاذلوا ولا يسلم  
بعضهم بعضا:

فيزعمون أن بعض نساء بني عبد مناف أخرجت لهم جفنة مملوءة  
طيبا، فوضعوها لأحلافهم في المسجد عند الكعبة، ثم غمس القوم أيديهم  
فيها، فتعاهدوا وتعاهدوا مع حلفائهم ثم مسحوا الكعبة بأيديهم توكيدا على  
أنفسهم، فسموا (المطيين).

وتعاهد بنو عبد الدار وتعاهدوا مع حلفائهم عند الكعبة حلفا مؤكدا  
على أن لا يتخاذلوا ولا يسلم بعضهم بعضا، فسموا (الأحلاف).  
ثم تداعوا إلى الصلح على أن يعطوا بني عبد مناف: السقاية  
والرفادة، وأن تكون الحجابة واللواء والندوة لبني عبد الدار كما كانت،  
فرضي كل واحد من الفريقين بذلك وتحاجزوا عن الحرب (١) هكذا يقتصر  
هذا الخبر على ذكر بني عبد مناف وبني عبد الدار دون ذكر شخص خاص  
منهم، ولكنه بدأ بذكر عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن  
قصي، من بني عبد الدار، فلا يناسب أن يكون معارضة المعاصر هاشم بن  
عبد مناف بن قصي، بل إما عبد المطلب أو أحد أبنائه ليتمكن أن يكون  
متزامنا معه معاصرا له من حيث سلسلة النسب.  
واختصر اليعقوبي هذا فقال: واصطلحت قريش على أن يولوا هاشما

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٣٧ - ١٤٠.

الرئاسة والسقاية والرفادة (١) والظاهر أنه يريد من " هاشما " هنا بني هاشم لا هاشم نفسه، والمقصود من بني هاشم هو عبد المطلب ابنه، كما أنه قد ذكر بشأن عبد المطلب: أن بني عبد الدار لما رأوا حال عبد المطلب وأنه قد حاز الفخر مشوا إلى بني سهم فقالوا لهم: امنعونا من بني عبد مناف! فلما رأى ذلك بنو عبد مناف: بنو المطلب وبنو هاشم وبنو نوفل - واختلف في بني عبد شمس فقال الزبيري: لم يكونوا فيهم - اجتمعوا، فخرجت أم حكيم بنت عبد المطلب وأخرجت طيبا في جفنة فوضعتها في الحجر، فتطيب بنو عبد مناف، وأسد، وزهرة، وبنو تيم، وبنو الحارث، فسمي حلفهم: حلف المطيبين.

فلما سمعت بذلك بنو سهم ذبحوا بقرة وقالوا: من أدخل يده في دمها ولعق منه فهو منا، فأدخلت أيديها بنو عبد الدار، وبنو سهم، وبنو جمح، وبنو عدي، وبنو مخزوم، فسمي حلفهم: حلف اللعقة (٢). قال اليعقوبي: وكان هاشم أول من سن الرحلتين: رحلة الشتاء إلى الشام ورحلة الصيف إلى الحبشة واليمن. وذلك أن تجارة قريش كانت لا تعدو مكة فكانوا في ضيق، حتى

(١) اليعقوبي ١: ٢٤٢.

(٢) اليعقوبي ١: ٢٤٨. وفي ج ٢: ١٧ ذكر حلف الفضول فقال " وحضر رسول الله حلف الفضول وقد جاوز العشرين " وقد قال في وفاة عبد المطلب: وتوفي عبد المطلب ولرسول الله ثماني سنين ٢: ١٣ إذن فحلف الفضول كان بعد اثني عشر عاما بعد عبد المطلب: أما الذي كان على عهد عبد المطلب فإنما هو حلف اللعقة (حلف الأحلاف) دون حلف الفضول، أما حلف الفضول فقد تأخر عنه بأكثر من اثني عشر عاما ولم أر من تنبه له.

ركب هاشم إلى الشام إلى قيصر، فقال له: أيها الملك ان لي قوما من تجار العرب، فتكتب لهم كتابا يؤمنهم ويؤمن من تجاراتهم حتى يأتوا بما يستطرف من آدم (١) الحجاز وثيابه. ففعل قيصر ذلك، فانصرف هاشم فجعل كلما مر بحي من أحياء العرب أخذ من أشرفهم الإيلاف - أي العهد - أن يأمنوا عندهم وفي أرضهم، فأخذ الإيلاف من الشام إلى مكة (٢) وذلك قول الله تعالى: \* (لإيلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) \* (٣).  
وخرج هاشم بتجارات عظيمة يريد الشام، فجعل يمر بأشراف العرب فيحمل لهم التجارات ولا يلزمهم لها مؤونة حتى صار إلى " غزة " فتوفي بها. وانما لقب بهاشم - واسمه عمرو - لأنه كان يهشم الخبز ويصب عليه المرق واللحم فيطعمهم بمكة ومنى وعرفات والمزدلفة يثرد لهم الخبز في السمن واللحم والسويق، ويأمر بحياض من آدم فتجعل في موضع زمزم، فيسقي الناس فيها من الآبار التي بمكة (٤) أما زمزم فقد كانت جرهم طمته ولم يحفر بعد.

وقد نقل اليعقوبي خبرا عن تاجر من بني كلاب حضر موسم الحج فوصف لنا كيفية رفادة هاشم فقال:  
قال الأسود بن شعر الكلبي: كنت عسيفا - أي عاملا - لعقيلة من

---

(١) الأدم بفتحيتين: جمع الأديم: الجلد المدبوغ، والأدم بضميتين: جمع الأدام للطعام.

(٢) اليعقوبي ١: ٢٤٤.

(٣) قريش: ١ - ٤.

(٤) اليعقوبي ١: ٢٤٢ - ٢٤٤.

عقائل الحي، أركب الصعبة والذلول، لا أبقى مطرحة من البلاد أرتجي فيه ربحاً من الأموال إلا ركبت إليه من الشام بأثائه وخرثيه - أي متاعه - أريد كبة العرب أي جماعتهم.

فعدت من الشام وقد دهم الموسم، فدفعت إلى الموسم مسدفاً - أي ليلاً - فحبست الركاب حتى انجلى عني قميص الليل، وإذا جزر تنحر وأخرى تساق للنحر، وطهارة يطهون الطعام للأكل. فبهمني ما رأيت فتقدمت أريد عميدهم. وعرف رجل شأنني فقال: أمامك، فدنوت، فإذا رجل على عرش سام، تحته نمرة، قد كار - أي لف - عمامة سوداء، وأخرج من ملائمها جمة شعر فينانة - أي كفن الشجر في الطول والحسن - كان الشعري تطلع من جبينه وفي يده مخرصة، وحوله مشيخة جلة، منكسوا الأذقان، ما منهم أحد يفيض بكلمة، ودونهم خدم مشمرون إلى أنصافهم، وإذا برجل مجهر على نشز من الأرض ينادي: يا وفد الله هلموا إلى الغداء، وإنسيان على طريق من طعم يناديان: يا وفد الله من تغد فليرجع إلى العشاء. فقلت لرجل كان إلى جانبي: من هذا؟ أريد العميد؟ فقال: أبو نضلة هاشم بن عبد مناف. فخرجت وأنا أقول: هذا والله المجد، لا مجد آل جفنة!

وكان هاشم لما أراد الخروج إلى الشام حمل امرأته وابنه شيبه بن هاشم ليجمع أهله عند أهلها بالمدينة " يثرب " بني عدي بن النجار. ولما بلغ نبأ وفاة هاشم إلى مكة قام بأمر مكة بعده أخوه المطلب بن عبد مناف. فلما كبر شيبه بن هاشم وبلغ المطلب بن عبد مناف وصف حال شيبه ابن أخيه هاشم، خرج إلى المدينة حتى دخلها عشاء - أي قرب العشية - فأتى بني عدي بن النجار وعرفه القوم ورأى غلاماً على ما وصف

له فقال: هذا ابن هاشم؟ قال القوم: نعم، فذهب به معه.  
ودخل المطلب مكة وخلفه شيبه بن هاشم، والناس في أسواقهم  
ومجالسهم، فقاموا يرحبون به ويحيونه ويسألونه: من هذا معك؟ فيقول:  
عبدى ابتعته بيشرب! ثم دخل سوق الحزورة - إلى جانب المسجد الحرام -  
فابتاع له حلة، ثم أدخله داره.

فلما كان العشي - أي العصر - ألبسه الحلة، ثم خرج به معه فأجلسه  
معه في مجلس بني عبد مناف فأخبرهم خبره. ولكن غلب عليه اسم: عبد  
المطلب.

وأراد المطلب أن يشارك في رحلة الشتاء إلى اليمن، فقال لعبد  
المطلب: أنت يا بن أخي أولى بموضع أبيك، فقم بأمر مكة.  
ثم رحل فتوفي في سفره ذلك بردمان - من حصون اليمن - فقام عبد  
المطلب بأمر مكة وساد وشرف. وأقرت له قریش بالشرف (١).  
حفر بئر زمزم:

قال ابن إسحاق: كانت جرهم قد دفنت زمزم حين ظعنوا من  
مكة (٢).

وقال اليعقوبي: قال محمد بن الحسن: لما تكامل لعبد المطلب مجده  
وأقرت له قریش بالفضل رأى في المنام وهو في الحجر ان آتيا أتاه فقال

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٤٤ - ٢٤٦.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ١١٦.

له: قم يا أبا البطحاء واحفر زمزم حفيرة الشيخ الأعظم (١).  
وروى ابن إسحاق بثلاث وسائط عن علي (عليه السلام) انه قال: قال عبد المطلب: اني لنائم في الحجر إذ أتاني آت فقال: احفر طيبة، قال: قلت: وما طيبة؟ قال: ثم ذهب عني. فلما كان الغد رجعت إلى مضجعي فنمت فيه، فجاءني فقال: احفر برة، قال: قلت: فما برة؟ قال: ثم ذهب عني؟. فلما كان الغد رجعت إلى مضجعي فنمت فيه، فجاءني فقال: احفر المذنونة، قال: فقلت: وما المذنونة؟ قال: ثم ذهب عني فلما كان الغد رجعت إلى مضجعي فنمت فيه فجاءني فقال: احفر زمزم، قال: قلت: وما زمزم؟ قال: لا تنزف أبدا ولا تدم، تسقي الحجيج الأعظم، وهي بين الفرت والدم، عند نقرة الغراب الأعصم (٢)، عند قرية النمل.  
فلما بين له شأنها ودل على موضعها وعرف انه قد صدق الرؤيا غدا بمعوله ومعه ابنه الحارث بن عبد المطلب - ليس له يومئذ ولد غيره - فحفر فيها.

فلما بدا لعبد المطلب الحجارات التي طوي بها البئر عرفت قريش أنه قد أدرك حاجته، فقاموا إليه فقالوا: يا عبد المطلب إنها بئر أبينا إسماعيل، وان لنا فيها حقا فاشركنا معك فيها، قال: ما أنا بفاعل إن هذا الأمر قد خصصت به دونكم وأعطيته من بينكم. فقالوا له: فانصفنا فإننا غير تاركين حتى نخاصمك فيها! قال: فاجعلوا بيني وبينكم من شئتم أحاكمكم إليه قالوا: كاهنة بني سعد: هذيم. قال: نعم. وكانت باشراف الشام.

(١) يعقوبي ١: ٢٤٦.  
(٢) الغراب الذي في جناحيه بياض.

فركب عبد المطلب ومعه نفر من بني أبيه بني عبد مناف، وركب من كل قبيلة من قريش نفر، فخرجوا حتى إذا كانوا ببعض المفاوز بين الحجاز والشام فني ماء عبد المطلب وأصحابه فظلمئوا حتى أيقنوا بالهلكة، فاستسقوا من معهم من قبائل قريش فأبوا عليهم وقالوا: إنا بمفازة، ونحن نخشى على أنفسنا مثل ما أصابكم.

فلما رأى عبد المطلب ما صنع القوم وما يتخوف منه على نفسه وأصحابه قال لهم: اني أرى أن يحفر كل رجل منكم حفرة لنفسه بما بكم الآن من القوة، فكلما مات رجل دفعه أصحابه في حفرة ثم واروه، حتى يكون آخركم واحدا، فضيعة رجل واحد أيسر من ضيعة ركب جميعا. قالوا: نعم، وقام كل واحد منهم فحفر حفرة ثم قعدوا ينتظرون الموت عطشا.

ثم قال عبد المطلب لأصحابه: ارتحلوا فعسى الله أن يرزقنا ماء ببعض البلاد، وتقدم عبد المطلب إلى راحلته فركبها، فلما انبعثت به انفجرت من تحت خفها عين من ماء عذب، فكبر عبد المطلب وكبر أصحابه، ثم نزل فشرب وشرب أصحابه واستقوا حتى ملأوا أسقيتهم. ثم دعا سائر قريش فقال: هلموا إلى الماء فقد سقانا الله فاشربوا واستقوا. فجاءوا فشربوا واستقوا، ثم قالوا: قد - والله - قضى لك علينا يا عبد المطلب، فلا نخاصمك في زمزم أبدا، فإن الذي سقاك هذا الماء بهذه الفلاة لهو الذي سقاك زمزم، فارجع إلى سقايتك راشدا. فرجعوا (١).

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٥٠ - ١٥٣. ورواه عنه ابن أبي الحديد في شرح النهج ٣: ٤٦٥ ط ٤ مجلدات واختصره اليعقوبي ١: ٢٤٨.



وروى اليعقوبي عن محمد بن الحسن أنه قال: كانت قريش تفسد ذلك الحوض الذي كان يسقي منه عبد المطلب وتكسره، فرأى في المنام أيضا: أن قم فقل: اللهم إني لا أحله لمغتسل إنما هو حل للشارب. فقام عبد المطلب فقال ذلك، فلم يكن يفسد ذلك الحوض أحد إلا رمي بداء من ساعته، فتركوه.

وكان - لما حفر - وجد سيوفا وسلاحا وغزالا - من ذهب - مقرطا مجزعا ذهبيا وفضة! فلما رأت قريش ذلك قالوا: يا أبا الحارث! أعطنا من هذا المال الذي أعطاك الله فإنها بئر أبينا إسماعيل فاشركنا معك، فقال: أمهلوني. فلما استقام له الأمر جعل الذهب صفائح على باب الكعبة، وكان أول من حلى الكعبة بعد حليها على عهد جرهم (١).

وقال المسعودي: حفر عبد المطلب بن هاشم بئر زمزم، وكانت مطوية، وذلك في ملك كسرى قباد، فاستخرج منها غزالي ذهب عليهما الدرر والجوهر وغير ذلك من الحلي، وسبعة أسياف قلعية وسبعة أدرع سوابغ، فضرب من الأسياف بابا للكعبة، وجعل إحدى الغزاليين صفائح ذهب في الباب، وجعل الأخرى في الكعبة وجعل باب الكعبة مذهبا (٢).

---

(١) اليعقوبي ١: ٢٤٦، ٢٤٧ ورواه الكليني عن علي بن إبراهيم مرفوعا في فروع الكافي ١: ٢٢٥.

(٢) مروج الذهب ٢: ١٠٣.

الفصل الثاني  
كيف نشأ النبي (صلى الله عليه وآله)

(٢٣٩)

آباء النبي (صلى الله عليه وآله)

إيمان عبد المطلب:

قال المسعودي: قد تنازع الناس في عبد المطلب: فمنهم من رأى أن عبد المطلب وغيره من آباء النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - كان مشركا إلا من صح إيمانه. ومنهم من رأى أن عبد المطلب كان مؤمنا موحدا وأنه لم يشرك بالله عز وجل، ولا أحد من آباء النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - وانه نقل في الأصلاب الطاهرة، وانه - صلى الله عليه [وآله] وسلم - أخبر: انه ولد من نكاح لا من سفاح. وهذا موضع فيه تنازع بين الإمامية وغيرهم من الفرق في النص والاختيار: وليس كتابنا هذا للحجاج فنذكر حجة كل فريق منهم.

وكان عبد المطلب يوصي ولده بصلة الأرحام واطعام الطعام ويرغبهم ويرهبهم فعل من يرقب معادا وبعثا ونشورا، وقد أوصى أبا طالب بالنبي

- صلى الله عليه [وآله] وسلم - (١).  
وروى الصدوق في (الخصال) بسنده عن الصادق (عليه السلام): ان النبي  
- صلى الله عليه [وآله] وسلم - قال لعلي (عليه السلام): ان عبد المطلب سن في  
الجاهلية خمس سنن أجراها الله له في الإسلام: حرم نساء الآباء على  
الأبناء وأنزل الله عز وجل \* (ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء) \* (٢) ووجد  
كنزا (٣) فأخرج منه الخمس وتصدق به، وأنزل الله عز وجل \* (واعلموا ان  
ما غنمتم من شئ فإن لله خمسه) \* (٤). ولما حفر بئر زمزم سماها: سقاية  
الحاج، وأنزل الله عز وجل \* (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام  
كمن آمن بالله واليوم الآخر) \* (٥). وسن عبد المطلب في القتل مائة من الإبل  
فأجرى الله ذلك في الإسلام. ولم يكن للطواف عدد عند قريش فسن فيهم  
عبد المطلب سبعة أشواط فأجرى الله ذلك في الإسلام. يا علي! ان عبد  
المطلب كان لا يستقسم بالأزلام، ولا يعبد الأصنام، ولا يأكل ما ذبح على  
النصب، ويقول: أنا على دين أبي إبراهيم (عليه السلام) (٦).  
وروى الكليني في (الكافي) رواية عن الصادق (عليه السلام) بثلاث طرق: عن  
مقرن وزرارة ومفضل بن عمر عنه (عليه السلام) قال: يحشر عبد المطلب يوم القيامة

(١) مروج الذهب ٢: ١٠٣ و ١٠٨.

(٢) النساء: ٢٢.

(٣) يمكن أن يكون المقصود منه ما وجدته مما كانت جرهم قد دفنته في بئر زمزم من  
هدايا الكعبة، كما مر.

(٤) الأنفال: ٤١.

(٥) التوبة: ١٩.

(٦) الخصال: ٣١٢ ط غفاري.

أمة وحده، عليه سيماء الأنبياء وهيئة الملوك (١).  
وروى الشيخ المفيد في (الإختصاص) بسنده عن عبد الرحمن بن خالد مولى المنصور العباسي قال: اخرج إلي بعض ولد سليمان بن علي العباسي كتابا بخط عبد المطلب وإذا هو شبيه بخط الصبيان وهو: بسمك اللهم، ذكر حق عبد المطلب بن هاشم من أهل مكة على فلان بن فلان الحميري من أهل زول (٢) صنعاء، عليه ألف درهم فضة طيبة كيلا بالحديد، ومتى دعاه بها أجابه، شهد الله والملكان (٣). وهذا يدل على إيمانه بالله والملائكة.

وقال اليعقوبي: انه كان يوحد الله عز وجل، وقد رفض عبادة الأصنام، وسن سننا سننها رسول الله ونزل بها القرآن، وهي: الوفاء بالنذر، ومائة من الإبل في الدية، وان لا تنكح ذات محرم، ولا تؤتى البيوت من ظهورها، وقطع يد السارق، والنهي عن قتل المؤودة والمباهلة، وتحريم الخمر، وتحريم الزنا والحد عليه، والقرعة، وأن لا يطوف أحد بالبيت عريانا، وإضافة الضيف، وان لا ينفقوا إذا حجوا الا من طيب أموالهم، وتعظيم الأشهر الحرم، ونفي ذوات الرايات فكانت قريش تقول: عبد المطلب إبراهيم الثاني (٤).

- 
- (١) أصول الكافي ١: ٤٤٦ و ٤٤٧، اي وحده في الايمان دون معاصريه.  
(٢) ذكره ياقوت في معجم البلدان فقال: اسم مكان باليمن وجد بخط عبد المطلب بن هاشم.  
(٣) الإختصاص: ١٢٣ ط غفاري وذكره ابن النديم في الفهرست. ولا تؤكد نسبة الكتاب إلى الشيخ المفيد.  
(٤) اليعقوبي ٢: ١٠، ١١ ط بيروت.

وقال الشهرستاني في (الملل والنحل): كان يأمر ولده بترك الظلم والبغي ويحثهم على مكارم الأخلاق وينهاهم عن دنيات الأمور، وكان يقول في وصاياه: إنه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم منه وتصيبه عقوبة، وهلك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة فليل لعبد المطلب في ذلك ففكر فقال: والله إن وراء هذه الدار دارا يجزى فيها المحسن بإحسانه ويعاقب فيها المسيئ بإساءته (١).

أبناء عبد المطلب والذبيح منهم:

روى الصدوق في (الخصال) بسنده عن الصادق عن أبيه (عليهما السلام) عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: سئل رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن ولد عبد المطلب فقال: عشرة والعباس. يعني أحد عشر رجلا.

ثم قال الصدوق: أسنهم الحارث - وبه كان يكنى عبد المطلب - وعبد العزى وهو أبو لهب، وأبو طالب - وهو عبد مناف - وضرار، والزبير، والغيداق، والمقوم، والحجل، وحمزة، والعباس، وعبد الله (٢).

وروى فيه بسنده عن الباقر (عليه السلام) قال: كان عبد المطلب ولد له تسعة، فنذر في العاشر: إن رزقه الله غلاما: أن يذبحه فلما ولد عبد الله لم يكن يقدر أن يذبحه ورسول الله (صلى الله عليه وآله) في صلبه، فجاء بعشر من الإبل وساهم

عليها وعلى عبد الله، فخرجت السهام على عبد الله، فزاد عشرا، فلم تزل

---

(١) الملل والنحل للشهرستاني نقلا عن البحار ١٥ : ١٢١ . وللتفصيل انظر الصحيح ١ : ١٤٩ - ١٥٤ .

(٢) الخصال: ٤٥٢، ٤٥٣ .

السهم تخرج على عبد الله ويزيد عشرا، فلما ان بلغت مائة خرجت السهم على الإبل، فقال عبد المطلب: ما أنصفت ربي، فأعاد السهم ثلاثا فخرجت على الإبل فقال: الآن علمت أن ربي قد رضي، فنحراها (١). وروى في (عيون الأخبار) بسنده عن علي بن الحسين بن فضال قال: سألت الرضا (عليه السلام) عن معنى قول النبي (صلى الله عليه وآله): أنا ابن الذبيحين؟ قال:

" يعني إسماعيل بن إبراهيم الخليل (عليه السلام) وعبد الله بن عبد المطلب " إلى أن قال: " فان عبد المطلب كان قد تعلق بحلقة باب الكعبة ودعا الله ان يرزقه عشرة بنين، ونذر لله عز وجل ان يذبح واحدا منهم متى أجاب الله دعوته.

فلما بلغوا عشرة قال: قد وفى الله لي، فلأوفين لله عز وجل: فأدخل ولده الكعبة وأسهم بينهم، فخرج سهم عبد الله أبي رسول الله (صلى الله عليه وآله) وكان

أحب ولده إليه، ثم أجالها ثانية فخرج سهم عبد الله، ثم أجالها الثالثة فخرج سهم عبد الله! فأخذه وعزم على ذبحه! فاجتمعت قريش ومنعته من ذلك، واجتمع نساء عبد المطلب يبيكين ويصحن، وقالت ابنته عاتكة: يا أبتاه اعذر فيما بينك وبين الله في قتل ابنك. قال: وكيف اعذر يا بنيه؟ قالت: اعمد إلى تلك السوائم التي لك في الحرم فاضرب القداح على ابنك وعلى الإبل واعط ربك حتى يرضى.

فبعث عبد المطلب إلى إبله فأحضرها وعزل منها عشرا وضرب بالسهم فخرج سهم عبد الله، فما زال يزيد عشرا عشرا حتى بلغت مائة، فضرب فخرج السهم على الإبل، فكبرت قريش تكبيرة ارتجت لها جبال

---

(١) الخصال: ١٥٦.

تهامة! فقال عبد المطلب: لا، حتى اضرب بالقداح ثلاث مرات فضرب  
ثلاثا كل ذلك يخرج السهم على الإبل! فلما كانت في الثالثة اجتذبه الزبير  
وأبو طالب وأخواتهما من تحت رجله فحملوه - وكان خده على الأرض  
فانسلخت جلدة خده - وأقبلوا يرفعونه ويقبلونه ويمسحون عنه التراب.  
وأمر عبد المطلب أن تنحر الإبل بالحزورة (١) ولا يمنع أحد منها.  
فكانت لعبد المطلب خمس من السنن أجراها الله عز وجل في  
الإسلام: حرم نساء الآباء على الأبناء، وسن الدية في القتل مئة من الإبل،  
وكان يطوف بالبيت سبعة أشواط، ووجد كنزا (٢) فأخرج منه الخمس، وسمى  
زمزم حين حفرها: سقاية الحاج. ولولا أن عبد المطلب كان حجة وان  
عزمه على ذبح ابنه عبد الله شبيها بعزم إبراهيم على ذبح ابنه إسماعيل لما  
افتخر النبي (صلى الله عليه وآله) بالانتساب إليهما لأجل انهما الذبيحان، في قوله: أنا  
ابن  
الذبيحين. والعلة التي من أجلها دفع الله عز وجل الذبح عن إسماعيل هي  
العلة التي من أجلها دفع القبح عن عبد الله، وهي كون النبي والأئمة  
المعصومين - صلوات الله عليهم - في صلبيهما، فبركة النبي والأئمة (عليهم السلام)  
دفع  
الله الذبح عنهما (٣).  
قال اليعقوبي: وكان اسم عبد الله (عبد الدار) و (عبد قصي) فلما

---

(١) الحزورة كدحرجة: تل معروف في مكة كان يتخذ سوقا - كما في الصحاح وقد نقل  
الخبر ابن إسحاق في سيرته يقول: فيما يزعمون. ثم جاء بالخبر ناسبا إلى عبد المطلب  
أنه ذبح للأصنام: وهو مردود بما رويناه سندا معتبرا عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام).  
(٢) لعله - كما سبق - هو ما دفنته جرحهم في زمزم من هدايا الكعبة.  
(٣) عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ١: ٢١٢ ط لاجوردي.



كان الفداء قال عبد المطلب: هذا عبد الله فسماه به (١) وكان ذلك بعد حفر زمزم بعشر سنين (٢)، ولعبد الله ٢٠ سنة.

فربما يقال هنا: ان عبد المطلب الذي قال عنه المؤرخون: انه كان يقطع يد السارق، ويمنع من طواف العراة، وينهى عن دنيات الأمور، تاركا للأصنام مجاب الدعوة.. كيف يسمي أبناءه عبد مناف، ومناف اسم صنم، وعبد العزى، والعزى كذلك وثن من الأوثان، ثم كيف جاز له التصرف في شخص غيره - ولو ابنه - هذا التصرف؟ وهل لأحد أن يرى صحة نذر كهذا تكون الضحية فيه نفسا محترمة مثل عبد الله؟!

طرح هذا السؤال السيد المرتضى في (الصحيح من السيرة) (٣) ثم نقل عن المحقق السيد محمد مهدي الروحاني القمي انه أشار إلى: إننا نلاحظ ان عبد المطلب قد سار في إيمانه سيرا تكامليا، فنجد في أول أمره يسمي أبناءه عبد مناف وعبد العزى، ولكنه يتقدم في إيمانه حدا يرهب به أبرهة الحبشي صاحب الفيل، ويقول عنه المؤرخون ما ذكره وذكرناه، ولا شك انه بعد ميلاد حفيده محمد (صلى الله عليه وآله) لما رأى وسمع الكثير من العلامات الدالة على نبوته،

وشهد وعاین الكثير من الدلالات والكرامات بأمر عينيه، بلغ الحد الأعلى في إيمانه.

وعليه فلا مانع من أن يكون في أول أمره يرى لنفسه ان ينذر نذرا كهذا، وقد أمر الله نبيه إبراهيم بذبح ولده إسماعيل، ونذرت امرأة عمران

---

(١) يعقوبي ٢: ٩.

(٢) يعقوبي ٢: ٩ يعلم ذلك مما ذكره في سن زواج عبد الله.

(٣) الصحيح من سيرة النبي الأعظم (ص) السيرة ١: ٦٥ - ٧٠.

ما في بطنها محررا لخدمة بيت المقدس. كما أشار إلى هذا ابن شهر آشوب فقال وتصور عبد المطلب ان ذبح الولد أفضل قرابة لما علم من أمر إسماعيل، ثم ذكر الخبر (١).

الزواج الميمون

تزويج عبد الله بآمنة:

قال اليعقوبي: وبعد حفر زمزم بعشر سنين، وبعد الفداء عن عبد الله بسنة واحدة كان تزويجه بآمنة بنت وهب، وكان سنه يوم تزويجها أربعاً وعشرين سنة (٢).

وقال ابن إسحاق: خرج عبد المطلب بابنه عبد الله حتى أتى به إلى دار وهب بن عبد مناف بن زهرة - وهو يومئذ سيد بني زهرة نسبا وشرفا - فخطب ابنته آمنة لعبد الله، وكانت آمنة أفضل امرأة في قريش نسبا وموضعا، فزوجه إياها وأملكها. وفي داره دخل عبد الله على آمنة، فحملت برسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - (٣).

-----  
(١) مناقب ابن شهر آشوب ١ : ٢٠ ط قم.

(٢) اليعقوبي ٢ : ٩.

(٣) سيرة ابن هشام ١ : ١٦٥، ورواه عنه الطبري ٢ : ٢٤٣. هذا، وقد أورد المجلسي في (البحار) في باب بدء خلقته خبرا يتضمن تفصيلا مطولا في خطبة آمنة وزفافها استغرق من الطبعة الحديثة من ص ٢٦ إلى ١٠٤، أي ثماني وسبعين صفحة من الجزء ١٥، قال في أوله " قال الشيخ أبو الحسن البكري أستاذ الشهيد الثاني في كتابه المسمى بكتاب الأنوار: حدثنا أشياخنا وأسلافنا الرواة لهذا الحديث عن أبي عمرو الأنصاري سألت كعب الأحمار ووهب بن منبه وابن عباس قالوا جميعا: لما أراد الله ان يخلق محمدا قال لملائكته... وقال المجلسي في آخر الخبر: " أقول: انما أوردت هذا الخبر مع غرابته وارساله للاعتماد على مؤلفه واشتماله على كثير من الآيات والمعجزات التي لا تنافيها سائر الأخبار بل تؤيدها " هذا، والشهيد الثاني استشهد سنة ٩٦٦ وقد حكى محقق البحار: الشيخ الرباني عن " رياض العلماء " عن بعض المؤرخين: انه رأى نسخة عتيقة من كتاب " الأنوار الكبرى " تأريخ كتابتها سنة ٦٩٦ والسمهودي في كتابه " تأريخ المدينة " الذي ألفه سنة ٨٨٨ ذكر البكري صاحب الأنوار فقال: ان سيرة البكري الكذب والبطلان! وعلى هذا فكيف يمكن ان يكون من مشايخ الشهيد الثاني؟!

أما أبو الحسن البكري من مشايخ الشهيد الثاني فهو الصديقي الشافعي المتوفى بالقاهرة سنة ٩٥٢ كما في " شذرات الذهب " وليس هو صاحب كتاب الأنوار، ولكن التبس عند الشيخ المجلسي أحدهما بالآخر فأحسن به الظن كما قال، وأورد أخباره الباطلة الكاذبة في بحاره. سامحه الله وغفر له ولنا.

وروى الطبرسي في (الاحتجاج) عن الكاظم عن علي (عليهما السلام) انه قال: ان آمنة بنت وهب رأت في المنام انه قيل لها: ان ما في بطنك سيد، فإذا ولدته فسميه محمدا. ثم قال علي (عليه السلام): فاشتق الله له اسما من أسمائه، فإن الله المحمود وهذا محمد (١). وفي هذا المعنى روى الطبرسي في (إعلام الوری) عن سفيان بن عيينة أنه قال: أحسن بيت قالته العرب هو قول أبي طالب للنبي (صلى الله عليه وآله). وشق له من اسمه كي يجله \* فذو العرش محمود وهذا محمد ثم قال: وقال غيره: ان هذا البيت لحسان بن ثابت في قطعة له أولها:

-----  
(١) الاحتجاج ١: ٣٢١.

ألم تر ان الله أرسل عبده \* ببرهانه والله أعلى وأمجداً (١)  
وقال ابن إسحاق: ويتحدث الناس: ان آمنة بنت وهب كانت  
تحدث: انها حين حملت رأت أنه خرج منها نور رأت به قصور بصرى من  
أرض الشام، وقيل لها: انك قد حملت بسيد هذه الأمة فإذا وقع إلى الأرض  
فقلولي: أعينه بالواحد من شر كل حاسد، ثم سمي محمد (٢).  
ثم روى بسنده عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب أنه حدث عن  
حليمة بنت أبي ذؤيب السعدية عن آمنة بنت وهب أنها قالت لها: رأيت  
حين حملت به أنه خرج مني نور أضاء لي قصور بصرى من أرض الشام،  
ثم والله ما رأيت من حمل قط كان أخف علي ولا أيسر منه، ووقع حين  
ولدته واضعاً يديه على الأرض رافعاً رأسه إلى السماء.

-----  
(١) وروى السيد زيني دحلان: أن أمه ذكرت ما فات لعبد المطلب فسماه محمداً (ص)  
ولكنها هي سمته أحمد، ثم ذكر خمسة أبيات من شعر أبي طالب (رض) يسمي النبي  
فيها بأحمد (انسان العيون في سيرة الأمين المأمون، المعروف بالسيرة الحلبية ٩٢ -  
١٠٠).

(٢) سيرة ابن هشام ١: ١٦٦ ورواه عنه الطبري ٢: ١٥٦ ورواه عنه ابن شهر آشوب  
في المناقب ١: ٢٩. وقال في (الروض الأنف) وابن فورك في (الفصول): ان أميحة بن  
جلاح وحرمان بن ربيعة وسفيان بن مجاشع كانوا قد التقوا بمن له علم بالكتاب الأول  
فأخبروهم بمبعث النبي وباسمه، فلما سمعوا بذكر رسول الله وقرب زمانه وأنه من  
الحجاز طمعوا أن يكون ولداً لهم فسموا أبناءهم باسمه محمداً، ولا يعرف من تسمى  
بهذا الاسم قبله الا هؤلاء الثلاثة في العرب. هذا، ولكن السيد زيني دحلان في  
(السيرة الحلبية ١: ٩٣) بلغ بعدد من تسمى بهذا الاسم إلى ستة عشر رجلاً وذكر  
شعراً في ذلك يقول:  
ان الذين سموا باسم محمد \* من قبل خير الناس ضعف ثمان

ثم روى بسنده عن ثور بن يزيد: أن نفرا من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - قالوا له: يا رسول الله أخبرنا عن نفسك، قال: نعم، أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى أخي عيسى، وحين حملت بي أمي رأت أنه خرج منها نور أضاء لها قصور الشام (١). فلعل قوله في بداية هذا الحديث قبل هذا " ويتحدث الناس " ليس إشارة إلى وهن الخبر بل إلى

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٧١ - ١٧٥ وروى الطبري بسنده عن ثور بن يزيد الشامي عن مكحول الشامي عن شداد بن أوس، قال: بينا نحن جلوس عند رسول الله! إذ أقبل شيخ كبير من بني عامر وهو سيدهم، يتوكأ على عصا، فمثل بين يدي النبي قائما وقال: يا بن عبد المطلب! اني أنبئت انك تزعم انك رسول الله إلى الناس، أرسلك بما أرسل به إبراهيم وموسى وعيسى وغيرهم من الأنبياء، ألا وانك فوهت بعظيم، وانما كانت الأنبياء والخلفاء في بيتين من بني إسرائيل، وأنت ممن (أي من قوم) يعبد هذه الحجارة والأوثان فمالك وللنبوة؟! ولكن لكل قول حقيقة فأنبئني بحقيقة قولك وبدء شأنك.

فأعجب النبي بمسأله وقال له: يا أخا بني عامر! ان لهذا الحديث الذي تسألني عنه نبأ ومجلسا، فاجلس، فثنى رجله وجلس. فقال له النبي: يا أخا بني عامر ان حقيقة قولني وبدء شأني: اني دعوة أبي إبراهيم وبشرى أخي عيسى بن مريم، واني كنت بكر أمي.. ثم إن أمي رأت في المنام ان الذي في بطنها نور، وانها قالت: فجعلت أتبع بصري النور والنور يسبق بصري حتى أضاءت لي مشارق الأرض ومغاربها (الطبري ٢: ١٦١). ورواه بنفس السند (الكازروني) في (المنتقى في مولود المصطفى) وقد اخرج ابن أبي الحديد مختصره في (شرح نهج البلاغة) عن الطبري. والظاهر أن هذا الخبر هو ما رواه ابن إسحاق عن ثور بن يزيد الا انه نسي السند بعده فقال: " عن بعض أهل العلم ولا أحسبه الا عن خالد بن معدان الكلاعي " وقد توفي خالد سنة ١٠٨ كما عن (تهذيب التهذيب) ولعله لهذا انما نقل قطعة من الخبر بالمعنى.

اشتهاره بين الناس، كما رواه الطبرسي في (إعلام الوری) وبدأ بقوله: فمن ذلك ما استفاض في الحديث أن أم رسول الله (صلى الله عليه وآله) لما وضعته رأت نورا (١).

وروى اليعقوبي عن الصادق (عليه السلام): انه كان بين تزويج أبي رسول الله بأمه وبين مولده عشرة أشهر. الميلاد الميمون

قال: وروى عن أمه انها قالت: لما وضعته رأيت نورا ساطعا بدا مني حتى أفرعني، ولم أر شيئا مما يرينه النساء. قال: وروى بعضهم: انها قالت: سطع مني النور حتى رأيت قصور الشام. ولما وقع إلى الأرض قبض قبضة من تراب، ثم رفع رأسه إلى السماء (٢).

-----  
(١) إعلام الوری: ١٠.

(٢) روى مفصل الخبر علي بن إبراهيم القمي في تفسيره مرسلًا: عن آمنة أم النبي انها قالت: لما حملت برسول الله لم اشعر بالحمل ولم يصبني ما أصاب النساء من ثقل الحمل، ورأيت في نومي كأن أتيا أتانني فقال لي: قد حملت بخير الأنام. ثم وضعته يتقي الأرض بيديه وركبته، ورفع رأسه إلى السماء وخرج مني نور أضاء ما بين السماء إلى الأرض، ورميت الشياطين بالنجوم وحجبوا من السماء، ورأت قريش الشهب تتحرك وتزول وتسير في السماء، ففزعوا وقالوا: هذا قيام الساعة، واجتمعوا إلى الوليد بن المغيرة - وكان شيخا كبيرا مجربا - فسألوه عن ذلك فقال: انظروا إلى هذه النجوم التي يهتدى بها في ظلمات البر والبحر، فإن كانت قد زالت فهي الساعة، وان كانت هذه ثابتة فهو لأمر قد حدث. وكان بمكة رجل يهودي يقال له: يوسف، فلما رأى النجوم تتحرك وتسير في

السماء خرج إلى نادي قريش فقال: يا معشر قريش! هل ولد فيكم الليلة مولود؟ فقالوا: لا، فقال: أخطأتم والتوراة. قد ولد في هذه الليلة آخر الأنبياء وأفضلهم، وهو الذي نجاه في كتبتنا انه إذا ولد ذلك النبي رجمت الشياطين وحجبوا من السماء. فرجع كل واحد إلى منزله يسأل أهله: فقالوا: قد ولد لعبد الله بن عبد المطلب ابن.

فقال اليهودي: اعرضوه علي. فمشوا معه إلى باب آمنة فقالوا لها: أخرجي ابنك ينظر إليه هذا اليهودي. فأخرجته في قماطه، فنظر في عينيه وكشف عن كتفه فرأى شامة سوداء عليه شعرات. فسقط إلى الأرض مغشيا عليه، فضحكوا منه. فقال: أتضحكون؟ يا معشر قريش! هذا نبي السيف لبيدكنكم، وذهبت النبوة من بني إسرائيل إلى آخر الأبد. وتفرق الناس يتحدثون بخبر اليهودي.

قال علي بن إبراهيم: فلما رميت الشياطين بالنجوم وأنكروا ذلك اجتمعوا إلى إبليس فقالوا: قد منعنا من السماء وقد رمينا بالشهب. فقال: اطلبوا فان أمرا قد حدث في الدنيا. فرجعوا وقالوا: لم نر شيئا. فقال إبليس: أنا له بنفسي. فجال ما بين المشرق والمغرب حتى انتهى إلى الحرم فرآه محفوا بالملائكة وجبريل على باب

الحرم بيده حرية. فأراد إبليس أن يدخل فصاح به جبرئيل: اخسأ يا ملعون: فجاء من قبل حراء فصار مثل الصد (الجبل المرتفع) ثم قال: يا جبرئيل حرف أسألك عنه؟ قال: وما هو؟ قال: ما هذا؟ وما اجتماعكم في الدنيا؟ فقال: هذا نبي هذه الأمة قد ولد وهو آخر الأنبياء وأفضلهم. قال: هل لي فيه نصيب؟ قال: لا. قال: ففي أمته؟ قال: بلى. قال: قد رضيت (تفسير القمي ١: ٣٧٣، ٣٧٤ ط النجف)... ولنحتفظ في الذاكرة بقوله: "قال: هل لي فيه نصيب؟ قال: لا" لنقارنه بما سنقرأه في قصة شق صدره (صلى الله عليه وآله) من أن جبرئيل خاصة أخرج من صدره نصيب الشيطان! ومع قول يوسف اليهودي في مكة في آخر الخبر السابق عن آمنة: "ذهبت النبوة من بني إسرائيل إلى آخر الأبد" لا يمكن أن نرمي الخبر بأنه يهودي من الإسرائيليات.

نعم في الخبر من الاستبعاد ان الوليد بن المغيرة معروف بما وصف به في الخبر ولكن عند ظهور الاسلام، فهل كان كذلك قبل ذلك بأكثر من أربعين عاماً، اي من قبل الأربعين من عمره حتى بعد الثمانين؟!

حملت به أمه في أيام التشريق عند الجمرة الوسطى. وكانت في منزل عبد الله. وولدت في شعب أبي طالب في دار محمد بن يوسف (١) في الزاوية القصوى عن يسار الداخل للدار، وقد أخرجت الخيزران ذلك البيت فصيرته مسجدا يصلي فيه الناس (٢).

ونقل المجلسي عن كتاب (حدائق الرياض) و (التواريخ الشرعية) للشيخ المفيد أنه قال: السابع عشر من ربيع الأول مولد سيدنا رسول الله (صلى الله عليه وآله) عند طلوع الفجر من يوم الجمعة عام الفيل (٣).

-----

(١) قال المجلسي في هامش البحار: قال المؤرخون: كانت هذه الدار للنبي (صلى الله عليه وآله) فوهبها لعقيل بن أبي طالب، فباعها أولاده لمحمد بن يوسف أخ الحجاج الثقفي فاشتهرت بدار محمد بن يوسف فأدخلها في قصره الذي كانوا يسمونه البيضاء وبعد انقضاء دولة بني أمية حجت خيزران أم الهادي والرشيد فأفرزتها من القصر وجعلتها مسجدا، وهو الآن يصلى ويزار فيه (البحار ١٥ : ٢٥٠، ٢٥٢) وقال السيد الأمين في (أعيان الشيعة): وبقي المسجد في حالته تلك حتى استولى الوهابيون على مكة فهدموه ومنعوا من زيارته، على عادتهم في المنع عن التبرك بآثار الأنبياء والصالحين، بل جعلوه مريضا للدواب (أعيان الشيعة ٣ : ٧).

(٢) أصول الكافي ١ : ٤٣٩، وذكره المسعودي ٢ : ١٧٤.

(٣) بحار الأنوار ١٥ : ٢٥١.



وقال الطبرسي: ولد يوم الجمعة عند طلوع الشمس، السابع عشر من شهر ربيع الأول عام الفيل، وذلك لأربع وثلاثين سنة مضت من ملك كسرى أنوشيروان (١).

وقال السيد ابن طاووس في (الإقبال): إن الذين أدركناهم من العلماء كان علمهم على أن ولادته المقدسة (صلى الله عليه وآله) كانت يوم الجمعة السابع

عشر من ربيع الأول في عام الفيل عند طلوع فجره (٢). ولذلك قال الشيخ المجلسي (قدس سره): اعلم انه اتفقت الإمامية - الا من شذ منهم - على أن ولادته (صلى الله عليه وآله) كانت في السابع عشر من شهر ربيع الأول،

وذهب أكثر المخالفين إلى أنها كانت في الثاني عشر منه، واختاره الكليني (رحمه الله) (٣).

(١) إعلام الوري: ٥. ووصف كسرى فقال: " وهو قاتل مزدك والزنادقة ومبيريهم، وهو الذي زعموا ان رسول الله عناه فقال: ولدت في زمن الملك العادل الصالح " وهذا أول كتاب نراه ينقل هذا مراسلا بل موهنا له بأنه من زعم من زعمه من بعض الناس! ولم أجده قبل نقل الشيخ الطبرسي في أي كتاب من العامة والخاصة، بل مر خبر يخالفه انه قال (صلى الله عليه وآله): " هذا أول يوم انتصف فيه العرب من العجم، وبني نصرنا " وقد انتصروا على كسرى أنوشيروان فكيف يصفه بأنه العادل الصالح؟! وقال ابن شهر آشوب: ولد بمكة عند طلوع الفجر من يوم الجمعة السابع عشر من شهر ربيع الأول بعد خمسة وخمسين يوما من هلاك أصحاب الفيل. وقالت العامة: يوم الاثنين الثامن أو العاشر منه. وروى رواية الطبرسي في أنوشيروان ١: ١٧٢.

(٢) بحار الأنوار ١٥: ٢٥١.

(٣) بحار الأنوار ١٥: ٢٤٨.

وأشار الشيخ الإربلي إلى الاختلاف في تأريخ ولادته (صلى الله عليه وآله) ثم قال: أقول: ان اختلافهم في يوم ولادته سهل، إذ لم يكونوا عارفين به وبما يكون منه، وكانوا أميين لا يعرفون ضبط مواليدهم، فأما اختلافهم في موته فعجيب! ولا عجب من هذا أيضا مع اختلافهم في الأذان والإقامة، بل اختلافهم في موته أعجب، فان الأذان ربما ادعى كل قوم أنهم رويوا فيه رواية، فأما يوم موته فيجب أن يكون معينا معلوما (كشف الغمة ١: ١٥).

ونقل السيد المرتضى في (الصحيح) هذا الكلام للأربلي ثم علق عليه يقول: وأعجب من ذلك اختلافهم في الكثير الكثير من الأمور التي كانوا يمارسونها مع النبي (صلى الله عليه وآله) عدة مرات يوميا طيلة أعوام عديدة، حتى انك لتجدهم يروون التناقضات عنه (صلى الله عليه وآله) في أفعال الوضوء والصلاة، وهم كانوا يؤدونها معه خمس مرات يوميا، بل قد تجد بعضهم يقول: إنهم كانوا يعرفون أنه يقرأ في صلاة الظهر والعصر من اضطراب لحيته (الصحيح ١: ٨٠ نقلا عن الصحيح للبخاري ٦: ٩٠ و ٩٣ ط ١٣٠٩ ومسنند أحمد ٥: ١٠ و ١٢ والسنن الكبرى للبيهقي ٢: ٣٧ و ٥٤ عن

الصحيحين).

الوليد لدى جده وعمه:  
قال ابن إسحاق: فلما وضعت أمه - صلى الله عليه [وآله] وسلم -  
أرسلت إلى جده عبد المطلب: انه قد ولد لك غلام فأتته فانظر إليه. فأتاه  
فنظر إليه. فحدثته بما رأت حين حملت به وما قيل لها فيه وما أمرت به ان  
تسميه. فأخذه عبد المطلب فدخل به الكعبة وقام يدعو الله ويشكر له ما  
أعطاه (١).

روى ابن الشيخ في أماليه بسنده عن كتاب أبان بن عثمان الأحمر  
الكوفي مولى بني بجلة من أصحاب الصادق (عليه السلام) عنه قال: اتى به عبد  
المطلب لينظر إليه وقد بلغه ما قالت أمه، فأخذه فوضعه في حجره ثم عوده

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٦٨، ١٦٩ ورواه الطبري عنه ٢: ١٥٧ بزيادة.

بأركان الكعبة وقال فيه شعرا:  
الحمد لله الذي أعطاني \* هذا الغلام الطيب الأردن  
قد ساد في المهد على الغلمان (١)  
وروى ابن شهر آشوب عن (كتاب الإبانة) لابن بسطة قال: ولد  
النبي (صلى الله عليه وآله) مقطوع السرة مختونا، فحكى ذلك لجده عبد المطلب  
فقال:

ليكونن لابني هذا شأن (٢).  
وروى الكليني بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: لما جاء أمنة بنت وهب  
داء المخاض حضرتها فاطمة بنت أسد امرأة أبي طالب فلم تزل معها حتى  
طلقت ووضعته، فقالت إحداهما للأخرى: هل ترين ما أرى؟ فقالت: وما  
ترين؟ قالت: هذا النور الذي قد سطع ما بين المشرق والمغرب. وجاء أبو  
طالب فأخبرته فاطمة بالنور الذي قد رأت، فقال أبو طالب: أما انك  
ستلدين غلاما يكون وصي هذا المولود (٣).  
وفاة عبد الله:

روى اليعقوبي عن الصادق (عليه السلام) أنه توفي بعد شهرين من مولد محمد  
- صلى الله عليه [وآله] وسلم - ثم قال: وقال بعضهم: انه توفي قبل أن  
يولد، وهذا غير صحيح، لان الاجتماع على انه توفي بعد مولده! وقال  
آخرون: بعد سنة من مولده. وكانت وفاته بالمدينة في دار تعرف بدار

---

(١) أمالي ابن الشيخ: ١٧١ كما في البحار ١٥: ٢٥٨.

(٢) المناقب ١: ٣٢.

(٣) روضة الكافي ٣٠٢. وروى مثله بسند آخر ابن شهر آشوب في المناقب ١: ٢٣.

النابعة بين أخواله بني النجار (١).  
 والمعروف ممن قال إن عبد الله توفي قبل أن يولد محمد (صلى الله عليه وآله) محمد  
 ابن إسحاق فقد ذكر - كما في سيرة ابن هشام والطبري والطبرسي - : أن عبد  
 الله لم يلبث أن هلك وأم رسول الله حامل به (٢).  
 ثم الواقدي، فقد روى الطبري عنه عن الزهري: أن عبد المطلب  
 كان قد بعث عبد الله إلى المدينة كي يحمل لهم تمرًا فمات بالمدينة، فحين أبطأ  
 عبد الله على عبد المطلب بعث ابنه الحارث في طلبه فوجده قد مات. ثم  
 قال الواقدي: والثبت عندنا أن عبد الله بن عبد المطلب أقبل من الشام في  
 غير لقريش، فنزل بالمدينة وهو مريض، فأقام بها حتى توفي، ودفن في  
 الدار الصغرى للنابعة على اليسار إذا دخلت الدار، ليس بين أصحابنا في  
 هذا اختلاف (٣).  
 ولعل اليعقوبي يقابل بالإجماع هذه الدعوى بعدم الخلاف في ذلك،  
 سيما وهو يروي خبره بوفاته بعد ميلاد الرسول بشهرين عن الصادق جعفر  
 ابن محمد (عليه السلام) فيرى على نفسه أن يدافع عنه ولو بمقابلة دعوى عدم  
 الخلاف بدعوى الإجماع.  
 ويوافق اليعقوبي الكليني من دون نسبة إلى الصادق (عليه السلام) فيقول:

- 
- (١) اليعقوبي ٢: ١٠.  
 (٢) سيرة ابن هشام ١: ١٦٧. والطبري ٢: ١٦٥ وإعلام الوري: ٩.  
 (٣) الطبري ٢: ١٦٥ و ٢٤٦. وقال في ١٦٥: أما هشام الكلبي فإنه قال: توفي عبد  
 الله بعد ما أتى على رسول الله ثمانية وعشرون شهرا.  
 وأما الدار التي دفن فيها أبو النبي فقد كانت قائمة حتى بعد عام ١٣٩٠ هـ ثم  
 هدمت في توسيع فلجة مسجد النبي (صلى الله عليه وآله) ولم يبق لها أي أثر.

وتوفي أبوه عبد الله بالمدينة عند أخواله، وهو ابن شهرين (١) فلعله لم يعتد برواية اليعقوبي لإرسالها، أو لم يطلع عليها.  
أما المسعودي فقد ذهب إلى ما ذهب إليه ابن إسحاق والواقدي إذ قال: وكان أبوه عبد الله غائبا بأرض الشام فانصرف مريضا فمات بالمدينة ورسول الله (صلى الله عليه وآله) حمل. ثم قال: ومنهم من قال: انه مات بعد مولد النبي

بشهر، ومنهم من قال: انه مات في السنة الثانية من مولده (٢).  
وروى المجلسي عن (المنتقى في مولد المصطفى) للكاظمي من العامة: ان عبد الله خرج إلى الشام في غير من قریش يحملون تجارات، ففرغوا من تجارتهم ثم انصرفوا فمروا بالمدينة، وعبد الله يومئذ مريض فقال أتخلف عند أخوالي بني عدي بن النجار فأقام عندهم مريضا شهرا، ومضى أصحابه فقدموا مكة فسألهم عبد المطلب عن عبد الله فقالوا: خلفناه عند أخواله بني عدي وهو مريض. فبعث إليه عبد المطلب أكبر ولده الحارث، فوجده قد توفي، فأخبره أخواله بمرضه وبقيامهم عليه. وما ولوا من أمره حتى قبروه، فرجع الحارث إلى أبيه فأخبره فحزن عليه وإخوته وأخواته حزنا ووجدا شديدا. ورسول الله يومئذ حمل. ولعبد الله يوم توفي خمس وعشرون سنة. ثم قال: وروى: انه توفي بعد ما أتى على رسول الله سبعة أشهر، ويقال: ثمانية وعشرون شهرا.  
ثم روى الكاظمي عن الواقدي: ان عبد الله ترك من الإرث قطع

---

(١) أصول الكافي ١: ٤٣٩.

(٢) مروج الذهب ٢: ٢٧٤.

غنم وخمسة جمال ومولاته بركة وهي أم أيمن حاضنة رسول الله (١) وقال الطبرسي: عاش (صلى الله عليه وآله) مع أبيه سنتين وأربعة أشهر. ثم قال: وقيل: إن أباه (صلى الله عليه وآله) مات والنبي ابن سبعة أشهر (٢). وقال الأربلي: عاش مع أبيه سنتين وأربعة أشهر. ثم قال: وقيل: مات أبوه وعمره سبعة أشهر (٣).

والأربلي في كلامه هذا يحاكي كلام الطبرسي، والقول الأول هو قول هشام الكلبي كما قال الطبري: وأما هشام الكلبي فإنه قال: توفي عبد الله أبو رسول الله بعد ما أتى على رسول الله ثمانية وعشرون شهرا (٤). ومما يؤيد رواية ابن إسحاق بوفاة عبد الله قبل ميلاد الرسول أنا لا نعثر على أي خبر أو أثر عن عبد الله حين ميلاد الرسول، وإنما نجد جده عبد المطلب يلتمس له المرضع.

رضاع النبي (صلى الله عليه وآله):

روى المجلسي عن الكازروني في (المنتقى) عن برة الخزاعية: أن أول من أرضع رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - ثوية - مولاة أبي لهب عم النبي - بلبن ابن لها يقال له مسروح، قبل أن تقدم حليلة، أياما. وكانت قد أرضعت قبله حمزة بن عبد المطلب وأرضعت بعده أبا سلمة بن

---

(١) البحار ١٥: ١٢٤، ١٢٥ عن المنتقى في مولد المصطفى لمحمد بن مسعود الكازروني وفي ص ١١٦ نقل عن كتاب العدد: انه ورث ذلك عن أمه.

(٢) إعلام الوري: ٩ ط النجف.

(٣) كشف الغمة ١: ١٦ ط تبريز.

(٤) الطبري ٢: ١٦٥ ط المعارف.

عبد الأسد المخزومي.  
وكانت - ثوية - تدخل على رسول الله - صلى الله عليه وآله  
وسلم - فيكرمها، وكان يبعث إليها رسول الله بعد الهجرة بكسوة وصلة،  
وكانت قد أسلمت، فماتت بعد فتح خيبر (١).  
وروى عن الكليني في (فروع الكافي) بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال:  
ان عليا ذكر لرسول الله ابنة حمزة، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): أما علمت  
أنها  
ابنة أخي من الرضاعة. ثم قال الصادق (عليه السلام): وكان رسول الله وعمه حمزة  
قد رضعا من امرأة (٢).  
وقال اليعقوبي: كان أول لبن شربه بعد أمه لبن " ثوية " مولاة أبي  
لهب. وقد أرضعت ثوية هذه حمزة بن عبد المطلب، وجعفر بن أبي طالب،  
وأبا سلمة بن عبد الأسد المخزومي (٣).  
والطبري روى الخبر نفسه الذي رواه الكازروني، بسنده إلى برة ابنة  
أبي تجزأة عن طريق الواقدي (٤).  
وقال الطبرسي في (إعلام الوري): وكانت ثوية مولاة أبي لهب بن  
عبد المطلب أرضعت النبي (صلى الله عليه وآله) بلبن ابنها مسروح، قبل أن تقدم  
حليمة،  
وتوفيت ثوية مسلمة سنة سبع من الهجرة، ومات ابنها قبلها. وكانت ثوية

(١) البحار ١٥ : ٣٨٤ عن المنتقى في مولد المصطفى لمحمد بن مسعود الكازروني.  
(٢) البحار ١٥ : ٣٤٠ عن فروع الكافي ٢ : ٤١ و ٤٢ ورواه الصدوق في الفقيه ٣ :  
٢٦٠ والطوسي في التهذيب ٧ : ٢٩٢. وراجع مفتاح الكتب الأربعة ١٤ : ٣٤٠ و  
٣٤٣.

(٣) اليعقوبي ٢ : ٩.

(٤) الطبري ٢ : ١٥٨.



قد أرضعت قبل حمزة بن عبد المطلب عمه، فلذلك قال رسول الله لابنة حمزة: انها ابنة أخي من الرضاعة. وكان حمزة أسن من رسول الله بأربع سنين (١).

وروى ابن شهر آشوب رواية الطبري (٢). وقال الأربلي في (كشف الغمة): أرضعته ثوية مولاة أبي لهب، قبل قدوم حليلة أياما بلبن ابنها مسروح، وتوفيت ثوية مسلمة سنة سبع من الهجرة، ومات ابنها قبلها. وكانت ثوية قد أرضعت قبله عمه حمزة (رضي الله عنه)، فلهذا قال (صلى الله عليه وآله) وقد حوِّث في التزويج بابنة حمزة: انها ابنة أخي من الرضاعة. وكان حمزة أسن منه بأربع سنين (٣).

(١) إعلام الوری: ٦ ط النجف. ويقال: انه (صلى الله عليه وآله) لما افتتح مكة سأل عنها وعن ابنها فأخبر انهما ماتا، كما عن الاستيعاب والروض الانف وشرح المواهب.  
(٢) المناقب ١: ١٧٣ ط قم.

(٣) كشف الغمة ١: ١٥، والعبارة هي عبارة الطبرسي في إعلام الوری بدون اسناد. وقد ثقل على بعض غلاة ولادة أئمة أهل البيت (عليهم السلام) ان يقرؤا لمولاة أبي لهب ان تكون أول من أرضعت النبي (صلى الله عليه وآله)، فلم يسلموا لها بذلك، ثم حاولوا ان يسدوا هذا الفراغ الزمني بعد ميلاده وقبل دفعه إلى حليلة السعدية بما رواه الكليني (قدس سره) بسنده إلى علي بن أبي حمزة البطائني عن أبي بصير عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: لما ولد النبي مكث أياما ليس له لبن، فألقاه أبو طالب على ثدي نفسه فأنزل الله فيه لبنا فوضع منه أياما! حتى وقع أبو طالب على حليلة السعدية فدفعه إليها (أصول الكافي ١: ٤٤٨) هذا، وقد روى الكشي في رجاله في ذم علي بن أبي حمزة البطائني أخبارا كثيرة تتهمه بالكذب وتلعنه، فلعنة الله عليه. غفر الله للكليني وابن شهر آشوب والمجلسي إذ رووا هذا الكذب، ورحم الله الشيخ الرباني الشيرازي محقق البحار (١٥) إذ علق على هذا الكذب بقوله: الحديث لا يخلو عن غرابة، وفي اسناده جماعة لا يحتج بحديثهم (البحار ١٥: ٣٤٠).

الرضاع الميمون

رضاعه من حليلة السعدية:

روى ابن إسحاق بسنده إلى عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عن حليلة بنت أبي ذؤيب السعدية أنها كانت تقول: أنها خرجت من بلدها مع زوجها الحارث بن عبد العزى من بني هوازن ومعهما رضيعها عبد الله بن الحارث، ومعهما نسوة من بني سعد كل واحدة منهن تلتبس رضيعا ترضعه ترجو المعروف من أبيه. وذلك في سنة مجدبة لم تبق لهم شيئا، وما أرض أجذب من بلاد بني سعد. فما كان في ثديها ما يغني صبيها الرضيع حتى كانوا ما ينامون ليلهم من بكائه من الجوع، ومعهما ناقة لها مسنة ما ترشح بشئ يغذيهم، وكانت هي على أتان يتخلف عن الركب ضعفا وهزالا. حتى قدموا إلى مكة، فما بقيت امرأة ممن مع حليلة الا أخذت رضيعا لها سوى حليلة وكلما كان يعرض رسول الله (صلى الله عليه وآله) على امرأة منهن يقال

لها انه يتيم، كانت تأباه ليطمه. وبقيت حليلة لم تأخذ رضيعا، ولم يبق رضيع سوى رسول الله (صلى الله عليه وآله)، قالت حليلة: فقلت لزوجي: والله اني لأكره ان ارجع وانا بين صواحي لم آخذ رضيعا، والله لأذهبن إلى ذلك البيت فآخذنه، قال صاحبي: لا عليك ان تفعلي عسى الله ان يجعل لنا فيه بركة. قالت: فذهبت إليه فأخذته - وما حملني على أخذه الا اني لم أجد غيره - ورجعت به إلى رحلي ووضعت في حجري وأقبل عليه ثدياي بما

شاء من لبن فشرب حتى روي، وشرب معه أخوه فروي. وقام زوجي إلى ناقتنا فإذا ضرعها ملئ باللبن فحلب ما شرب وشربت معه حتى رويني، فقال لي صاحبي: يا حليلة لقد اخذت نسمة مباركة، فقلت والله اني لأرجو ذلك.

ثم قدمنا منازلنا من بلاد بني سعد، فلم نزل نتعرف من الله الزيادة والخير، وكانت غنمي ترجع إلينا بعد العصر شباعا قد امتلأ ضرعها من اللبن، وترجع غنم القوم جياعا لا ترشح بقطرة لبن. وكان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - يشب ما لا يشبه الغلمان، فلم يبلغ سنتيه من الرضاعة حتى غلظ واشتد جسمه، حتى إذا مضت سنتاه وفصلته، فقدمنا به على أمه ونحن أحرص شيء على مكثه فينا لما نرجو من بركته، فكلمنا أمه فلم نزل بها حتى ردتته معنا فرجعنا به. قالت حليلة: وبعد مقدمنا به بأشهر احتملناه فقدمنا به على أمه. فقالت آمنة: ما أقدمك به وقد كنت حريصة عليه وعلى مكثه عندك؟

فقلت: قد بلغ الله بابني وقضيت الذي علي، وتخوفت الأحداث عليه، فأديته إليك كما كنت تحبين. فقالت: أفتخوفت عليه الشيطان؟ قالت: قلت: نعم. قالت: كلا والله ما للشيطان عليه من سبيل. ثم أخبرتها بما رأته منه حين حمله ووضع.

قال ابن إسحاق: حدثني بعض أهل العلم: ان مما هاج أمه السعدية على رده إلى أمه: ان نفرا من نصارى الحبشة رأوه فنظروا إليه وسألوها عنه وقلبوه ثم قالوا لها: انه يكون لهذا الغلام شأن نحن نعرف أمره،

وأرادوا ان يأخذوه إلى بلدهم، حتى كادت ان لا تنفلت به منهم.  
قال ابن إسحاق: يتحدث الناس: انها لما قدمت به إلى مكة نحو أهله  
افتقدته في الناس، وكلما التمسته لم تجده، فأتت عبد المطلب فقالت له: اني  
قد قدمت بمحمد البارحة، فلما كنت بأعلى مكة افتقدته فوالله ما أدري  
أين هو؟

فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله ان يرده عليه، فوجده رجلاً  
من قريش أحدهما ورقة بن نوفل بن أسد - ابن عم خديجة - فأتيا به عبد  
المطلب فقالا له: هذا ابنك وجدناه بأعلى مكة. فأخذه عبد المطلب فجعله  
على عنقه وطاف به الكعبة يعوده ويدعو له ثم أرسل به إلى أمه آمنة (١).  
قصة شق الصدر!

ان خبر رضاع النبي (صلى الله عليه وآله) من حليلة السعدية من المسلم به من  
أخبار التاريخ اجمالاً، الا ان عمدة ما ورد بتفصيل الخبر فيه خبران ذكرهما  
الطبري:

الخبر الأول: رواية ابن إسحاق عن الجهم بن أبي الجهم عن عبد الله  
ابن جعفر بن أبي طالب، عن حليلة السعدية. وقد رواها الطبري عن ابن

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٧١ - ١٧٧ بتصرف ورواه عنه الطبري ٢: ١٥٨، ١٦٠،  
ورواه عنهما ابن أبي الحديد في شرح النهج ٣: ٢٥٢، ٢٥٣ وروى المجلسي عن  
الكازروني في (المنتقى): ان رسول الله لما تزوج بخديجة سمعت به حليلة فقدمت على  
رسول الله فشكت إليه جلد البلاد وهلاك الماشية. فكلّم رسول الله خديجة فأعطتها  
أربعين شاة وبعيراً، فانصرفت إلى أهلها. وبعد الإسلام قدمت عليه فاستأذنت عليه،  
فقال: أمي أمي، وعمد إلى ردائه فبسطه لها فقعدت عليه (البحار ١٥: ٤٠١).

إسحاق يصف الجهم بأنه مولى عبد الله بن جعفر، بينما رواها عنه ابن هشام في سيرته يصف الجهم بأنه مولى الحارث بن حاطب الجمحي. وفي الخبر عن حليلة أنها قالت: انه (صلى الله عليه وآله) كان - بعد رجوعنا به من أمه بأشهر -

مع

أخيه - عبد الله بن الحارث السعدي - في بهم (١) لنا خلف بيوتنا إذ أتانا أخوه يشتد ويقول: ان أخي القرشي قد أخذه رجلان عليهما ثياب بيض، فأضجعا فشقا بطنه و...! فخرجت أنا وأبوه نحوه فوجدناه قائما منتقعا وجهه! فقلنا له: ما لك يا بني؟ قال: جاءني رجلان عليهما ثياب بيض فأضجعاني وشقا بطني فالتمسا فيه شيئا لا أدري ما هو! (٢).

والخبر الثاني: رواية الطبري أيضا بسنده عن ثور بن يزيد الشامي، عن مكحول الشامي، عن شداد بن أوس. والظاهر أن هذا الخبر هو ما رواه ابن إسحاق عن ثور بن يزيد أيضا إلا أنه نسي ما بعد ثور من السند فقال "عن بعض أهل العلم، ولا أحسبه إلا عن خالد بن معدان الكلاعي" ثم اختصره وتصرف فيه ما قد نسيه كالسند، فقرب فيه من الخبر السابق إذ قال فيه عن النبي (صلى الله عليه وآله) انه قال: استرضعت في بني سعد، فبينما أنا مع أخ

لي خلف بيوتنا نرعى بهما لنا، إذ أتاني رجلان عليهما ثياب بيض بطست من ذهب مملوءة ثلجا، ثم أخذاني فشقا بطني، واستخرجوا قلبي فشقاها، فاستخرجوا منه علقة سوداء فطرحاها، ثم غسلوا قلبي وبطني بذلك الثلج حتى أنقياه (٣).

(١) البهم: الصغار من الغنم.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ١٧١ - ١٧٤، والطبري ٢: ١٥٨ - ١٦٠.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ١٧٥.

بينما نرى في رواية الطبري. بسنده عن ثور بن يزيد نفسه عن مكحول الشامي عن شداد بن أوس عن النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - أنه قال: وكنت مسترضعا في بني ليث بن بكر، فبينما أنا ذات يوم منتبذ من أهلي في بطن واد مع أتراب لي من الصبيان نتقاذف بالجلة (١) إذ أتانا رهط ثلاثة معهم طست من ذهب ملئ ثلجا، فأخذوني من بين أصحابي، فخرج أصحابي هرابا حتى انتهوا إلى شفير الوادي... ثم انطلقوا هرابا مسرعين إلى الحي يؤذنونهم ويستصرخونهم على القوم. فعمد أحدهم فأضجني على الأرض... ثم شق ما بين مفرق صدري إلى منتهى عانتي... ثم أخرج أحشاء بطني فغسلها بذلك الثلج... ثم أعادها مكانها. ثم قام الثاني منهم... ثم أدخل يده في جوفي فأخرج قلبي، فصدعه ثم أخرج منه مضغة سوداء فرمى بها... فإذا أنا بخاتم في يده... فختم به قلبي فامتلا نورا وذلك نور النبوة والحكمة، ثم أعاده مكانه فوجدت برد ذلك الخاتم في قلبي دهرا. ثم قام الثالث... فأمر يده ما بين مفرق صدري إلى منتهى عانتي فالتأم ذلك الشق بإذن الله، ثم أخذ بيدي فأنهضني (٢).

ففى رواية الطبري هذه عن شداد بن أوس تختلف عن رواية ابن إسحاق في: المكان الذي جرى فيه الحادث، وفي: عدد الأشخاص الذين جاؤوه، وفي: الكيفية التي وقع عليها، إلى غير ذلك مما اشتملت عليه رواية

---

(١) الجلة بالفتح: بحر البعير، ومنه الإبل الجلالة، والحيوان الجلال، وهذا ما يبعدنا عن تصديق الخبر أيضا.

(٢) الطبري ٢: ١٦٠ - ١٦٢.

الطبري من الخصوصيات التفصيلية التي لم تتفق معها رواية ابن إسحاق، مع أن كليهما تمران بثور بن يزيد الكلاعي الشامي المتوفى في ١٥٥ كما في كتب الرجال ومنها "تهذيب التهذيب"، ولذلك نرى ابن إسحاق يسحق موارد الخلاف في هذا الخبر باختصاره للتفصيلات الواردة فيه، وبالتصرف في عدد الملائكة، فبينما نجد خبر ثور بن يزيد عن شداد بن أوس يذكر عدد الملائكة الحاضرين للقيام بالعملية على رسول الله: ثلاثة، نجد ابن إسحاق قد أعاد العدد إلى اثنين كي يتوافق العدد فيه مع ما في خبر الجهم عن عبد الله بن جعفر.

وكذلك في عدد من معه، فبينما نجد خبر ثور عن شداد يذكر "مع أتراب لي من الصبيان" نرى ابن إسحاق قد أعاد العدد إلى فرد بنفس النسبة التي في خبر الجهم عن ابن جعفر "مع أخ لي"، وكذلك بالتصرف في المكان الذي جرى فيه الحادث، فبينما نجد خبر ثور عن شداد يذكر مكان الحادث "منتبذ من أهلي في بطن واد" نرى ابن إسحاق قد أعاده إلى "خلف بيوتنا".

وكذلك بالتصرف في حال الرسول حينئذ: فبينما نرى خبر ثور عن شداد يذكر "نتقاذف بالجلة" نرى ابن إسحاق قد أبى على النبي اللعب بالجلة ولو في صغره وأصر على تكرير ما في خبر الجهم "نرعى بهما لنا" أي نرعى الصغار من الغنم، وليت شعري إذا كان الذي أو الذين معه أترابه وهو كما في خبر الجهم بعد أشهر من فصاله فكيف يرعى الغنم؟! وان هذا لعمرى للدليل على وضع الخبر وقصر حبل الكذب! وهذا الاختلاف بذاته لمن الدواعي التي تثير الشكوك حول هذه الحادثة، وبخاصة إذا نظرنا إلى أسانيد هذه الروايات وعرضناها على الأصول التي لا بد من

توفرها لقبول الرواية، وان كان لم يقنع بهذا القدر من التشكيك كثير من كتاب السيرة (١).

وحينما نراجع تراجم الرجال نجد ان أرباب التراجم قد رجموا ثور ابن يزيد بأنه: شامي كان يرى القدر، أي هو من القدرية وأنا أرى أن القدرية التي ينسب إليها الشاميون في شعاع أفكار الأمويين هي أن أعمال العباد بقدر مقدر قد قضى به الله، لا القدر بمعنى يجتمع مع إرادة الإنسان واختياره.

وعلى هذا فهو متهم بوضع ما يؤيد به مذهبه القدري الجبري، كما قال السيد المرتضى العاملي:

"ألا تعني هذه الرواية أنه (صلى الله عليه وآله) كان مجبرا على عمل الخير، وليس لإرادته فيه أي أثر أو فعالية أو دور؟! لأن حظ الشيطان قد أبعد عنه بشكل قطعي وقهري، وبعملية جراحية، وهل إذا كان الله يريد أن لا يكون عبده شريرا احتاج في اعمال قدرته إلى عمليات جراحية كهذه على مرأى من الناس ومسمع؟! " (٢) هذا إلى خمس نقاط أخرى نقد بها السيد المرتضى هذا الخبر. ولعله أخذ هذا المعنى عن رواية جاهلية عن أمية بن أبي الصلت: أنه دخل على أخته فنام على سرير في ناحية البيت، فانشق جانب من السقف في البيت، وإذا بطائرين قد وقع أحدهما على صدره ووقف الآخر مكانه، فشق الواقع على صدره صدره، فأخرج قلبه، فقال الطائر الواقف للطائر الذي على صدره: أوعى؟ قال: وعى، قال: اقبل؟

---

(١) السيد الحسن في كتابه: سيرة المصطفى: ٤٦ بعد أن اعترف بما في ذلك من التشكيك.

(٢) الصحيح من سيرة النبي الأعظم (صلى الله عليه وآله) ١: ٨٦.



قال: أبي، ثم رد قلبه بموضعه (١).

هذا، وقد روى المجلسي في بحاره هذا الخبر عن الكازروني في كتابه (المنتقى في مولد المصطفى) بنفس السند ثم علق عليه الكازروني يقول: هذا حديث حسن غريب بهذا السياق، يعد في أفراد محمد بن يعلى، وكان يلقب بزنبور، وليس بذاك، ولمكحول عن شداد أحاديث غير أنها مرسلة. ثم علق المحقق الرباني الشيرازي يقول: محمد بن يعلى ضعفه ابن حجر في "التقريب" وحكى عن أبي حاتم أنه قال: متروك، وقال الخطيب: يتكلم فيه. توفي ٢٠٥ (٢).

أما الخبر الأول عن عبد الله بن جعفر فهو عن مولاة الجهم بن أبي الجهم، وإن كان عبد الله بن جعفر يخالط بني أمية بجسده ولا يخالطهم بفكره وعقيدته، فما مولاة من ذلك ببعيد (٣).

ولا يحضرني الآن كتاب عبد الكريم الخطيب إذ نقل عنه السيد المرتضى: أنه ناقش في كتابه سند رواية ابن إسحاق إذ قال "عن بعض أهل العلم" (٤). وكذلك محمد حسين هيكمل في كتابه (٥).

---

(١) كما في الأغاني ٣: ١٨٨ - ١٩٠.

(٢) البحار ١٥: ٣٩٦ - ٤٠٠.

(٣) ولعله هو مولاة أبو السلاس الذي روى فيه الطبري عن أبي مخنف: أنه دخل على مولاة والناس يعزونه بمقتل الحسين (عليه السلام)، فقال: هذا ما لقينا ودخل علينا من الحسين! فحذفه عبد الله بن جعفر بنعله وقال: يا بن اللخناء أللحسين تقول هذا! (الطبري ٥: ٤٦٦).

(٤) الصحيح ١: ٨٤ عن كتاب: النبي محمد: ١٩٦.

(٥) حياة محمد: ٧٣.

وقد ناقش هذا الخبر الشيخ أبو رية، نقاشا موضوعيا سليما في كتابه القيم "أضواء على السنة المحمدية" فنقل تشكيك أستاذه الشيخ محمد عبده في تفسيره إذ قال "والمحقق عندنا أنه ليس للشيطان سلطان على عباد الله المخلصين، وخيرهم الأنبياء والمرسلون. أما ما ورد في حديث إزالة حظ الشيطان من قلبه - صلى الله عليه [وآله] وسلم - فهو من الأخبار الظنية، لأنه من رواية الآحاد، ولما كان موضوعها عالم الغيب، والایمان بالغيب من قسم العقائد، وهي لا يؤخذ فيها بالظن، لقوله تعالى \* (ان الظن لا يغني من الحق شيئا) \* كنا غير مكلفين بالایمان بمضمون تلك الأحاديث في عقائدنا" (١).

والشيخ عبده إذ ينفي سلطان الشيطان على المخلصين من عباد الله يستند إلى ما جاء في سورة الحجر من الكتاب العزيز في قوله سبحانه \* (قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط علي مستقيم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) \* (٢) وقد جاء أبو رية بهذه الآيات ثم قال: فكيف يدفعون الكتاب بالسنة، أو يعارضون المتواتر الذي يفيد اليقين، بأحاديث الآحاد التي لا تفيد الا الظن ان صحت (٣).

وقال: وقد نصت هذه الروايات على أن صدره - صلوات الله عليه -

---

(١) تفسير القرآن الحكيم ٣: ٢٩١، ٢٩٢ كما في الأضواء: ١٨٨.

(٢) الحجر: ٣٩ - ٤٢.

(٣) أضواء: ١٨٨.

قد شق وأخرجت منه العلقة السوداء! وحظ الشيطان كما يقولون، وكأن العملية الأولى لم تنجح فأعيد شق صدره، ووقع ذلك مرات عديدة بلغت خمسا، أربع منها بإتفاق كما يقولون: في الثالثة من عمره، وفي العاشرة، وعند مبعثه، وعند الإسراء، ومرة خامسة فيها خلاف. وقد قالوا: ان تكرار الشق انما هو زيادة في تشريف النبي (١).

وفي تفسير الآية الأولى من سورة الإسراء وبمناسبة حديث الإسراء قال الشيخ الطبرسي في تفسيره " وقد وردت روايات كثيرة في قصة المعراج في عروج نبينا إلى السماء ورواها كثير من الصحابة. وتنقسم جملتها إلى أربعة وجوه " إلى أن قال " ورابعها: ما لا يصح ظاهره ولا يمكن تأويله الا على التعسف البعيد، فالأولى ان لا نقبله " إلى أن قال " وأما الرابع: فنحو ما روي أنه شق بطنه وغسلته الملائكة، ذلك لأنه (صلى الله عليه وآله) كان

طاهرا مطهرا من كل سوء وعيب، وكيف يطهر القلب وما فيه من الاعتقاد، بالماء (٢).

ولهذا لم يذكر هذا الخبر ضمن أخباره عن النبي (صلى الله عليه وآله) في كتابه (إعلام الوری).

وفي نفس الوقت نرى البعض يعتبر هذا الخبر من ارهاصات النبوة ومثار اعجاب وتقدير خص به نبينا (صلى الله عليه وآله) ولم يحصل لأي من الأنبياء السابقين كالحلي في كتابه: (انسان العيون في سيرة الأمين المأمون) (٣)

(١) أضواء: ١٨٧.

(٢) مجمع البيان ٦: ٦٩ ط بيروت.

(٣) المعروف بالسيرة الحلبية ١: ٣٦٨.

والبوطي في كتابه: (فقه السيرة) (١) والسيد الحسيني في كتابه: (سيرة المصطفى) مع الإعراف بضعف مستنده (٢).  
وعلق عليه السيد المرتضى فقال متسائلا: ولم اختص نبينا بهذه العملية ولم تحصل لأي من الأنبياء السابقين؟! أفهل يعقل ان يكون هو بحاجة إلى هذه العملية فقط دون سائر الأنبياء؟ اذن فكيف يكون أكملهم وأفضلهم؟! أم يقولون: قد كان فيهم للشيطان حظ أيضا ولكنه لم يقتطع منهم بعملية جراحية كهذه، ولذلك أصبح هذا أفضلهم وأكملهم؟! (٣).  
ولا تخلو كتب السيرة والحديث عند غير الإمامية عن هذه الرواية غالبا حتى بعض الصحاح كصحيح مسلم، فقد روى بسنده عن أنس بن مالك قال: ان رسول الله أتاه جبرئيل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه وصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة فقال: هذا حظ الشيطان منك، ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم، ثم لأمه ثم أعاده إلى مكانه. وجاء الغلمان يسعون إلى أمه - يعني ظئره - فقالوا: ان محمدا قد قتل، فاستقبلوه وهو منتقع اللون! قال أنس: وقد كنت أرى أثر ذلك المخيط في صدره (٤). وهي عند الإمامية قصة لم يصححها حديث ولا اعتبار، وهم برآء من هذه وأمثالها. وقد نقلها المحدث المجلسي في بحاره عن كتاب (فضائل شاذان بن جبرئيل القمي) نقلا عن يسميه الواقدي. ثم

(١) فقه السيرة: ٥٣.

(٢) سيرة المصطفى: ٤٦.

(٣) الصحيح في السيرة ١: ٨٦.

(٤) صحيح مسلم ١: ١٠١ - ١٠٢ بأربعة طرق.

قال المجلسي: أقول: هذا الخبر - وإن لم نعتمد عليه كثيرا، لكونه من طرق المخالفين - إنما أوردته لما فيه من الغرائب!

وعلق عليه المحقق الرباني الشيرازي يقول: نحن في غنى من أن نسرد كل ما عثرنا عليه مما جاء في فضائله من المعاجز وخوارق العادات كما كان كاتبو سيرته من القدماء يفعلون ذلك، فنحن لا نحتاج في اثبات عظمتة إليها، بعد ما ملأت فضائله الآفاق (١).

وأين هذه الصورة عن النبي (صلى الله عليه وآله) عن ذلك الوصف الذي يصفه به صنوه وصهره وأخوه ثم وصيه علي (عليه السلام) إذ قال في كلام له " ولقد قرن الله به من لدن ان كان فطيما أعظم ملك من ملائكته، يسلك به طريق المكارم ومحاسن أخلاق العالم ليله ونهاره " (٢).

وروى ابن أبي الحديد: ان بعض أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام) سأله عن قوله سبحانه \* (الا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) \* (٣)؟ فقال (عليه السلام): " يوكل الله تعالى بأنبيائه ملائكة يحصون أعمالهم ويؤدون إليهم تبليغ الرسالة، ووكل بمحمد ملكا عظيما منذ فصل من الرضاع، يرشده إلى الخيرات ومكارم الأخلاق، ويصده عن الشر ومكاره الأخلاق " (٤).

(١) البحار ١٥: ٣٥٣ - ٣٥٧ - الهامش.

(٢) نهج البلاغة، القسم الأول: الخطبة القاصعة: ١٩٢، المقطع ١١٨ عن مسعدة بن صدقة عن الإمام الباقر (عليه السلام).

(٣) الجن: ٢٧.

(٤) شرح النهج للمعتزلي ١٣: ٢٠٧، وعنه في البحار ١٥: ٣٦١.

وفود عبد المطلب على سيف بن ذي يزن:  
روى الصدوق في (اكمال الدين) بسنده عن ابن عباس قال: لما ظفر  
سيف بن ذي يزن بالحبشة - وذلك بعد مولد النبي (صلى الله عليه وآله) بسنتين - أتاه  
وفد  
العرب وأشرافها وشعراؤها بالتهنئة، تمدحه وتذكر ما كان من بلائه وطلبه  
بثأر قومه.

فأتاه وفد من قريش ومعهم عبد المطلب بن هاشم، وأمّية بن عبد  
شمس، وعبد الله بن جدعان، وأسيد بن خويلد بن عبد العزى (كذا)،  
ووهب بن عبد مناف (أبو آمنة أم النبي) وأناس من وجوه قريش.  
فقدموا عليه في صنعاء، فاستأذنوا فإذا هو في رأس قصر يقال له  
(غمدان) فدخل عليه الآذن فأخبره بمكانهم فأذن لهم، فلما دخلوا عليه دنا  
عبد المطلب منه فاستأذنه في الكلام، فقال: ان كنت ممن يتكلم بين يدي  
الملوك فقد أذنا لك. فتكلم عبد المطلب فقال فيما قال: نحن - أيها الملك -  
أهل حرم الله وسدنة بيته، أشخصنا إليك الذي أبهجنا من كشف الكرب  
الذي فدحنا، فنحن وفد التهئة لا وفد المرزئة. قال: وأيهم أنت أيها  
المتكلم؟ قال: أنا عبد المطلب بن هاشم. فأقبل عليه وعلى القوم فقال:  
مرحبا وأهلا ومستناخا سهلا، قد سمع الملك مقاتلكم وقبل وسيلتكم، فلكم  
الكرامة ما أقمتم والحباء إذا ظعنتم.

ثم أمر بهم إلى دار ضيافة الوفود فأقاموا شهرا لا يصلون إليه ولا  
يأذن لهم بالانصراف، ثم انتبه لهم فأرسل إلى عبد المطلب فأخلى له مجلسه  
وأدناه، ثم قال له: يا عبد المطلب: اني مفوض إليك من سر على أمر ما لو  
كان غيرك لم أبح له به، ولكني رأيتك معدنه فأطلعتك عليه، فليكن عندك

مطويا حتى يأذن الله فيه فإن الله بالغ أمره: إني أجد في الكتاب المكنون والعلم المخزون الذي اخترناه لأنفسنا وحجبناه دون غيرنا خيرا عظيما وخطرا جسيما فيه شرف الحياة وفضيلة الوفاة، للناس عامة ولرهطك كافة ولك خاصة.

فقال عبد المطلب: فما هو؟ فقال: إذا ولد بتهامة غلام بين كتفيه شامة، كانت له: الإمامة ولكم به الدعامة إلى يوم القيامة. هذا حينه الذي يولد فيه أو قد ولد، اسمه محمد، يموت أبوه وأمه ويكفله جده وعمه. وقد ولد سرارا والله باعته جهارا وجاعل له منا أنصارا، ليعز بهم أوليائه ويذل بهم أعداءه، يضرب بهم الناس عن عرض (١) ويستبيح بهم كرائم الأرض، يكسر الأوثان ويخمد النيران ويعبد الرحمان ويزجر الشيطان، قوله فصل وحكمه عدل، يأمر بالمعروف ويفعله وينهى عن المنكر ويبطله. فقال عبد المطلب: فهل الملك ساري بإفصاح فقد أوضح لي بعض الإيضاح؟

فقال ابن ذي يزن: والبيت ذي الحجب، والعلامات على النصب، انك يا عبد المطلب لجده غير كذب، فخر عبد المطلب ساجدا لله! فقال له ابن ذي يزن: فهل أحسست شيئا مما ذكرته؟ قال: كان لي ابن كنت به معجبا وعليه رفيقا، فزوجته بكريمة من كرائم قومي: اسمها آمنة بنت وهب، فجاءت بغلام سميته محمدا، مات أبوه وأمه، وكفلته أنا وعمه! فقال سيف بن ذي يزن: ان الذي قلت لك كما قلت، فاحتفظ بابنك واحذر عليه اليهود فإنهم له أعداء ولن يجعل الله لهم عليه سبيلا!

---

(١) العرض بضم العين: من يعترض لهم.

ثم أمر لكل رجل من القوم بعشرة أعبد وعشر إماء وحلي من البرود ومائة من الإبل وخمسة أرطال ذهب وعشرة أرطال فضة وكرش مملوءة عنبراً! وأمر لعبد المطلب بعشرة أضعاف ذلك وقال: إذا حال الحول فأتني فمات ابن ذي يزن قبل أن يحول الحول (١).

هذا، وقد سبق في ذكر ملوك اليمن قول المسعودي بأن يكسوم بن أبرهة الأشرم ملك اليمن بعد هلاك أبيه أبرهة بالأبائيل عشرين عاماً، ثم ملك أخوه مسروق بن أبرهة ثلاث سنين، وان سيف بن ذي يزن كان قد مضى إلى قيصر يستنجد به - وذلك قبل هلاك يكسوم بأربع سنين - فأبى أن ينجده وقال: أنتم يهود والحبشة نصارى، وليس في الديانة أن ننصر المخالف على الموافق. فمضى إلى كسرى أنوشيروان فاستنجد به، فوعده أنوشيروان بالنصرة على السودان، ولكنه شغل بحرب الروم فمات سيف بن ذي يزن. على باب. فأتى بعده ابنه معديكرب بن سيف، فوجه معه اصيهب الديلم ويعرف في أهل السجون، فقتل وهرز من الحبشة ثلاثين ألفاً، ثم توج وهرز معديكرب بتاج كان معه ورتبه في ملكه على اليمن.

وأنت معديكرب الوفود من العرب تهنئه بعود الملك إليه، وفيهم عبد المطلب بن هاشم وأميه بن عبد شمس، وخويلد بن أسد بن عبد العزى، وأبو الصلت الثقفي أبو أميه بن أبي الصلت، فدخلوا عليه في أعلى قصره المعروف بغمدان بمدينة صنعاء وقد تقدمهم عبد المطلب فتكلم فقال فيما قال: نحن أهل حرم الله وسدنة بيته... إلى آخر ما مر من الخبر السابق عن (اكمال الدين) ثم قال المسعودي: ولمعديكرب بن سيف بن ذي يزن

---

(١) اكمال الدين: ١٧٤ - ١٧٧ ط النجف.



كلام كثير مع عبد المطلب، وكوائن أخبره بها في أمر النبي وبدء ظهوره،  
بشر به عبد المطلب وأخبره عن أحواله وما يكون من أمره (١).  
ولاحظنا ان رواية الصدوق عن ابن عباس كانت مصحفة في اسم  
أبي خديجة: خويلد بن أسيد بن عبد العزى إلى: أسيد بن خويلد بن عبد  
العزى. وقد ذكره المسعودي صحيحا.  
وروى الطبرسي الخبر مرفوعا إلى ابن عباس أيضا وقال في آخره:  
روى هذا الحديث الشيخ أبو بكر البيهقي في كتابه (دلائل النبوة) من  
طريقين (٢) والظاهر أنهما ما أورده الصدوق عن ابن عباس.  
ورواه الكراچكي في كتابه (الكنز) كذلك بنفس السند، كما في  
البحار (٣) ومن المعلوم أن ابن عباس لم يدرك ذلك. لكن الكازروني نقل  
الخبر في كتابه (المنتقى في مولد المصطفى) باسناده إلى محمد بن عبد العزيز  
عن أبيه عبد العزيز بن عفير، عن أبيه عفير بن عبد العزيز عن أبيه عبد  
العزيز بن السفر عن أبيه السفر بن عفير، عن أبيه عفير بن زرعة بن سيف  
ابن ذي يزن قال: لما ظفر جدي سيف على الحبشة - وذلك بعد مولد النبي  
بسنتين - أتت وفود العرب وأشرافها وشعراؤها لتهنئته، وتذكر ما كان من  
بلائه وطلبه بثأر قومه.. ثم ساق الحديث مثل ما تقدم برواية الصدوق، ثم  
قال الكازروني: هذا الحديث دال على أن الوفادة إلى ابن ذي يزن كان في  
سنة ثلاث من مولد رسول الله (صلى الله عليه وآله)، والأصح أنها كانت في سنة سبع،

(١) مروج الذهب ٢: ٥٨.

(٢) إعلام الوری: ١٥ - ١٧.

(٣) كنز الكراچكي: ٨٢ - ٨٤ كما في البحار ١٥: ١٩١.

لأنه يقول عبد المطلب فيه: توفي أبوه وأمه وكفلته أنا وعمه. وأم رسول الله لم تمت حتى بلغ ست سنين.

فنرى ان الكازروني قد تنبه إلى هذه الغلطة ولكنه لم يغلطها بل غلط بداية الرواية إذ قالت: وذلك بعد مولد النبي بسنتين. بدون أي مرجح فيما بين هذين النصين. ثم لم يغلط قوله: وكفلته أنا وعمه. فما معنى ذكر كفالة عمه أبي طالب إلى جانب جده عبد المطلب؟! ثم لم ير أي تناقض بين هاتين الجملتين: هذا حينه الذي يولد فيه أو قد ولد. وقوله: وقد ولد سرارا!

والمسعودي قد اختصر الخبر على عادته في (مروج الذهب) ولكنه صرح: بأن سيف بن ذي يزن كان يهوديا ولذلك أبي قيصر أن ينصره، وأبي هو ان يتنصر أو يظهر له النصرانية فينصره، بل عدل إلى الملك غير العادل أنوشيروان عابد النيران فطلب منه الأعوان على الأحباش النصرارى. وهؤلاء وان كانوا على غير حقيقة النصرانية ولذلك أهلك الله كثيرا منهم بطير أبايل، ولكن فما الدليل على العقيدة الحققة لدى سيف اليمن؟ أفهل يكفي لذلك رواية أبنائه المسلمين بعد المائتين بل أكثر من الهجرة، تقص على المسلمين جملة جملة من مجد جدهم سيف اليمن؟! وانما قلت بعد المائتين بل أكثر من الهجرة، إذ لا نرى أي أثر لهذا الخبر لا عند ابن إسحاق ولا في سيرة ابن هشام ولا الطبري، بل نراه في اليعقوبي باختصار (١)، ثم في (اكمال الدين) للصدوق منقولا عن ابن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وابن عباس لم يدرك الأمر ولم يسنده

---

(١) اليعقوبي ٢: ١٢.

ولم يسند عنه، وانما ينتهي اسناده إلى أحفاد سيف لأجداد.  
وليس في رواية الشيخ الصدوق للخبر حجة بعد ذكره المرفوع  
المقطوع، وقد روى (رحمه الله) أكثر من ستين صفحة من نفس الكتاب قصة الملك  
الهندي بلوهرو والحكيم الهندي بوذاسف، ثم عقبه بقوله: ليس هذا الحديث  
وما شاكله من أخباره مما أعتمده... وجميعها في الصحة من طريق الرواية  
دون ما قد صح من الأخبار. ثم قال: ولا يراد لهذا الحديث وما يشاكله  
في هذا الكتاب معنى آخر، وهو: أن جميع أهل الوفاق والخلاف يميلون إلى  
مثله من الأحاديث، فإذا ظفروا به من هذا الكتاب حرصوا على الوقوف  
على سائر ما فيه (١).

الاستسقاء برسول الله (صلى الله عليه وآله):  
روى المجلسي عن الكازروني في (المنتقى) في ما حدث سنة سبع من  
مولده (صلى الله عليه وآله) بسنده إلى مخرمة بن نوفل القرشي عن أمه رقيقة بنت  
صيفي

قالت: تابعت علي قريش سنون أقحلت الفرع وأرمت العظم، فبينما أنا  
راقدة - اللهم - أو مهومة ومعني صنوي، فإذا أنا بهاتف صيت يصرخ  
ويقول: يا معشر قريش! ان هذا النبي المبعوث منكم هذا إبان نجومه، فحي

---

(١) اكمال الدين: ٦٠٠. نعم روى في (قرب الاسناد) عن الحسن بن ظريف عن معمر  
عن الرضا عن أبيه موسى بن جعفر (عليهم السلام) انه قال في كرامات رسول الله " ومن ذلك  
أن سيف بن ذي يزن حين ظفر بالحبشة، وفد عليه وفد من قريش فيهم عبد المطلب  
فسألهم عنه ووصف لهم صفته، فأقروا جميعا بأن هذه الصفة في محمد، فقال: هذا أوان  
مبعثه، ومستقره أرض يثرب وموته بها " قرب الأسناد: ١٣٢ - ١٤٠ كما في البحار  
١٧: ٢٢٦. فإذا قبلنا بهذا الاجمال فالتفاصيل المشتملة على ذلك التهافت مردودة.

هلا بالحياء والخصب، ألا فانظروا رجلا منكم طوالاً عظيماً أبيض بضاً، أشم  
العرنين، سهل الخدين، له فخر يكظم عليه، ألا فليخلص هو وولده وليدلف  
إليه من كل بطن رجل، ألا فليشنوا من الماء، وليمسوا من الطيب، وليطوفوا  
بالبيت سبعاً، ألا وليكن فيهم الطيب الطاهر لذاته، ألا فليستق الرجل  
وليؤمن القوم، ألا فغثتم - إذا شئتم - وعشتهم! قالت: فأصبحت مدعوراً قد  
قف جلدي وولد عقلي، واقتصصت رؤيائي، فوالحرمة والحرم ان بقي أبطحي  
الا قال: هذا شبيهة الحمد.

فتتامت إليه قریش، وانقض إليه من كل بطن رجل، فشنوا ومسوا  
واستلموا وطوفوا، ثم ارتقوا أبا قبيس، وطفق القوم يدلفون حوله حتى  
قروا بذروة الجبل، واستكنفوا جانبيه. ومعه ابن ابنه محمد وهو يومئذ غلام  
قد أيفع، فاعتضده فرفعه على عاتقه ثم قال: " اللهم ساد الخلة وكاشف  
الكربة، أنت عالم غير معلم ومسؤول غير مبخل، وهذه عبيدك وإماؤك  
بفناء حرمك، يشكون إليك سنتهم التي أذهبت الخف والظلف، فاسمعن اللهم  
وأمطرن علينا غيثاً مريعاً مغدقاً "

قالت: فما راموا البيت حتى انفجرت السماء بمائها واكتظ الوادي

بشجيجه (١)

فقلت شعراً:

بشبيهة الحمد أسقى الله بلدتنا فقد فقدنا الحيا واجلوذ المطر (٢)

---

(١) الشجيج: الماء المصبوب، أو صوته.

(٢) اجلوذ: كثر وامتد وقت تأخره.

فجاد بالماء جوني له سبل سحا، فعاشت به الأنعام والشجر (١)  
مبارك الاسم يستسقى الغمام به ما في الأنام له عدل ولا خطر (٢)  
ورواه يعقوبي في تأريخه (٣)، والسهيلي في (الروض الأنف) عن البستي  
النيسابوري باسناده عن دقيقة أيضا، مستشهدا به لمعنى قول أبي طالب  
بشأن النبي (صلى الله عليه وآله) إذ قال:  
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثمال اليتامى عصمة للأرامل  
قال: فان قيل: كيف قال أبو طالب هذا، ولم يره استسقى قط، وانما  
كانت استسقاءاته (عليه السلام) بالمدينة في الحضر والسفر، وفيها شهود سرعة إجابة  
الله له؟! الله له؟! الله له!؟

فالجواب: إن أبا طالب قد شاهد من ذلك في حياة عبد المطلب ما  
دله على ما قال.  
وانما قال السهيلي هذا تعليقا على رواية ابن هشام: دعا النبي (صلى الله عليه وآله)  
للناس حين القحط، فنزل المطر، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): لو أدرك أبو  
طالب  
هذا اليوم لسره! فقال له بعض أصحابه: كأنك يا رسول الله أردت قوله

---

(١) الجون: اللون الأسود، والجوني نسبة إليه، والمراد هنا: السحاب الأسود المركوم.  
والسبل بفتحين: المطر النازل قبل الوصول للأرض. وله سبل أي له جريان. سحا:  
أي منصبا.

(٢) البحار ١٥: ٤٠٣، ٤٠٤ عن المنتقى في مولد المصطفى للكاظمي: الباب الرابع من  
القسم الثاني، وأخرج الحديث ابن الأثير في أسد الغابة ٥: ٤٥٤ وابن حجر في  
الإصابة ٤: ٢٩٦ والحلي في السيرة ١: ١٣١.  
(٣) يعقوبي ٢: ١٢.

- وقرأ البيت - قال: أجل (١).  
وفاة أم النبي (صلى الله عليه وآله)، وكفالة جده وعمه له:  
قال ابن إسحاق " وكان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم -  
مع أمه آمنة بنت وهب وجده عبد المطلب بن هاشم في كلاءة الله وحفظه،  
ينبته الله نباتا حسنا لما يريد به من كرامة ".  
ثم روى عن عبد الله بن حزم انه " لما بلغ رسول الله ست سنين  
قدمت به إلى أخواله من بني النجار لزيارتهم، فلما رجعت إلى مكة ماتت  
بالأبواء بين مكة والمدينة ".  
وفسر ابن هشام خؤولة بني النجار لرسول الله بان أم عبد المطلب  
كانت من بني النجار (٢).

وروى المجلسي عن الكازروني في (المنتقى) عن ابن عباس وغيره: أن  
رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - كان مع أمه آمنة، فلما بلغ ست  
سنين خرجت به إلى أخواله بني النجار بالمدينة تزورهم به، ومعه أم أيمن  
تحضنه، وهم على بعيرين، فنزلت به في دار النابغة - التي توفي ودفن فيها  
عبد الله - فأقامت عندهم شهرا... ثم رجعت به أمه إلى مكة، فلما كانت  
بالأبواء توفيت فقبرت هناك. ورجعت أم أيمن بالنبي إلى مكة (٣).

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٠٠ في المتن وعن الروض الأنف في الهامش.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ١٧٧.

(٣) ثم لما مر رسول الله في عمرة الحديبية بالأبواء قال: ان الله قد أذن لي في زيارة  
قبر أُمِّي. فأتى رسول الله قبرها فبكى عنده وقال: أدركتني رحم، رحمتها فبكيت.  
ثم أصلح قبرها. وروي عن بريرة قال: لما فتح رسول الله مكة أتى قبراً فجلس إليه وجلس الناس حوله وهو  
يبكي، ثم قام. فاستقبله عمر فقال: يا رسول الله ما الذي

أبكاك؟ قال: هذا قبر أُمِّي، سألت ربي الزيارة فأذن لي. كما في البحار ١٥: ١٦٢  
عن المنتقى، الفصل الثالث فيما كان سنة ست من مولده. وروى مسلم في صحيحه  
حديث الرسول في زيارة أمه هكذا: استأذنت ربي في زيارة أُمِّي فأذن لي، فزوروا  
القبور تذكركم الموت. كما في صحيح مسلم ٣: ٦٥ ط ١٣٣٤ كتاب الجنائز. ورواه  
عنه الطبرسي في إعلام الوری: ٩. ورواه عنه أيضا الأربلي في كشف الغمة ١: ١٦  
ط تبريز.

والظاهر أن هذه الرواية للكازروني عن ابن عباس هي ما رواه الصدوق في (اكمال الدين) بسنده عن عكرمة عن ابن عباس قال: لما تمت لرسول الله ست سنين قدمت به أمه آمنة على أخواله من بني النجار فماتت بالأبواء بين مكة والمدينة.

فبقي رسول الله (صلى الله عليه وآله) يتيما لا أب له ولا أم، فازداد عبد المطلب رقة له وحفظا. فكان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة لا يجلس عليه أحد اجلالا له، وكان بنوه يجلسون حوله حتى يخرج عبد المطلب. فكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يخرج وهو غلام فيمشي حتى يجلس على الفراش! فيعظمون ذلك أعمامه ويأخذونه ليؤخروه، فيقول لهم عبد المطلب إذا رأى ذلك منهم: دعوا ابني فوالله إن له لشأنا عظيما! اني أرى انه سيأتي عليكم يوم وهو سيدكم، إنني أرى عزته عزة تسود الناس! (١) ثم يحمله فيجلسه معه ويمسح ظهره ويقبله ويقول: ما رأيت قبله من

---

(١) وروى الكليني بسنده عن الصادق (عليه السلام) نحوه (أصول الكافي ١ : ٤٤٨) وذكر مثله (اليعقوبي ٢ : ٩) وفي تأريخ وفاة آمنة قال الكليني: وماتت أمه آمنة وهو ابن أربع سنين (أصول الكافي ١ : ٤٣٩).

هو أطيب منه ولا أظهر قط، ولا جسدا ألين منه ولا أطيب! ثم يحمله على عنقه فيطوف به أسبوعا.

وكانت هذه حالته حتى أدركت عبد المطلب الوفاة.

فبعث إلى أبي طالب، فدخل عليه وهو في غمرات الموت ومحمد على صدره، فبكى وقال لأبي طالب: يا أبا طالب! انظر أن يكون هذا من جسدك بمنزلة كبذك، فإني قد تركت بني كلهم وأوصيتك به، لأنك من أم أبيه.

يا أبا طالب! ان أدركت أيامه فاعلم أني كنت من أبصر الناس وأعلم الناس به، فإن استطعت أن تتبعه فافعل، وانصره بلسانك ويدك ومالك، فإنه والله سيسودكم ويملك ما لم يملك أحد من بني آبائي. يا أبا طالب! ما أعلم أحدا من آبائك مات عنه أبوه على حال أبيه، ولا أمه على حال أمه، فاحفظ الوحدة.

هل قبلت وصيتي؟ فقال: نعم، قد قبلت، والله علي بذلك شهيد.

فقال عبد المطلب: فمد يدك إلي. فضرب يده على يده.

ثم قال عبد المطلب: الآن خفف علي الموت! ثم لم يزل يقبله ويقول: أشهد اني لم اقبل أحدا من ولدي أطيب ريحا منك، ولا أحسن وجهها منك. ثم مات. ورسول الله ابن ثمانين سنين (١) وبه قال الكليني في الكافي (٢).

---

(١) روى المجلسي عن الكازروني في المنتقى قال: مات عبد المطلب وهو ابن ثنتين وثمانين سنة. وقالت أم أيمن: رأيت رسول الله يبكي خلف سرير عبد المطلب. وسئل رسول الله: أتذكر موت عبد المطلب؟ فقال: نعم أنا يومئذ ابن ثمانين سنين (البحار ١٥: ١٦٢ عن المنتقى: الفصل الثالث) ورواه عن (العدد) وأضاف: حتى دفن بالحجون (البحار ١٥: ١٥٦).  
(٢) أصول الكافي ١: ٤٣٩.



فضمه أبو طالب إلى نفسه لا يفارقه ساعة من ليل ولا نهار، وكان ينام معه حتى بلغ، لا يأتين عليه أحدا (١).

(١) ثم روى الصدوق بسنده إلى ابن إسحاق عن العباس بن عبد الله، عن أبيه عبد الله بن معبد، عن أبيه معبد بن العباس بن عبد المطلب - أو بعض أهله - قال: كان يوضع لعبد المطلب جد رسول الله فراش في ظل الكعبة، فكان لا يجلس عليه أحد من بنيه اجلالاً له، وكان رسول الله يأتي حتى يجلس عليه، فيذهب أعمامه يؤخرونه، فيقول جده عبد المطلب: دعوا ابني فيمسح ظهره ويقول: ان لابني هذا لشأنا. ثم قال: فتوفي عبد المطلب والنبي (صلى الله عليه وآله) ابن ثماني سنين: بعد عام الفيل ثماني سنين.

(والخبر في سيرة ابن هشام ١: ١٧٨، وفي تهذيب السيرة: ٤١) ثم قال الشيخ الصدوق: ان أبا طالب كان مؤمناً ولكنه كان يستر الإيمان ويظهر الشرك ليكون أشد تمكناً من تصرف رسول الله (صلى الله عليه وآله). ثم روى بسنده عن الأصمعي بن نباتة قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: والله ما عبد أبي - ولا جدي عبد المطلب ولا هاشم ولا عبد مناف - صنما قط. قيل: فما كانوا يعبدون؟ قال: كانوا يصلون إلى البيت على دين إبراهيم (عليه السلام) متمسكين به. ثم روى بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: ان أبا طالب أظهر الكفر وأسر الإيمان، فلما حضرته الوفاة أوحى الله إلى رسول الله: اخرج منها فليس لك بها ناصر! فهاجر إلى المدينة (اكمال الدين: ١٦٩ - ١٧٢).

وروي في (الخصال) بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: هبط جبرئيل على رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال: يا محمد! ان الله عز وجل قد شفعك في خمسة. في بطن حملك، وهي آمنة بنت وهب بن عبد مناف، وفي صلب أنزلك، وهو عبد الله بن عبد المطلب. وفي حجر كفلك، وهو عبد المطلب بن هاشم، وفي بيت آواك، وهو عبد مناف بن عبد المطلب أبو طالب، وفي أخ كان لك في الجاهلية. قيل: يا رسول الله! من هذا الأخ؟ فقال: كان انسي وكنت أنسه، وكان سخياً يطعم الطعام. ثم قال الصدوق: اسمه: الجلاس بن علقمة (الخصال ١: ٢٩٢، ٢٩٤) وروى مثله بسند آخر في معاني

الأخبار: ٤٥ والأمال ٦ ورواه الكليني في أصول الكافي ١: ٤٤٦ وروى الصفار في (قرب الإسناد: ٢٧) بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: قال رسول الله: اني مستوهد من ربي أربعة، وهو واهبهم لي إن شاء الله تعالى: آمنة بنت وهب، وعبد الله ابن عبد المطلب، وأبو طالب بن عبد المطلب، ورجل من الأنصار جرت بيني وبينه ملحمة، وروى الطبرسي في (إعلام الوري: ١٠) عن هشام بن عروة عن أبيه قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): ما زالت قريش كاعة عني حتى مات أبو طالب (عليه السلام).

قال ابن إسحاق: وكان عبد المطلب يوصي برسول الله عمه أبا طالب، وذلك أن عبد الله وأبا طالب كانا أخوين لام واحدة هي فاطمة بنت عمرو المخزومي. فكان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - بعد عبد المطلب مع عمه أبي طالب، وكان أبو طالب هو الذي يلي أمر رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - بعد جده، فكان إليه ومعه. وولي بعده السقاية على زمزم أصغر أبنائه العباس (١). وقال اليعقوبي: وأوصى عبد المطلب إلى أبي طالب برسول الله وقال له:

أوصيك يا عبد مناف بعدي \* بمفرد بعد أبيه فرد  
فارقه وهو ضجيع المهد \* فكنت كالأم له في الوجد  
تدنيه من أحشائها والكبد \* فأنت من أرجى بني بعدي  
لدفع ضيم، أو لشد عقد

---

(١) فلم تزل إليه حتى قام الاسلام، وهي بيده، فأقرها رسول الله له على ما مضى من ولايته، فهي إلى آل العباس بولاية العباس إياها إلى هذا اليوم (سيرة ابن هشام ١: ١٨٩).

قال: وأوصى إليه بسقاية زمزم. وأوصى بالحكومة وأمر الكعبة إلى ابنه الزبير.

وأعظمت قريش موته، وغسلوه بالماء والسدر، ولفوه في حلتين من حلل اليمن قيمتها ألف مثقال ذهب! وطرح عليه المسك حتى ستره، وحمل على أيدي الرجال عدة أيام! اعظاما واکراما واکبارا لتغيبه في التراب (١). ولما غيب عبد المطلب، احتبى ابنه الزبير بفناء الكعبة مدعيا للرئاسة، وادعاها معه الوليد بن ربيعة المخزومي، وابن جدعان التيمي. وكفل رسول الله بعده عمه أبو طالب، فكان خير كافل. فكان أبو طالب سيدا شريفا مطاعا مهيبا، مع املاقه! (٢) وربته فاطمة بنت أسد بن هاشم امرأة أبي طالب وأم أولاده (٣). وروى ابن شهر آشوب عن الأوزاعي (٤) قال: كان النبي في حجر

- 
- (١) وروى عن رسول الله انه قال: ان الله يبعث جدي عبد المطلب أمة وحده، في هيئة الأنبياء وزبي الملوك (اليقوبي ٢: ١٣) ورواه الكليني في أصول الكافي بأسانيد ثلاثة مختلفة وألفاظ متقاربة (أصول الكافي ١: ٤٤٦، ٤٤٧).  
(٢) ثم روى عن علي (عليه السلام) أنه قال: ساد أبي فقيرا، وما ساد فقير قبله، (اليقوبي ٢: ١٤).  
(٣) قال: وأسلمت فكانت مسلمة فاضلة، فلما توفيت قال رسول الله كما يروى: اليوم ماتت أمي! ثم كفنها بقميصه، ونزل في قبرها واضطجع في لحدها. فقيل له: يا رسول الله! لقد اشتد جزعك على فاطمة؟ قال: انها كانت أمي، إذ كانت لتجيع صبيانها وتشبعني، وتشعثهم وتدهنني! وكانت أمي! (اليقوبي ٢: ١٤).  
(٤) عبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو الأوزاعي الفقيه: ثقة جليل من السابقة مات سنة ١٥٧ (تقريب التهذيب).

عبد المطلب، فلما أتى عليه اثنان ومائة سنة ورسول الله ابن ثمانين سنين، جمع بنيه وقال: محمد يتيم فأووه وعائل فاغنوه واحفظوا وصيتي فيه. فقال أبو لهب: أنا له! فقال: كف شرك عنه! فقال عباس: أنا له، فقال: أنت غضبان لعلك تؤذيه! فقال أبو طالب: أنا له، فقال: أنت له. فأمسكه أبو طالب في حجره وقام بأمره يحميه بنفسه وماله وجاهه في صغره من اليهود المرصدة له بالعداوة، ومن غيرهم من بني أعمامه، ومن العرب قاطبة، الذين يحسدونه على ما آتاه الله من النبوة. وروى عن الخرخوشي في (شرف المصطفى): أنه لما حضرت عبد المطلب الوفاة دعا ابنه أبا طالب فقال له: يا بني! قد علمت شدة حبي لمحمد ووجدني به، فانظر كيف تحفظني فيه! فقال أبو طالب: يا أبة لا توصني بمحمد، فإنه ابني وابن أخي! فلما توفي عبد المطلب كان أبو طالب يؤثره بالنفقة والكسوة على نفسه وعلى جميع أهله، وكان إذا أراد أن يعيشي أولاده أو يغديهم يقول: كما أنتم حتى يحضر ابني، فيأتي محمد فيأكلون (١). سفر النبي (صلى الله عليه وآله) الأول مع عمه إلى الشام: روى الصدوق في (اكمال الدين) بسنده إلى ابن عباس عن أبيه العباس بن عبد المطلب عن أبي طالب قال: خرجت إلى الشام تاجرا سنة ثمان من مولد النبي، وكان في أشد ما يكون من الحر، فلما أجمعت على المسير قال لي رجال من قومي ما تريد أن تفعل بمحمد؟ وعلى من تخلفه؟

---

(١) المناقب ١: ٣٥ - ٣٦.

فقلت: لا أريد أن أحلفه على أحد من الناس، أريد أن يكون معي. فقليل:  
غلام صغير في حر مثل هذا تخرجه؟ فقلت: والله لا يفارقني حيث ما  
توجهت أبداً، فإنني لأوطئ له الرحل. فذهبت فحشوت له حشية كساء  
وكتانا. وكنا ركباناً كثيراً، فكان والله البعير الذي عليه محمد أمامي لا  
يفارقني فكان يسبق الركب كله، فكان إذا اشتد الحر جاءت سحابة بيضاء  
مثل قطعة ثلج فتقف على رأسه لا تفارقه وهي تسير معنا (١) وفي التفسير  
المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري عن أبيه الهادي (عليهما السلام) قال: ان رسول  
الله كان يسافر إلى الشام مضارباً لخديجة بنت خويلد، وكان من مكة إلى  
بيت المقدس مسيرة شهر، فكانوا في حمارة القيظ يصيبهم حر تلك البوادي  
وربما عصفت عليهم فيها الرياح وسفت عليهم الرمال والتراب وكان الله  
تعالى في تلك الأحوال يبعث لرسول الله غمامة تظله فوق رأسه تقف  
بوقوفه وتزول بزواله، ان تقدم تقدمت وان تأخر تأخرت وان تيامن  
تيامنت وان تياسر تياسرت، فكانت تكف عنه حر الشمس من فوقه.  
وكانت تلك الرياح المثيرة لتلك الرمال والتراب تسفيها في وجوه قريش  
ورواحلها حتى إذا دنت من محمد (صلى الله عليه وآله) هدأت وسكنت ولم تحمل  
شيئاً من  
رمل ولا تراب وهبت عليه ريحا باردة لينة، حتى كانت قوافل قريش يقول  
قائلها: جوار محمد أفضل من خيمة، فكانوا يلوذون به ويتقربون إليه،  
فكان الروح يصيبهم بقربه وان كانت الغمامة مقصورة عليه (٢).  
وفي رواية الصدوق عن ابن عباس عن أبي طالب قال فلما قربنا من

(١) اكمال الدين: ١٧٨.

(٢) تفسير الإمام: ٦٠ كما في البحار ١٧: ٣٠٨.

بصرى الشام (١) إذا نحن بصومعة، فنزلنا تحت شجرة عظيمة قريبة من الراهب قليلة الأغصان ليس لها حمل، كان الركبان ينزلون تحتها، فلما رأى بحيرا الراهب (٢) ذلك اتخذ طعاما ثم جاء به فأكل وأكلنا معه. ثم قال: يا غلام أسألك عن ثلاث خصال بحق اللات والعزى الا أخبرتيها. فغضب رسول الله (صلى الله عليه وآله) عند ذكر اللات والعزى وقال: لا تسألني بهما، فوالله ما أبغضت شيئا كبغضهما، وإنيهما صنمان من حجارة لقومي. فقال بحيرا: هذه واحدة. ثم قال: فبالله الا ما أخبرتني. فقال: سل عما بدا لك، فإنك قد سألتني بإلهي وإلهك الذي ليس كمثله شيء. فقال: أسألك عن نومك وهيئتك وأمورك ويقظتك. فأخبره عن نومه وهيئته وأموره وجميع شأنه، فوافق ذلك ما عند بحيرا من صفته التي عنده. فانكب عليه بحيرا فلم يزل يقبل يديه مرة ورجليه مرة ويقول فيما يقول: أنت دعوة إبراهيم وبشرى عيسى، أنت المقدس المطهر من أنجاس الجاهلية. ثم التفت إلي وقال: ما يكون هذا الغلام منك فإني أراك لا تفارقه؟ قال أبو طالب: فقلت: هو ابني، فقال: ما هو بابنك وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون والده الذي ولده حيا ولا أمه. فقال: قلت: انه ابن أخي وقد مات أبوه وأمّه حامله به، وماتت أمه وهو ابن ست سنين. فقال: صدقت، هكذا هو، ولكن أرى لك ان ترده إلى بلده عن هذا الوجه، فلئن رأوا هذا الغلام وعرفوا منه الذي عرفت أنا لا يتغوه شرا، وأكثر ذلك هؤلاء اليهود!

---

(١) بصرى هي مدينة حوران، فتحت صلحا لخمس بقين من ربيع الأول سنة ثلاث عشرة، وهي أول مدينة فتحت بالشام. وردها رسول الله مرتين: هذه هي الأولى.  
(٢) حسب المسعودي من عبد قيس من عرب الشام، مروج الذهب ٢: ١٠٢.

قال أبو طالب: فقلت: كلا، لم يكن الله ليضيعه!.  
ثم خرجنا به إلى الشام فلما توصلنا الشام ازدحم الناس ينظرون إلى  
وجه رسول الله (صلى الله عليه وآله) وجاء حبر عظيم كان اسمه نسطورا ينظر إليه لا  
يتكلم بشئ، فعل ذلك ثلاثة أيام متوالية، فلما كان اليوم الثالث دار خلفه  
كأنه يلتمس منه شيئا، فقلت له: يا راهب كأنك تريد منه شيئا؟ فقال:  
أجل اني أريد منه شيئا، ما اسمه؟ قلت: محمد بن عبد الله، فتغير لونه ثم  
قال: فترى أن تأمره أن يكشف لي عن ظهره لأنظر إليه، فكشف عن  
ظهره فلما رأى الخاتم (١) انكب عليه يقبله ويكي، ثم قال: يا هذا أسرع  
برد هذا الغلام إلى موضعه الذي ولد فيه، فإنك لو تدري كم عدوا له في  
أرضنا لم تكن بالذي تقدمه معك.

وروى بسنده إلى يعلى بن سيابة (٢) قال: كان مع رسول الله سنة  
خروجه إلى الشام: خالد بن أسيد بن أبي العاص وطليق بن أبي سفيان بن  
أمية، فكانا يحكيان أنهما لما توسطتا سوق بصرى إذا بقوم من الرهبان قالوا  
لهم: نحب ان تأتوا كبيرنا هاهنا في الكنيسة العظمى. فذهبنا معهم حتى  
دخلنا معهم الكنيسة العظيمة البنيان، فإذا كبيرهم قد توسطهم وحوله  
تلامذته وقد نشر كتابا بين يديه فأخذ ينظر إلينا مرة وفي الكتاب مرة، ثم  
قال لأصحابه: ما صنعتم شيئا، لم تأتونني بالذي أريد، وهو الآن ها هنا!

---

(١) روى السهيلي في (الروض الأنف) خبرا عن الخاتم هذا يفيد أنه كان كبيض الحمام  
على غضروف كتفه الأيسر حوله نقاط من الخال عليها شعرات. وقال ابن هشام كان  
مثل أثر محجمة الحجامة القابضة على اللحم، كما في سيرته ١: ١٩٣، متنا وهامشا.  
(٢) في اكمال الدين: يعلى النسابة، والصحيح عن المناقب ١: ٤٠.

ثم قال لنا: من أنتم؟ فقلنا: رهط من قريش، فقال: من أي قريش؟ فقلنا من بني عبد شمس، فقال لنا: معكم غيركم؟ فقلنا: بلى (كذا) معنا شاب من بني هاشم نسمة يتيمة بني عبد المطلب، فقام واتكى على صليب من صلبانه وهو يفكر، وحوله ثمانون رجلا من البطارقة والتلامذة، فقال لنا: فيجب عليكم ان تروني، فقلنا له: نعم فجاء معنا.

وفي سوق بصرى إذا نحن بمحمد قائم في السوق، فأردنا ان نقول للقس: هو هذا، فإذا هو سبقنا فقال: هو هو، قد عرفته والمسيح، فدنا منه وقبل رأسه وقال: أنت المقدس، ثم أخذ يسأله عن أشياء من علاماته، فأخذ يخبره النبي (صلى الله عليه وآله) فسمعناه يقول: لئن أدركت زمانك لأعطين السيف

حقه! ثم قال لنا: أتعلمون ما معه؟ معه الحياة والموت، من تعلق به حيي طويلا، ومن زاغ عنه مات موتا لا يحيى بعد أبدا هذا الذي معه الذبح الأعظم! ثم قبل رأسه ورجع راجعا (١).

وقد نقل ابن إسحاق خبر بحيرا بلا اسناد فقال فيه: كان في بصرى من أرض الشام صومعة لم يزل فيها أبدا راهب كان إليه علم النصرانية عن كتاب لهم يتوارثونه كابرا عن كابر، فكان فيها إذ ذاك راهب يقال له

---

(١) اكمال الدين: ١٧٨ - ١٨٥ بتصرف واختصار. وخبر بحيرا رواه ابن شهر آشوب في المناقب ١: ٣٨، ٣٩ عن الطبري والظاهر أنه الطبري الامامي صاحب (دلائل الإمامة) والا فالخبر لا يطابق ما في تاريخ الطبري. واختار الطبرسي أن يروي عن ابن إسحاق: إعلام الوري: ١٧، ١٨. وكذلك الأربلي في كشف الغمة ١: ٢٢ نقل ما ذكره ابن إسحاق. والخبر في سيرة ابن هشام ١: ١٩١ - ١٩٤. وفي الطبري ٢: ٢٧٧ - ٢٧٨. وأشار إليه اليعقوبي ٢: ١١ واختصره المسعودي ١: ٨٩. وقال: واسم بحيرا في النصارى سرجيس، وكان للنبي اثنتا عشرة سنة.



بحيرا، كانوا كثيرا ما يمرون به قبل ذلك، فلا يكلمهم ولا يعرض لهم، حتى خرج أبو طالب في ركب ذلك العام تاجرا إلى الشام، وتعلق به رسول الله فرق له أبو طالب فخرج به معه، فلما كان الركب قريبا من صومعة بحيرا، كان قد رأى - وهو في صومعته - رسول الله وقد أظلمت من بين الركب غمامة، ونزلوا في ظل شجرة قريبا منه، فأظلمت الغمامة الشجرة وتدلّت أغصانها على رسول الله. فلما رأى ذلك بحيرا نزل من صومعته وصنع لهم طعاما كثيرا ثم أرسل إليهم فقال: يا معشر قريش اني قد صنعت لكم طعاما فأحب ان تحضروه كلكم كبيركم وصغيركم حركم وعبدكم! فأنتم ضيف وقد أحببت ان أكرمكم وأصنع لكم طعاما تأكلون منه. فاجتمعوا إليه وتخلف رسول الله من بين القوم في رحال القوم تحت الشجرة، فقال بحيرا: يا معشر قريش! لا يتخلفن أحد منكم عن طعامي. قالوا له: يا بحيرا! ما تخلف عنك أحد ينبغي له أن يأتيك، إلا غلام أحدث القوم سنا تخلف في رحالهم، فقال: ادعوه فليحضر هذا الطعام معكم، فقام إليه رجل منهم فاحتضنه حتى أجلسه مع القوم.

فلما رآه بحيرا جعل يلحظه لحظا شديدا وينظر إلى أشياء من جسده قد كان يجدها عنده من صفته، حتى إذا فرغ القوم من طعامهم وتفرقوا قام إليه بحيرا فقال له: يا غلام! أسألك بحق اللات والعزى الا ما أخبرتني عما أسألك عنه. فقال رسول الله: لا تسألني باللات والعزى، فوالله ما أبغضت شيئا قط كبغضهما! فقال بحيرا: فبالله الا ما أخبرتني عما أسألك عنه، فقال له: سلني عما بدا لك، فجعل يسأله عن أشياء من حاله في نومه وهيئته وأموره، وجعل رسول الله يخبره، فكان يوافق ذلك ما عند بحيرا من صفته. ثم نظر إلى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من

صفته التي عنده.

فلما فرغ أقبل على عمه أبي طالب فقال له: ما هذا الغلام منك؟  
قال: ابني، قال بحيرا: ما هو بابنك، وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه  
حيا! قال: فإنه ابن أخي. قال: فما فعل أبوه قال: مات وأمه حبلى به.  
قال: صدقت، فارجع بابن أخيك إلى بلده واحذر عليه اليهود، فوالله لئن  
رأوه وعرفوا منه ما عرفت ليبغنه شرا، فإنه كائن لابن أخيك هذا شأن  
عظيم، فأسرع به إلى بلاده.

فلما فرغ عمه من تجارته خرج به حتى أقدمه مكة (١).  
هكذا ينتهي الخبر عند ابن إسحاق، وهكذا نقله عنه الطبري في  
تأريخه، ولكنه روى بعده رواية أخرى أسندها إلى أبي موسى الأشعري  
الأنصاري - المدني - من دون أن يسندها إلى أحد قبله، قال في آخرها:  
فلم يزل يناشده حتى رده، وزوده الراهب بزيت وكعك وبعث معه أبو بكر  
بلالا! (٢).

ورواه الديار بكري في كتابه (تأريخ الخميس) ثم نقل عن الحافظ  
الدمياطي أنه أشكل على هذا الخبر - ارسال أبي بكر بلالا مع الرسول - بأن  
أبا بكر لم يكن يومئذ يملك بلالا بل كان يملكه أمية بن خلف، وانما اشتراه  
أبو بكر بعد ثلاثين عاما! ثم ذهب إلى أن أبا بكر لم يكن في ذلك السفر

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٩١ - ١٩٤ والخبر في السيرة بلا سند، وأسنده الطبري إليه  
عن عبد الله بن أبي بكر. وذكر مثله الكازروني في (المنتقى) بسند طويل إلى داود بن  
الحصين (البحار ١٥: ٤٠٩).

(٢) الطبري ٢: ٢٧٧ - ٢٧٢ ط المعارف وص ٣٤ ط الاستقامة. والسيرة الحلبية ١:  
١٢٠ وسيرة دحلان ١: ٤٩ والبداية والنهاية ٢: ٢٨٥ والثقات لابن حبان ١: ٤٤.

أصلاً! ولذلك قال الذهبي بشأن هذا الخبر: أظنه موضوعاً، بعضه باطل (١) ورواه الترمذي في سننه ثم قال: حسن غريب! وقد نقل الطبري عن الكلبي: ان أبا طالب خرج برسول الله إلى بصرى وهو ابن تسع سنين (٢). والمعروف أن أبا بكر كان أصغر من النبي (صلى الله عليه وآله) بأكثر من سنتين، فكيف يكون ما ذكر؟! وقد ألمح إلى التشكيك فيها جماعة من المؤرخين - كما سبق - منهم أبو الفداء في تأريخه الكبير، وجاء فيه: ان أحد رواتها هو أبو بكر بن أبي موسى عن أبيه الأشعري، وقد دخل في الإسلام في السنة السابعة من الهجرة، ولا بد أن تكون حينئذ من مراسلات الصحابة. وشكك في الرواية: أنها اشتملت على أن أبا طالب أرجع النبي (صلى الله عليه وآله) - كما زعم الراوي - مع

بلال الحبشي وأبي بكر، وقد كانا يوم ذاك أصغر منه سناً، حيث إن أبا بكر في ذلك الوقت لم يتجاوز العاشرة، وبلال الحبشي كان أقل من ذلك فكيف يصح أن يرده أبو طالب إلى مكة من تلك المسافة البعيدة وفي تلك الصحراء المخيفة مع طفلين صغيرين؟! (٣)

ثم الرواية - كما مر - عن أبي موسى الأشعري، وهو أنصاري مدني، والمعروف أنه ولد قبل البعثة بثماني سنين، وقدم إلى المدينة بعد الهجرة بسبع سنين، ورحلة الرسول مع عمه أبي طالب إلى الشام كانت قبل البعثة باثنتين وثلاثين سنة، وقبل الهجرة بخمس وأربعين سنة، وقبل اتصال أبي موسى

---

(١) تأريخ الخميس ١ : ٢٥٩ والسيرة الحلبية ١ : ١٢٠ وسيرة مغلطاي: ١١.

(٢) الطبري ٢ : ٢٧٨.

(٣) البداية والنهاية ٢ : ٢٨٥.

بالرسول بأكثر من خمسين سنة، فكيف روى هذا الخبر بلا اسناد إلى أحد قبله؟!

والرواية الأولى نقلناها عن الصدوق في (اكمال الدين) بسنده إلى ابن عباس، وكانت تنتهي بقول أبي طالب: وعجلت به حتى رددته إلى مكة (١). وقد ذكر الديار بكري الرواية عن ابن عباس أيضا ولكنه جاء في آخرها: فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق قبل ما نبئ (٢) وعلى هذا يكون ايمان أبي بكر قد سبق نبوة النبي فضلا عن ميلاد علي (عليه السلام)! ولهذا قال الصفوري الشافعي: وكان إسلامه قبل ان يولد علي بن أبي طالب (٣) وتوهم النووي أن سن أبي بكر في هذه السفرة كان خمس عشرة، بل عشرين سنة، فقال كان أبو بكر أسبق الناس اسلاما، أسلم وهو ابن عشرين سنة وقيل: خمس عشرة سنة (٤) وقد مر أن خبر ابن عباس كان خليا عن هذه الإضافة، وان المعروف ان أبا بكر كان أصغر من النبي بأكثر من سنتين، ولم يكن مع النبي في رحلته هذه، كما ذهب إليه مغلطاي في سيرته (٥) والدمياطي كما في (تأريخ الخميس) (٦) ولا أظنه الا موضوعا باطلا كما ذهب إليه الذهبي (٧) من موضوعات معاوية كما روى خبرها ابن أبي

(١) اكمال الدين: ١٨٢.

(٢) تأريخ الخميس ١: ٢٦١.

(٣) نزهة المجالس ٢: ١٤٧.

(٤) الغدير ٧: ٢٧٢.

(٥) سيرة مغلطاي: ١١.

(٦) تأريخ الخميس ١: ٢٥٩.

(٧) تأريخ الخميس ٢: ٢٥٩ والسيرة الحلبية ١: ١٢٠. وقال الحسني في سيرته: ولكن تلك المرويات على

كثرتها وشهرتها بين المؤرخين والمؤلفين في سيرته لا يكاد يثبت

منها شيء عند عرضها على أصول علم الدراية، كما أشرنا إلى بعض عيوبها في كتابنا

(الموضوعات في الآثار والأخبار): (سيرة المصطفى: ٤٩) ولكنه عاد في ص ٥٦ فقال

" وإذا كنت قد وقفت موقف المتصلب في كتابي (الموضوعات) من بعض المرويات التي

يرووها المدائني عن بعض من تستروا بصحبة النبي (صلى الله عليه وآله) ورواها غيره من المؤرخين

(كما رواها الصدوق في (اكمال الدين واتمام النعمة) فإنني لا أقف نفس الموقف من

حديث بحيرا الراهب، فمن الجائز أن يكون قد رأى النبي ولكن دوره معه لا يعدو أن

يكون دور من يرقب له النبوة عندما وجد فيه بعض العلامات التي وصفته بها الكتب

القديمة كالنوراة والإنجيل وغيرهما.. أما بقية الأحداث والخوارق التي روتها كتب

التأريخ والحديث وادعت وقوعها في تلك الرحلة، فلو صحت لترك أثرا في مكة وما

جاورها بل في شبه الجزيرة بكاملها، ولم يحدث شيء من ذلك "

وفصل هذا المعنى فقال: " ان تلك الأحداث والكرامات التي يدعيها الرواة،

وبخاصة ما كان منها في طريقه إلى الشام مع تلك الحشود لم تترك أثرا على المكين

الذين رافقوه في تلك الرحلة، فلا محمد قد احتج بها عليهم يوم كانوا يطاردونه من بيت إلى بيت وفي شعاب مكة وبطاحها، ولا حدث أحد من المؤرخين بأن رفاقه في تلك الرحلة كانوا يتحدثون بها لمن رجعوا إليهم في مكة وما جاورها، كل ذلك مما يرجح استبعادها".

وقال: "نبهت في كتابي (الموضوعات) على ما يرويه المحدثون والمؤرخون مما جرى له في طريقه إلى الشام وهو في قافلة تتألف من مائة وثمانين من التجار ومعاونيهم: كحديث الغمامة التي كانت تظله، والمياه التي كانت تتفجر من بطون الصحراء التي كانت تتعرض فيها حياة العشرات من المسافرين للموت عطشا، والأشجار اليابسة التي كانت تعود إليها الحياة فتثمر من ساعتها أنواعا من الثمار، إلى كثير من أمثال ذلك".

هذا، ولم يكن فيما رويناه الا تظليل الغمامة إذا اشتد الحر، وعند نزوله عند الشجرة.

الحديد في شرحه لنهج البلاغة عن المدائني.  
كان الله يسلك بالنبي (صلى الله عليه وآله) طريق المكارم:  
روى الشريف الرضي في " نهج البلاغة " عن علي (عليه السلام) أنه قال في  
وصف الرسول (صلى الله عليه وآله): " ولقد قرن الله به من لدن كان فطيما أعظم  
ملك من

ملائكته، يسلك به طريق المكارم ومحاسن أخلاق العالم ليله ونهاره " (١).  
وروى ابن أبي الحديد في شرحه: أن بعض أصحاب الإمام  
الباقر (عليه السلام) سأله عن قول الله تعالى \* (الا من ارتضى من رسول فإنه يسلك  
من بين يديه ومن خلفه رصدا) \* (٢) فقال (عليه السلام): يوكل الله تعالى بأنبيائه  
ملائكة يحصون أعمالهم، ويؤدون إليهم تبليغهم الرسالة، ووكل بمحمد ملكا  
عظيما منذ فصل عن الرضاع يرشده إلى الخيرات ومكارم الأخلاق، ويصده  
عن الشر ومساوئ الأخلاق (٣).

وروى الطبري في تأريخه بسنده عن محمد بن الحنفية عن أبيه  
علي (عليه السلام) قال: سمعت رسول الله يقول: ما هممت بشئ مما كان أهل  
الجاهلية يعملون به غير مرتين، كل ذلك يحول الله بيني وبين ما أريد من  
ذلك، ثم ما هممت بسوء حتى أكرمني الله برسالته.

---

(١) نهج البلاغة: الخطبة القاصعة: ١٩٢ / المقطع ١١٨ عن سعدة بن صدقة عن  
الباقر (عليه السلام).

(٢) الجن: ٢٧.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٣: ٢٠٧ وعنه في البحار ١٥: ٣٦١.

قلت ليلة لغلّام من قرّيش كان يرعى معي بأعلى مكة: لو أبصرت لي غنمي، حتى أدخل مكة فأسمر (١) بها كما يسمر الشباب فخرجت أريد ذلك، حتى إذا جئت أول دار من دور مكة سمعت عزفا بالدف والمزامير، فقلت: ما هذا؟ قالوا: هذا فلان تزوج ابنة فلان. فجلست أنظر إليهم، فضرب الله على أذني فنمت، فما أيقظني الا مس الشمس، فرجعت إلى صاحبي، فقال: ما فعلت؟ فقلت: ما صنعت شيئاً. ثم أخبرته الخبر. ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك، فقال: افعل. فخرجت فسمعت حين دخلت مكة مثل ما سمعت حين دخلتها تلك الليلة، فجلست أنظر، فضرب الله على أذني، فما أيقظني الا مس الشمس، فرجعت إلى صاحبي فأخبرته الخبر. ثم ما هممت بعدها بسوء، حتى أكرمني الله برسالته (٢). وقال ابن إسحاق: شب رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - والله تعالى يكلّؤه ويحفظه ويحوطه من أقدار الجاهلية، لما يريد به من كرامة ورسالة، حتى بلغ أن كان رجلاً، أفضل قومه مروءة، وأحسنهم خلقاً، وأكرمهم حسباً، وأحسنهم جواراً، وأعظمهم حلماً، وأصدقهم حديثاً، وأعظمهم أمانة حتى ما اسمه في قومه الا الأمين، وأبعدهم عن الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال، تنزهها وتكرما، جمع الله فيه كل ذلك (٣).

(١) سهرة الليل.

(٢) الطبري ٢: ٢٧٩ ورواه عنه ابن أبي الحديد ١٣: ٢٠٧.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ١٩٤ ثم قال: وذكر لي: ان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - كان مما يحدث به عما كان الله يحفظه به في صغره وأمر جاهليته أنه قال: لقد رأيته في غلمان قرّيش ننقل الحجارة لبعض ما نلعب به، فإني اقبل معهم وأدبر، وكلنا قد أخذ إزاره فجعله على عاتقه ليحمل عليه الحجارة فتعري! إذ لکمني لا کم ثم قال: شد عليك إزارك، وما أراه! فأخذته وشدته علي، ثم جعلت أحمل الحجارة على رقبتني وإزاري علي من بين أصحابي.

وقال السهيلي في (الروض الأنف) في التعليق على هذه القصة " وهذه القصة انما وردت في الحديث الصحيح (!) في حين بنیان الكعبة: ان رسول الله كان ينقل الحجارة مع قومه إليها، وكانوا يحملون أزهرهم على عواتقهم لتقيهم الحجارة! وكان رسول الله يحملها على عاتقه وإزاره مشدود عليه، فقال له العباس: يا بن أخي لو جعلت إزارك على عاتقك. ففعل فسقط مغشياً عليه! فضمه العباس إلى نفسه وسأله عن شأنه، فأخبره أنه نودي من السماء: ان اشدد عليك إزارك يا محمد! ثم قال: إزاري إزاري! فشد عليه إزاره، فقام يحمل الحجارة " ثم قال: " فإن صح حديث ابن إسحاق ان ذلك كان في صغره إذ كان يلعب مع الغلمان، فحمله على أن هذا الأمر كان مرتين: مرة في صغره، ومرة في أول اكتهاله (!) عند بنیان الكعبة " وقال القسطلاني قريباً منه في فتح الباري ١: ٤٠١.

اما نحن فنقول: ان صح من هذه القصة شيء فإنما نحتمل قصة ابن إسحاق - وقد

روى نحوه ابن أبي الحديد عن أمالي محمد بن حبيب - اما انه كان ذلك عند اشتهاله!  
بأمر عمه العباس! ومعه رجال قومه كذلك! فهذا مما لا يحتمله عقل أي عاقل قط.  
وللتفصيل انظر الصحيح للسيد جعفر مرتضى ١: ١٣٦ - ١٤٤.



حرب الفجار:  
روى أبو الفرج الإصبهاني: أنه كانت للعرب حروب أربع سميت  
بالفجار، لما استحل فيها من المحارم:  
فالفجار الأول: كان بين كنانة وهوازن. وكان السبب فيه: أن بدر  
ابن معشر الكناني كان حدثا منيعا في نفسه، فحضر سوق عكاظ ومعه حي  
من كنانة، وعقد لنفسه مجلسا يفتخر فيه، فتصدى له الأحيمر بن مازن

ومعه حي من بني هوازن، فكادت الحرب أن تقع ثم رأوا أن الخطب يسير  
فتراجعوا عن الحرب، وحيث كان سوق عكاظ في رجب الحرام سميت  
الحادثة فجارا.

والفجار الثاني: كان بين قريش وهوازن. وكان السبب فيه: أن فتية  
من قريش تعرضوا لامرأة من هوازن، فهاجت الحرب ووقع القتال  
وأريق دماء يسيرة، وكان على قريش حرب بن أمية بن عبد شمس  
فتحمل دية ما وقع وتصالح.

والفجار الثالث: كان بين كنانة وهوازن أيضا. وكان السبب فيه: أن  
رجلا من كنانة كانت عليه دية لرجل من هوازن فافتقر وعجز عنها فلما  
حضرُوا سوق عكاظ قام الرجل صاحب الدية من هوازن فغير بني كنانة  
بذلك، فقام إليه كناني فضربه، فتهايج الحيان إلى الحرب، ثم رأوا أن  
الخطب يسير فتحملت كنانة الدية فتراجعوا.

والفجار الرابع: كان بين كنانة وقريش وبين هوازن وقيس عيلان.  
وكان السبب فيه: ان النعمان بن المنذر ملك الحيرة كان يبعث في كل عام  
قافلة تجارة بالبز والطيب إلى سوق عكاظ لتباع هناك، ثم يشتري له بثمنها  
من ادم الطائف ما يحتاج إليه (١) وكان لا يعرض لها أحد من العرب حتى  
قتل النعمان رجلا من قيس فكان بلعاء بن قيس بعد ذلك يغير على قافلة  
النعمان وكان البراض بن قيس الكناني بمكة في جوار حرب بن أمية بن  
عبد شمس فوثب على رجل من هذيل فقتله، فأخرجه حرب بن أمية من

---

(١) الأغاني ١٩: ٧٤ - ٨٠ ط بولاق، باختصار. والأدم بفتحيتين: جمع الأديم: الجلد  
المدبوغ.

جواره فلحق بالنعمان بن المنذر، فاجتمع عنده بعروة الرحال من هوازن، فقال النعمان لهما: من منكما يجير لطائي - أي القوافل التجارية - فتصدى عروة لذلك، ونازعه البراض، فلما توجه عروة لينصرف بالقافلة (١) قال له البراض الكناني: أتجيرها على كنانة؟! قال: نعم وعلى الخلق كله! فخرج فيها عروة الرحال، وخرج البراض يطلب غفلته، حتى إذا كان في وادي تيمن بعلية نجد (٢) أو أواره قريبة من تيمن إلى جانب فذك، نزل عروة ليلة وجلس في سهرة تغنيه قينة ويشرب فيها الخمر، إلى أن قام فنام، فدخل عليه البراض الكناني ليقتله، فاعتذر إليه عروة فلم يسمع منه وقتله (٣) في الشهر الحرام (٤) شهر رجب (٥) فلذلك سمي الفجار. وكانت قريش وكنانة في الشهر الحرام بعكاظ، وهوازن كذلك، فأتى آت قريشا وقال لهم: ان البراض الكناني قد قتل عروة الرحال من هوازن! فارتحلت كنانة وقريش ولم تشعر هوازن بالأمر ثم بلغ الخبر إلى هوازن فاتبعوا قريشا فأدركوهم قبل أن يدخلوا الحرم، فاقتتلوا حتى جاء الليل، والتقوا بعد هذا اليوم أياما وعلى كل قبيل من قريش وكنانة رئيس منهم، وعلى كل قبيل من قيس وهوازن رئيس منهم. قال ابن إسحاق: وكان قائد قريش وكنانة حرب بن أمية بن عبد شمس (٦) فاقتتلوا في رجب،

- 
- (١) اليعقوبي ٢: ١٥.  
(٢) سيرة ابن هشام ٢: ١٩٦.  
(٣) الأغاني ١٩: ٧٥.  
(٤) سيرة ابن هشام ١: ١٩٦.  
(٥) اليعقوبي ٢: ١٥.  
(٦) سيرة ابن هشام ١: ١٩٦ - ١٩٨.

وكان عندهم الشهر الحرام الذي لا تسفك فيه الدماء، فسمي الفجار لأنهم فجروا في شهر حرام.

أما بنو هاشم من قريش، فقد روي: أن أبا طالب قال: هذا ظلم وعدوان وقطيعة واستحلال للشهر الحرام، فلا أحضره ولا أحد من أهلي! فقال حرب بن أمية وعبد الله بن جدعان التيمي: لا نحضر أمرا تغيب عنه بنو هاشم، فاخرج الزبير بن عبد المطلب مستكرها على رأس قبيل من بني هاشم.

وقالوا لأبي طالب: يا بن مطعم الطير وساقى الحجيج! لا تغيب عنا، فإننا نرى مع حضورك الظفر والغلبة. قال: فاجتنبوا الظلم والعدوان، والقطيعة والبهتان فإنني لا أغيب عنكم.

فقالوا: ذلك لك. فلم يزل يحضر حتى فتح عليهم. فقليل: ان أبا طالب كان يحضر ومعه رسول الله، فإذا حضر هزمت كنانة قيسا، فعرفوا البركة بحضوره.

وروي عن رسول الله انه قال: شهدت الفجار مع عمي أبي طالب، وأنا غلام.

وروي بعضهم: انه شهد الفجار وهو ابن عشرين سنة، وطعن أبا براء ملاعب الأسنة فأرداه عن فرسه، وجاء الفتح من قبله (١).

(١) اليعقوبي ٢: ١١٥ - ١١٦ وقال قبل هذا: شهد رسول الله الفجار وله سبع عشرة سنة.

وقال ابن هشام: حدثني أبو عبيدة النحوي، عن أبي عمرو بن العلاء: انه لما بلغ رسول الله أربع عشرة سنة أو خمس عشرة سنة، هاجت حرب الفجار بين قريش وكنانة وبين قيس عيلان. وشهد رسول الله بعض أيامهم، أخرجه أعمامه معهم. وقال رسول الله " كنت انبل مع أعمامي " أي أرد عليهم نبل عدوهم إذا رموهم بها.

وقال ابن إسحاق: هاجت حرب الفجار ورسول الله ابن عشرين سنة. وانما سمي يوم الفجار بما استحل هذان الحيان: كنانة وقيس عيلان من المحارم بينهم فيه (سيرة ابن هشام ١: ١٩٥ - ١٩٨).

ولهذا قال في (السيرة الحلبية ١: ١٢٨): ان سبب الفجار كان في رجب الحرام اما الحرب فكان في شعبان. وبهذا برر مشاركة أبي طالب ومعه رسول الله في الحرب. ولكن السيد المرتضى رأى أن هذا التوجيه لا يعتمد على أي سند تأريخي، فلم يجد مجالا للتعويل عليه، وشك في صحة القصة. (الصحيح ١: ٩٥).

ولا يخفى ان ابن إسحاق والطبري لم يرويا مشاركة النبي ولا حضوره في الحرب، وانما روى ابن هشام حضوره مع أعمامه ومساعدته لهم في الحرب وهو ابن خمس عشرة سنة. وروي اليعقوبي حضوره فقط وله سبع عشرة سنة، ثم روى عن غيره حضوره ومشاركته في الحرب وهو ابن عشرين سنة (اليعقوبي ٢: ١٥).

وقال المسعودي: كان مولده عليه الصلاة والسلام عام الفيل، وكان بين عام الفيل  
وعام الفجار عشرون سنة (٢: ٢٦٨) وقال: وقد قدمنا في كتابنا الأوسط أخبار  
الأحلاف والفجارات الأربعة: فجار الرجل - أو فجار بدر بن معشر - وفجار القرد،  
وفجار المرأة، والفجار الرابع هو فجار البراض الذي كان فيه القتال وكان النبي  
- صلى الله عليه [وآله] وسلم - قد حضر وشاهد الفجار الرابع (٢: ٢٧٦) وقال:  
انه (عليه السلام) شهد يوم حرب الفجار وذلك في سنة إحدى وعشرين (من مولده) وهي  
حرب كانت بين قريش وقيس عيلان، وكانت لقيس على قريش، وان النبي صلى الله  
عليه [وآله] وسلم لما شاهدها صارت لقريش على قيس، وكان على قريش يومئذ  
عبد الله بن جدعان التيمي، وكانت هذه إحدى الدلائل المنذرة بنبوته (عليه السلام) التيمن  
بحضوره (٢: ٢٨٦). وقد يكون الاختلاف في سن النبي في حضوره الفجار ناشئاً من

ميلاد علي (عليه السلام):  
قال الكليني في " أصول الكافي ": " بعد عام الفيل بثلاثين سنة ولد  
أمير المؤمنين (عليه السلام) " (١).  
وقال الشريف الرضي في " خصائص الأئمة ": ولثلاث عشرة ليلة  
خلت من رجب، بعد عام الفيل بثلاثين سنة، ولد في البيت الحرام  
علي (عليه السلام) (٢).  
وقال شيخه المفيد في " الارشاد ": في " يوم الجمعة الثالث عشر من  
شهر رجب سنة ثلاثين من عام الفيل، ولد - علي (عليه السلام) - بمكة في البيت  
الحرام - ولم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله تعالى - سواه، اكراما من  
الله تعالى جل اسمه له، واجلالا لمحلّه في التعظيم " (٣).  
وذكره معاصراه: المسعودي في " مروج الذهب " قال: " وكان مولده  
في الكعبة.. " (٤) والآخر: الحسن بن محمد القمي في كتابه " تأريخ قم " الذي  
الفه للصاحب بن عباد سنة ٣٧٨ قال: " سنة ثلاثين من عام الفيل، وفي

تعدد الفجارات ووقوعها في طول هذه السنين وعدم تعيين حضوره في الرابع منها.  
(١) أصول الكافي ١: ٤٥٢ وبعده: وبقي بعد قبض النبي ثلاثين سنة وقتل سنة أربعين  
من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة. ثم روى بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: كان  
بين رسول الله وأمير المؤمنين ثلاثون سنة. وكأنه استند إلى هذا الخبر في تأريخ ميلاد  
علي (عليه السلام).

(٢) خصائص الأئمة: ٣٩ ط مشهد.

(٣) الإرشاد: ٩ ط الحيدرية ومسار الشيعة: ٥١ ط مصر.

(٤) مروج الذهب ٢: ٣٤٨ ط بيروت.

رواية: سنة ثمان وعشرين منه، كانت ولادة أمير المؤمنين في الكعبة.. " (١).  
وكشف الشيخ الطوسي عن مصدر القول الأخير في كتابه " مصباح  
المتعهد " فقال: " عن عتاب بن أسيد: ولد.. وللنبي ثمان وعشرون سنة،  
وقبل نبوته باثنتي عشرة سنة، وكذلك عن ابن عياش " (٢).  
وروى الفتال النيسابوري في " روضة الواعظين " عن جابر بن  
عبد الله الأنصاري قال: سألت رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن ميلاد علي بن أبي  
طالب (عليه السلام)، فقال: " لقد سألتني عن خير مولود ولد في شبه المسيح (عليه  
السلام)

كان في زماننا رجل زاهد عابد يقال له: المبرم بن دعيب بن الشقيان، قد  
عبد الله مائتين وسبعين سنة، لم يسأل الله حاجة. فبعث الله إليه أبا طالب،  
فلما أبصره المبرم قام إليه وقبل رأسه وأجلسه بين يديه، ثم قال له: من  
أنت؟ فقال: رجل من تهامة، فقال: من أي تهامة؟ قال: من بني هاشم.  
فوثب العابد فقبل رأسه مرة ثانية ثم قال: يا هذا، ان العلي الأعلى ألهمني  
إلهاما. قال أبو طالب: وما هو؟ قال: ولد يولد من ظهرك، وهو ولي الله  
عز وجل.

فلما كانت الليلة التي ولد فيها علي (عليه السلام) أشرق الأرض، فخرج أبو  
طالب وهو يقول: أيها الناس، ولد في الكعبة ولي الله عز وجل " (٣) ورواه  
ابن شهر آشوب في " المناقب " (٤) والكنجي الشافعي (ت ٦٥٨) في كتابه

---

(١) عن الترجمة الفارسية للحسن بن علي القمي، ترجمه للوزير فخر الدين سنة ٨٦٥  
ص ١٩١ ط سنة ١٣٥٣ هـ.  
(٢) مصباح المتعهد: ٥٦٠ ط حجر.  
(٣) روضة الواعظين: ٩٦.  
(٤) المناقب ١: ٣٥٨ ط قم.

" كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب " مسندا (١).  
وروى المغازلي في " المناقب " مرفوعا إلى علي بن الحسين (عليهما السلام) قال:  
كنا عند الحسين (عليه السلام) إذ أقبلت امرأة قالت: أنا زبدة بنت قريبة بن العجلان  
من بني ساعدة. فقلت لها: فهل عندك شيء تحدثينا به؟ فقالت: إي والله،  
حدثتني أم عمارة الساعدية: أنها كانت ذات يوم في نساء العرب، إذ أقبل  
أبو طالب كئيبا حزينا فقلت له: ما شأنك؟ فقال: ان فاطمة بنت أسد في  
شدة من المخاض. ثم أخذ بيدها وجاء بها إلى الكعبة وقال لها: اجلسي  
على اسم الله " (٢).  
وروى ابن الصباغ المالكي بسنده عن موسى بن جعفر (عليه السلام) قال:  
" دخل النبي (صلى الله عليه وآله) المسجد الحرام يوما فرأى فيه أبا طالب مهموما  
مغموما.

فقال له: يا عم، ما لي أراك مغموما؟ فقال: ان فاطمة قد أخذها الطلق.  
فأخذ النبي بيد أبي طالب وأتيا بفاطمة إلى الكعبة وأدخلها النبي الكعبة  
وقال لها: اجلسي باسم الله، فإن هذا المولود المكرم ينبغي أن يولد في هذا  
الموضع المحرم " (٣).

وروى الصدوق في " الأمالي " و " علل الشرائع " و " معاني الأخبار "  
بسنده عن أبي حمزة الثمالي ثابت بن دينار عن سعيد بن جبير قال: قال  
يزيد بن قعنب: " كنت جالسا مع العباس بن عبد المطلب وفريق من بني

(١) كفاية الطالب: ٢٦٠.

(٢) المناقب لابن المغازلي المالكي: ورواه عنه ابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة:

١٤ ورواه عنه ابن البطريق الحلبي من المائة السادسة مسندا إلى علي بن  
الحسين (عليه السلام)، كما في كتاب: علي وليد الكعبة: ٤٧ ط النجف.

(٣) الفصول المهمة: ١٤ ط الحيدرية.



عبد العزى، بإزاء بيت الله الحرام إذا أقبلت فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين، وكانت حاملا به لتسعة أشهر، وقد أخذها الطلق، فقالت: " يا رب إني مؤمنة بك وبما جاء من عندك من رسل وكتب، واني مصدقة بكلام جدي إبراهيم الخليل، وانه بنى البيت العتيق فبحق الذي بنى هذا البيت، وبحق المولود الذي في بطني.. الا ما يسرت علي ولادتي ".  
فرأينا البيت قد انشق عن ظهره ودخلت فاطمة فيه وغابت عن أبصارنا وعاد إلى حاله. فرمنا أن ينفتح لنا قفل الباب فلم ينفتح، فعلمنا ان ذلك من أمر الله تعالى " (١).  
ورواه الطوسي في " أماليه " بسنده عن الصادق (عليه السلام) عن آبائه، قال: " كان العباس بن عبد المطلب ويزيد بن قعنب جالسين ما بين فريق من بني هاشم إلى فريق من عبد العزى، بإزاء بيت الله الحرام، إذ أتت فاطمة بنت أسد حاملة بأمير المؤمنين.. فوقفت بإزاء البيت الحرام - وقد أخذها الطلق - فرمت بطرفها نحو السماء ودعت.. فلما دعت رأينا البيت قد انفتح من ظهره ودخلت فاطمة فيه وغابت عن أبصارنا ثم عادت الفتحة والترقت بإذن الله..  
وبقيت فاطمة في البيت ثلاثة أيام، وأهل مكة يتحدثون بذلك في أفواه السكك، وتحدث المخدرات في خدورهن. فلما كان بعد ثلاثة أيام انفتح البيت من الموضع الذي كانت دخلت فيه، فخرجت فاطمة وعلي على

---

(١) أمالي الصدوق: ١١٤ وعلل الشرائع ١: ١٣٥ ط النجف. ومعاني الأخبار: ٦٠ ط النجف.

يديها " (١).

وروى الفتال النيسابوري في " روضة الواعظين " خبرا مختصرا عن علي بن الحسين (عليهما السلام) قال:

" إن فاطمة بنت أسد، ضربها الطلق وهي في الطواف، فدخلت الكعبة، فولدت أمير المؤمنين فيها " (٢).

وفي آخر خبر موسى بن جعفر (عليه السلام) قال: " فولدت عليا في الكعبة، طاهرا مطهرا لم يكن فيه كثافة (كذا) وولد مختونا مقطوع السرة، ووجهه يضيئ كالشمس، فسماه أبو طالب عليا، وحمله النبي وأتى به إلى البيت " (٣).

وفي عام الولادة قال صاحب مجلة " العمران " المصرية: عبد المسيح الأنطاكي: " وعام مولده عليه صلوات الله هو العام المبارك الذي بدئ فيه برسول الله (صلى الله عليه وآله)، فأخذ يسمع الهتاف من الأحجار والأشجار ومن السماء،

وكشف عن بصره فشاهد أنوارا وأشخاصا، وفي هذا العام ابتدأ بالتبذل والانقطاع والعزلة في جبل حراء. وكان (صلى الله عليه وآله) ييمن بذلك العام وبولادة سيدنا علي (عليه السلام)، وكان يسميه " سنة الخير والبركة ". وعندما بلغت البشرية بولادة المرتضى قال المصطفى: " لقد ولد لنا الليلة مولود، يفتح الله علينا به أبوابا كثيرة من النعمة

---

(١) أمالي الطوسي ٢: ٣١٧ بثلاثة طرق ورواه ابن شهر آشوب في المناقب ١: ٣٥٩ عنه (عليه السلام) مختصرا.

(٢) روضة الواعظين: ١٠٠.

(٣) الفصول المهمة: ١٤ ط الحيدرية.

والرحمة " وكان قوله هذا أول نبؤته، فإن المرتضى - عليه صلوات الله - كان ناصره والمحامي عنه وكاشف الغماء عن وجهه، وبسيفه ثبت الإسلام ورسخت دعائمه وتمهدت قواعده " (١).

حلف الفضول:

وانتهى الفجار في شوال، وفي ذي القعدة كان حلف الفضول (٢). قال اليعقوبي " وكان سبب حلف الفضول: أن قريشا تحالفت أحلافًا كثيرة على الحماية والمنعة:

فتحالف المطيبون، وهم: بنو عبد مناف، وبنو أسد، وبنو زهرة، وبنو " تيم "، وبنو الحارث بن فهر، على أن لا يسلموا الكعبة، ما أقام جراء، وثبير، وما بل بحر صوفة وصنعت عاتكة أو البيضاء بنت عبد المطلب طيبًا

-----  
(١) مجلة العمران المصرية، كما في كتاب: علي وليد الكعبة: ٦١ ولم يعين عدد المجلة ولا سنتها.

علق الصحفي المصري عبد المسيح الأنطاكي بكلامه هذا على قصيدته " العلوية المباركة " التي تحتوي على خمسة آلاف بيت في حياة أمير المؤمنين (عليه السلام) من دون أن يستند في ذلك إلى مصدر من حديث أو تأريخ، وإن كان كلامه هذا مما يساعد عليه الاعتبار بسائر الأخبار المعتبرة.

وعلى المعتبر من الخبر في تأريخ ولادته (عليه السلام) يكون عمره عند بعثة الرسول (صلى الله عليه وآله) عشر سنين، وعلى ما رواه الطوسي عن ابن عياش وابن غياث يكون عمره في الثانية عشرة وعلى الأكثر في الثالثة عشرة، وعند اعلان الدعوة وتعميمها في الخامسة عشرة أو السادسة عشرة من عمره.

(٢) مروج الذهب ٢: ٢٧٠.

فغمسوا أيديهم فيه (فسموا المطيبين).

وتحالفت اللعقة، وهم: بنو عبد الدار، وبنو مخزوم، وبنو جمح، وبنو سهم، وبنو عدي، على أن يمنع بعضهم بعضا ويعقل بعضهم عن بعض، وذبحوا بقرة فغمسوا أيديهم في دمها، (فسموا لعقة الدم، والأحلاف). فكانت قريش (أي الأحلاف) تظلم في الحرم الغريب ومن لا عشيرة له:

حتى أتى رجل من بني أسد بن خزيمة بتجارة فاشتراها رجل من بني سهم (١) فأخذها السهمي وأبى أن يعطيه الثمن، فكلم قريشا واستجار بها وسألها إعانته على أخذ حقه فلم يأخذ له أحد بحقه، فصعد الأسدي أبا قبيس فنادى بأعلى صوته:

يا آل فهر لمظلوم بضاعته \* بيطن مكة نائي الأهل والنفر  
إن الحرام لمن تمت كرامته \* ولا حرام لثوب الفاجر الغدر  
وقيل: إن الرجل كان قيس بن شيبه السلمي باع متاعا من أبي خلف الجمحي وذهب بحقه، فقال هذا الشعر. وقيل: بل قال:  
يا آل قصي كيف هذا في الحرم \* وحرمة البيت وأخلاق الكرم  
أظلم، لا يمنع مني من ظلم (٢).

فكان أول من سعى في ذلك الزبير بن عبد المطلب فمشى في قبائل

---

(١) صرح البلاذري في أنساب الأشراف ٢: ١٢ وكذلك المسعودي أنه: العاص بن وائل السهمي أبو عمرو بن العاص، ولعل الرواة اتقوه فكنوا عنه ولم يصرحوا به. ورواها ابن أبي الحديد ١٥: ٢٥ عن الزبير بن بكار وزاد في الشعر: هل منصف من بني سهم فمرتجع \* ما غيوا، أم حلال مال معتمر (٢) اليعقوبي ٢: ١٧.

قريش فاجتمعوا في دار الندوة، وهم: بنو هاشم، وبنو المطلب، وبنو زهرة، وبنو تيم، وبنو الحارث بن فهر، فاتفقوا على أنهم ينصفون المظلوم من الظالم. ثم ساروا إلى دار عبد الله بن جدعان فتحالفوا هنالك. وقال الزبير ابن عبد المطلب في ذلك:

حلفت لنعقدن حلفا عليهم\* وان كنا جميعا أهل دار  
نسميه الفضول إذا عقدنا\* يعز به الغريب لدى الجوار  
ويعلم من حوالي البيت أنا\* أباة الضيم نهجر كل عار (١)  
ثم أنصفوا الرجل التاجر الغريب من القرشي العاص بن وائل السهمي (٢).

فروى ابن إسحاق بسنده عن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - أنه كان يقول لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفا ما أحب أن لي به حمر النعم، ولو ادعى به في الإسلام لأجبت " (٣).  
ثم روى: أنه كان بين الحسين بن علي (عليه السلام) وبين الوليد بن عتبة بن أبي سفيان - والوليد يومئذ أمير على المدينة أمره عليها عمه معاوية بن أبي

- 
- (١) مروج الذهب ٢: ٢٧١. الطبقات الكبرى ١: ١٢٩ ط بيروت.  
(٢) البداية والنهاية ٢: ٢٩٢ والسيرة الحلبية ١: ١٣٢ وسيرة دحلان ١: ٥٣.  
(٣) سيرة ابن هشام ١: ١٤١ وأنساب الأشراف ٢: ١٢ - ١٥ بخمسة طرق وألفاظ متقاربة واليعقوبي ٢: ١٧ والبداية والنهاية ٢: ٢٩٣ وتأريخ الخميس ١: ٢٦١ والسيرة الحلبية ١: ١٣١ والسيرة النبوية لدحلان ١: ٥٣ وروى البلاذري أنه قدم مكة رجل تاجر من خثعم ومعه ابنة له يقال لها: القتول، فعلقها نبيه بن الحجاج السهمي فلم يبرح حتى نقلها إلى منزله بالقهر والغلبة! فدل أبوها على أهل حلف الفضول فأتاهم فأخذوها من نبيه ودفعوها إلى أبيها (أنساب الأشراف ٢: ١٤).

سفيان - منازعة في مال كان بينهما بذي المروة - قرية بوادي القرى - فكان الوليد تحامل على الحسين (عليه السلام) في حقه، فقال له الحسين: أحلف بالله لتنصفني من حقي أو لآخذن سيفي ثم لأقومن في مسجد رسول الله، ثم لأدعون بحلف الفضول!.

وكان عبد الله بن الزبير عند الوليد فقال: وأنا أحلف بالله لئن دعا به لآخذن سيفي ثم لأقومن معه حتى ينصف من حقه أو نموت جميعاً!.

وبلغ هذا المسور بن مخرمة بن نوفل الزهري فقال مثل ذلك!.

وبلغ ذلك إلى عبد الرحمن بن عثمان التيمي فقال مثل ذلك!.

فلما بلغ ذلك الوليد بن عتبة أنصف الحسين من حقه حتى رضي (عليه السلام) (١) ثم روى: أن محمد بن جبير بن مطعم العدوي قدم على عبد الملك بن مروان - وكان محمد بن جبير أعلم الناس بقريش - فقال له عبد الملك: يا أبا سعيد ألم تكن نحن وأنتم - يعني بني عبد شمس وبني نوفل ابن عبد مناف - في حلف الفضول؟ قال: أنت أعلم، قال عبد الملك: لتخبرني يا أبا سعيد بالحق من ذلك. فقال: لا والله، لقد خرجنا نحن وأنتم منه! قال: صدقت (٢).

وقد روى أبو هلال العسكري الخبر الذي رواه ابن إسحاق عن تحامل الوليد على حق الإمام الحسين (عليه السلام) في أرض له بذي المروة، على

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٤٢ وأنساب الأشراف ٢: ١٤ والبداية والنهاية ٢: ٢٩٣ والسيرة الحلبية ١: ١٣٢ والسيرة النبوية لدحلان ١: ٥٣ والكامل لابن الأثير ٢: ٤٢.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ١٤٣ والبلاذري في أنساب الأشراف ٢: ١٤ عن الواقدي والكلبي وشرح النهج للمعتزلي ١٥: ٢٢٧ عن الزبير بن بكار.

غير ما رواه ابن إسحاق، فقال: كان بين الحسين (عليه السلام) وبين معاوية كلام في أرض للحسين. فقال الحسين لابن الزبير: خيره في ثلاثة والرابعة الصيلم - أي الصدام المسلح - : أن يجعلك أو ابن عمر بيني وبينه، أو يشتريه مني، أو يقر بحقي ثم يسألني أن أهبه له، فإن أبي فوالذي نفسي بيده لأهتفن بحلف الفضول (١).

وليس مفاد نداء ابن الزبير بحلف الفضول إلى جانب الإمام الحسين (عليه السلام) أنه كان وفيًا مخلصًا في ذلك، بل كان إلى معاوية وعامله الوليد أقرب منه إلى الحسين (عليه السلام)، ولكنه كان يتعزز بهذا وأمثاله.

فقد جاء في رواية لأبي الفرج: أن معاوية قدم المدينة فلم يزره الإمام الحسين (عليه السلام) فأظهر معاوية انزعاجه من ذلك، فأغراه به ابن الزبير! فلم يستجب له معاوية، فقال له ابن الزبير: أما والله اني وإياه ليد عليك بحلف الفضول! فقال له معاوية: من أنت وحلف الفضول؟! (٢).

ومما ورد في قدوم محمد بن جبير بن مطعم على عبد الملك بن مروان وسؤاله منه عن دخول بني عبد شمس في حلف الفضول، يظهر أنهم كانوا بصدد تقرير هذا المعنى على الناس، ولذلك روى راويتهم أبو هريرة: أن بني أمية كانوا في حلف الفضول، وأن أبا سفيان كان ممن دعا الناس إليه مع العباس بن عبد المطلب، ولعل حشر العباس معه لتبديد التهمة عن الرواية. وإن كان لم يتابعه عليه أحد بل أنكره غير واحد من المؤرخين (٣).

(١) الأوائل ١: ٧٣، ٧٤.

(٢) الأغاني ٨: ١٠٨ ط ساسي.

(٣) السنن الكبرى للبيهقي. البداية والنهاية ٢: ٢٩١ والسيرة الحلبية ١: ١٣١ والسيرة النبوية لدحلان ١: ٥٣.

وقد قرر غير واحد من المؤرخين أن سببه كان عصيان العاص بن وائل السهمي على الرجل التاجر الغريب وحبسه حقه، وقد سبق أن بني سهم وبني عبد شمس كانوا من الأحلاف في لعقة الدم، فيكون معنى دعوة أبي سفيان إليه ودخول بني أمية فيه أنهم دخلوا في حلف خلاف حلف الأحلاف في لعقة الدم، وهذا ما لم يقله أحد.

وقد روى ابن إسحاق عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه قال: ما كان من حلف في الجاهلية فإن الإسلام لم يزد إلا شدة (١).

وروى ابن منظور هذا الحديث في "لسان العرب" فقال: يريد المعاقدة على الخير ونصرة الحق، وبذا يجتمع هذا الحديث وحديث آخر له هو "لا حلف في الإسلام" على أن يكون المراد من هذا الحديث الثاني النهي عما كانت تفعله الجاهلية من المحالفة على الفتن والقتال بين القبائل والغارات.

وقيل: إن الحديث الثاني وهو "لا حلف في الإسلام" جاء لاحقاً، قاله الرسول - صلى الله عليه وآله [وآله] وسلم - زمن الفتح، فهو ناسخ للحديث الأول (٢).

ولعل خصوصية بعد الفتح أن يشمل امضاؤه (صلى الله عليه وآله) في هذا الحديث للحلف الذي كان قد عقده جده عبد المطلب مع جمع من خزاعة، فلما قتلت قريش عدداً من خزاعة استنصروا النبي استناداً إليه فكان فتح مكة مستنداً

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ١٤٠ وعن الترمذي ٤: ١٤٦ وفتح الباري ٨: ١٧٣ والمصنف للحافظ عبد الرزاق ١٠: ٣٧٠ وفي هامشه عن مسلم والدارمي.

(٢) لسان العرب مادة حلف، وعنه في هامش سيرة ابن هشام ١: ١٤٠.



إليه.

وهذا يدل على أن الإسلام بما أ نه مع مقتضيات العقل والفطرة الطبيعية الإنسانية لذلك يستجيب لكل ما ينسجم مع أهدافه السامية مما فيه خير الانسان وصلاحه. وقد أمضى هذين الحلفين من عبد المطلب مع خزاعة والزبير في حلف الفضول لما فيهما من الفضل والعدل، ولو كان هناك أي حلف آخر ينسجم مع أهدافه لأَمْضاه كذلك. أما ما رَووه عنه (صلى الله عليه وآله) مما

يدل على لزوم التمسك بكل الأحلاف الجاهلية فإنما هي دعوة خبيثة مريضة في أغراضها اللا إسلامية.

أما عن علل استجابة من استجاب لهذا الحلف فبإمكاننا أن نعد ثلاثة عوامل:

أ - استجابة لنداء الوجدان الأخلاقي الانساني والدافع الفطري وحكم عقولهم.

ب - حفاظا على قدسية مكة المكرمة وكرامة أهلها في نفوس العرب أي تأرا لكرامتهم.

ج - دفاعا عن منافعهم ومصالحهم المادية في قوافلهم ورحلاتهم التجارية ووفود العرب إليهم.

رعي النبي (صلى الله عليه وآله) للغنم:

لم يرو عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان يرعى

الأغنام، اللهم الا ما رواه الشيخ الصدوق في (علل الشرائع)، بسنده إلى الإمام الصادق (عليه السلام) أنه قال " ما بعث الله نبيا قط حتى يسترعيه الغنم، يعلمه بذلك رعيه الناس " وأيضا فيه عنه (عليه السلام) قال: " إن الله عز وجل أحب

لأنبيائه من الأعمال: الحرث والرعي، لئلا يكرهوا شيئاً من قطر السماء " (١) ورواه الكليني في (فروع الكافي) هكذا " إن الله جعل أرزاق أنبيائه في الزرع والضرع، لئلا يكرهوا شيئاً من قطر السماء " (٢). ورواه البخاري بسنده إلى أبي هريرة عنه أنه كان يقول " ما بعث الله نبياً الا رعى الغنم. فقال أصحابه: وأنت؟ قال: نعم، كنت أرهاها على قراريط، لأهل مكة " (٣) وبما أن الخبر مشتمل على جملة " لأهل مكة " لذلك ذكره البخاري في كتاب الإجارة، ولذلك فسروا القراريط بأنها: أجزاء الدراهم والدنانير يشتري بها الحوائج الحقيرة! ولكن في شرح الحديث في (فتح الباري) نقل عن إبراهيم الحربي أنه كان يقول: ان العرب ما كانت تعرف القراريط، وانما هي اسم لمكان في مكة. ويؤيد هذا أن لفظ الخبر في بعض رواياته: بالقراريط، وفي أخرى: بأجساد، مما يفيد أن القراريط وأجسادا اسم لمكان واحد أو متداخل أو

- 
- (١) علل الشرائع: ٢٣.  
(٢) فروع الكافي ١: ٤٠٣ أضيف إلى ذلك ما رواه الطبري في تأريخه بسنده عن محمد ابن الحنفية عن أبيه علي (عليه السلام) قال: " سمعت رسول الله يقول: " قلت ليلة لغلام من قريش كان يرعى معي بأعلى مكة - لو أبصرت لي غنمي حتى أدخل مكة - " (الطبري ٢: ٢٧٩ ورواه عنه ابن أبي الحديد في شرح النهج).  
وأضيف إليه ما نقله الشيخ الطبرسي في " إعلام الوري " عن علي بن إبراهيم القمي في كتابه قال: " وكان بين الجبال يرعى غنما لأبي طالب " (إعلام الوري: ٣٦ والمناقب ١: ٤٣ وليس في تفسيره).  
(٣) فتح الباري وبهامشه البخاري ٤: ٣٦٣ وسيرة ابن هشام ١: وعنه في السيرة الحلبية ١: ١٢٥ وسيرة دحلان ١: ٥١.

متقارب. ولا يضر لفظ: على قراريط، إذ هو اسم جبل كما نقله الطريحي في (المجمع) عن الجوهري قال " وأما القيروط الذي جاء في الحديث فقد جاء تفسيره فيه: أ نه مثل جبل أحد " فيكون المعنى: أ نه (صلى الله عليه وآله) قد رعى الغنم

على ذلك الجبل بأجياد، وهذا هو الأوفق بالاعتبار فان الرعي لا يكون في سهل مكة في البلد.

وحاول بعضهم أن يوجه فهم البخاري للحديث بما نقل في (فتح الباري) عن بعضهم قولهم: لا يعرف مكان في مكة بهذا الاسم. ورده السيد المرتضى العاملي بقوله: ان عدم معرفته الان لا يستلزم عدم معرفته في ذلك الزمان (١).

فلا يبقى الا أن نشك قويا في أن يكون (صلى الله عليه وآله) قد رعى لغير أهله بأجر، ولا يجدي البخاري لفظ رواية عن أبي هريرة: لأهل مكة، فإن بعضها يقول: لأهلي.

وإذا كان الراوي هو أبو هريرة فلم يبق ما يعين معنى إجارة رسول الله نفسه لأهل مكة.

على أن أبا هريرة ممن لا يمكن الاعتماد عليه أصلا. هذا، وقد روى اليعقوبي وابن كثير عن عمار بن ياسر أ نه قال: " أ نه ما كان أجيرا لأحد قط " (٢).

وقد تقول في (فتح الباري) شرحا لفلسفة رعيه للغنم، وتبعه بعض

---

(١) الصحيح ١: ١٠٩.

(٢) اليعقوبي ٢: ٢١. والبداية والنهاية: ٢٩٦.

كتاب السيرة كالحلي وزيني دحلان (١) ولا نراه يتفق والقواعد العقائدية بشأن الأنبياء والمرسلين. فان صح رعيه للغنم أصلا - وهو الصحيح - فلا علة له سوى ما جاء في رواية الشيخ الصدوق عن الإمام الصادق (عليه السلام)، في كتابه (علل الشرائع).

ويمكن تفصيل ذلك التعليل بما نقله السيد المرتضى العاملي من قول البعض: إن الرعي فيه تحمل مسؤولية آحاد متفرقة، وهو يناسب المهمة التي سوف توكل إليه، الأمر الذي من شأنه أن يروض النفس ويزيدها اندفاعا نحو طلب الخير للآخرين من رعايته لهم والحرص على ما ينفعهم. وقد كان الله تعالى يهتم في رفع مستوى تحمل وملكات وقدرات نبيه ليواجه المسؤولية العظمى، ولكن بالطرق العادية والطبيعية، كما هو معلوم " (٢).

السفر الثاني للنبي (صلى الله عليه وآله) إلى الشام، وزواجه بخديجة: روى القطب الراوندي في كتابه (الخرائج والجرائح)، عن جابر أنه قال: كان سبب تزويج خديجة محمدا: أن أبا طالب قال: يا محمد: إنني أريد أن أزوجه، ولا مال لي أساعدك به، وإن خديجة قرابتنا، وتخرج كل سنة قريشا في مالها مع غلمانها، يتجر الرجل لها ويأخذ وقر بغير مما أتى به.

---

(١) فتح الباري ٤: ٣٦٤ وسيرة دحلان ١: ٥١ والسيرة الحلبية ١: ١٢٦ وقال فيه: ان رعي الغنم صعب لأنه أصعب البهائم، وهو يوجب أن يستشعر القلب رافة ولطفاً، فإذا انتقل إلى رعاية البشر كان قد هذب أولاً من الحدة الطبيعية والظلم الغريزي!.

(٢) الصحيح ١: ١١٠.

فهل لك أن تخرج؟ قال: نعم.  
فخرج أبو طالب إليها وقال لها ذلك، ففرحت وقالت لغلامها ميسرة:  
أنت وهذا المال كله بحكم محمد (صلى الله عليه وآله).  
وربحا في ذلك السفر ربحا كثيرا. فلما انصرفا قال ميسرة: لو تقدمت  
يا محمد إلى مكة وبشرت خديجة بما قد ربحنا لكان أنفع لك! فتقدم محمد  
على راحلته.

وكانت خديجة في ذلك اليوم جالسة في غرفة لها مع نسوة، فظهر لها  
محمد راكبا، ونظرت خديجة إلى غمامة عالية على رأسه تسير بسيره!.  
فقالت: إن لهذا الراكب لشأنا عظيما ليته جاء إلى داري! فإذا هو محمد  
قاصد إلى دارها، فنزلت حافية إلى باب الدار! فلما رجع ميسرة حدث:  
أنه ما مر بشجرة ولا مدرة الا قالت: السلام عليك يا رسول الله! ولما  
رأى بحيرا الراهب الغمامة تسير على رأسه حيثما سار تظللته النهار، خدمنا.  
فقالت: يا محمد اخرج واحضرني عمك أبا طالب الساعة.

ثم بعثت إلى (ابن ١) عمها ورقة بن نوفل بن أسد: أن زوجني من  
محمد إذا دخل عليك.

فلما حضر أبو طالب قالت: اخرج إلى (ابن) عمي ليزوجني من  
محمد، فقد قلت له في ذلك،

---

(١) فيه وفي الكافي ٥: ٣٧٥ والسيرة الحلبية ١: ١٢٩ أن ورقة كان عم خديجة، وهو  
غير صحيح لأن ورقة هو ابن نوفل بن أسد وخديجة هي بنت خويلد بن أسد، فهما  
ابنا عم.

فقاما ودخلا على (ابن) عمها، وخطبها أبو طالب منه (١).  
الخاطب أبو طالب:

وروى الكليني في (فروع الكافي) بسنده عن أبي عبد الله  
الصادق (عليه السلام) أنه قال:

لما أراد رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن يتزوج خديجة بنت خويلد، أقبل أبو  
طالب في أهل بيته ومعه نفر من قريش حتى دخل على ورقة بن نوفل  
(ابن) عم خديجة، فابتدأ أبو طالب بالكلام فقال:

" الحمد لرب هذا البيت، الذي جعلنا من زرع إبراهيم وذرية  
إسماعيل، وأنزلنا حرماً آمناً، وجعلنا الحكام على الناس، وبارك لنا في بلدنا  
الذي نحن فيه.

ثم إن ابن أخي هذا - يعني رسول الله - لا يوزن برجل من قريش  
الا رجح، ولا يقاس بأحد منهم الا عظم عنه، ولا عدل له في الخلق، وان  
كان مقلاً في المال، فإن المال رقد جار وظل زائل. وله في خديجة رغبة  
ولها فيه رغبة. وقد جئناك لنخطبها إليك برضاها وأمرها. والمهر علي في  
مالي، الذي سألتموه، عاجله وآجله. وله - ورب هذا البيت - حظ عظيم  
ودين شائع ورأي كامل " ثم سكت أبو طالب.

فتكلم ابن عمها وتلجلج، وقصر عن جواب أبي طالب وأدركه  
القطع والبحر، وكان رجلاً من القسيسين (٢).

(١) البحار ١٦: ٣ و ٤ عن الخرائج: ١٤٠ بتصرف.

(٢) وعليه فلا يصح ما رواه في البحار ١٦: ١٩ عن الكازروني في كتابه (المنتقى) عن الواقدي قال: فلما  
أتم أبو طالب خطبته تكلم ورقة بن نوفل فقال: " الحمد لله الذي

جعلنا كما ذكرت، وفضلنا على ما عدت، فنحن سادة العرب وقادتها، وأنتم أهل  
ذلك كله، لا تنكر العشيرة فضلكم، ولا يرد أحد من الناس فخركم وشرفكم. وقد  
رغبنا بالاتصال بحبلكم وشرفكم. فاشهدوا علي - معاشر قريش - بأنني قد زوجت  
خديجة بنت خويلد من محمد بن عبد الله على أربعمئة دينار " ثم سكت ورقة.  
وتكلم أبو طالب وقال: قد أحببت أن يشركك عمها، فقال عمها: اشهدوا علي  
- يا معشر قريش - أنني قد أنكحت محمد بن عبد الله خديجة بنت خويلد، وشهد علي  
بذلك صناديد قريش. فأمرت خديجة جواربها أن يرقصن ويضربن بالدفوف!  
وقالت: يا محمد مر عمك أبا طالب ينحر بكرة من بكراتك واطعم الناس على  
الباب! وهلم فتم القيلولة مع أهلك!.

فقال خديجة مبتدئة: يا (ابن) عماه انك وان كنت أولى بنفسى منى  
فى (الغىاب) فلىست أولى بى من نفسى فى الشهود. قد زوكتك يا محمد  
نفسى، والمهر على فى مالى، فأمر عمك فىلنحر ناقة فىلولىم بها، وادخل على  
أهلك.

فقال أبو طالب: اشهدوا عليها بقبولها محمدا، وضمنها المهر فى مالها.  
فقال بعض قرىش: وا عجباه! المهر على النساء للرجال؟!  
فغضب أبو طالب غضبا شديدا وقام على قدميه وقال: إذا كانوا مثل  
ابن أخى هذا طلبت الرجال بأعلى الأثمان وأعظم المهر، وإذا كانوا أمثالكم  
لم يزوجوا الا بالمهر الغالى!  
ونحر أبو طالب ناقة. ودخل رسول الله (صلى الله عليه وآله) بأهله (١).

---

(١) البهار ١٦: ١٣، ١٤ عن فروع الكافى ٥: ٣٧٤.

من تولى تزويج خديجة؟! من تولى الصدوق في: (كتاب من لا يحضره الفقيه) مرسلا: أنه لما تزوج النبي خديجة بنت خويلد خطبها أبو طالب إلى أبيها - ومن الناس من يقول إلى عمها - ثم روى الخطبة ثم قال: فتزوجها ودخل بها من الغد، فكان أول ما حملت ولدت عبد الله بن محمد (صلى الله عليه وآله) (١). وروى ابن إسحاق في سيرته: أن خديجة بنت خويلد عرضت على رسول الله أن يخرج في مالها إلى الشام تاجرا مع غلامها ميسرة، فقبل رسول الله وخرج حتى قدم الشام، فباع سلعته واشترى ما أراد، ثم أقبل قافلا إلى مكة ومعه ميسرة، فلما قدم مكة على خديجة حدثها ميسرة عن قول الراهب وعما كان يرى من اظلال الملكين إياه. فلما أخبرها ميسرة بما أخبرها به بعثت إلى رسول الله فقالت له: يا بن عم، اني قد رغبت فيك لقرابتك وسطتك في قومك وأمانتك وحسن خلقتك وصدق حديثك. ثم عرضت عليه نفسها. فلما قالت ذلك لرسول الله ذكر ذلك لأعمامه. فخرج معه عمه حمزة

---

(١) البحار عن كتاب من لا يحضره الفقيه ٣: ٣٩٧ ح ٤٣٩٨ وروى الخطبة الطبرسي في إعلام الوری: ١٤٠ وابن شهر آشوب في المناقب ١: ٤١، ٤٢ عن الجويني في السيرة عن الحسن والواقدي وأبي صالح والعتبي، وعن ابن بطة في الإبانة، وعن الزمخشري في ربيع الأبرار وفي تفسيره، وعن الخرجوشي في شرف المصطفى وروى الخطبة يعقوبي في تأريخه عن عمار بن ياسر ٢: ٢٠ والأوائل ١: ١٦٢. والسيرة الحلبية ١: ١٣٩.



ابن عبد المطلب حتى دخل على خويلد بن أسد، فخطبها إليه فتزوجها (١). بل مر أن الذي نهض معه (صلى الله عليه وآله) هو أبو طالب، وهو الذي خطب خطبة النكاح، وكان أسن من حمزة، وهو الذي كفل محمداً، فلم يكن حمزة ليتزعم الأمر دون أبي طالب، وأبو طالب هو أخو عبد الله لأمه دون سائر إخوانه أبناء عبد المطلب. وحمزة لا يكبر النبي إلا بسنتين أو أربع. وانفرد ابن إسحاق بأن خويلدا أبرم هذا الزواج، أما غير ابن إسحاق فقد ذكروا أن خويلدا كان قد قتل في حرب الفجار أو مات في عامه (٢) وأن الذي زوج خديجة ابن عمها ورقة بن نوفل بن أسد كما مر، أو

-----  
(١) سيرة ابن هشام ١: ١٩٩ - ٢٠١ وليس في سيرة ابن هشام ما رواه الحلبي في سيرته ١: ١٣٨ عن ابن إسحاق: أن خديجة قالت له: يا محمد ألا تتزوج؟ قال من؟ قالت: أنا! قال: ومن لي بك؟ أنت أيم قريش وأنا يتيم قريش! وترده الأخبار المعتبرة في الباب سيما ما في خطبة أبي طالب من نعت النبي (صلى الله عليه وآله) وبني هاشم.

(٢) الخبر في طبقات ابن سعد ١: ١٣٢، ١٣٣ عن الواقدي قال: الثبت عندنا المحفوظ عن أهل العلم من حديث عروة بن الزبير عن عائشة، وعن عكرمة عن ابن عباس: أن عمها عمرو بن أسد زوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأن أباهما مات قبل الفجار. وذكره الطبري ٢: ٢٨٢. والكامل ١: ٢٥ ونقل أصل خبر وفاته في عام الفجار المجلسي في البحار ١٦: ١٩ عن الكازروني في المنتقى عن الواقدي أيضاً. وذكر الخبر اليعقوبي ٢: ٢٠. وتأريخ الخميس ١: ٢٦٤. والسيرة الحلبية ١: ١٣٨. وكشف الغمة ٢: ١٣٩ عن كتاب معالم العترة النبوية للجناباذي الحنبلي عن ابن عباس أيضاً. وذكر الطبرسي مثل ابن إسحاق في إعلام الوری: ١٣٩ ثم قال: وقيل: زوجها عمها عمرو بن أسد.

عمها عمرو بن أسد (١)، أو أخوها عمرو بن خويلد بن أسد، كما في (الروض الأنف) و (شرح المواهب).

خديجة تعرض نفسها على النبي (صلى الله عليه وآله):  
وجاء في رواية اليعقوبي عن عمار بن ياسر ما يفيد أن خبر سفر النبي بأموال خديجة إلى الشام وأن خديجة أحبته حيث حدثها غلامها ميسرة بأخباره، وأنها بعثت إلى النبي (صلى الله عليه وآله) فعرضت نفسها عليه... كان هذا قد شاع في الناس يومذاك فكانوا يقولون: إنها استأجرته بشئ من أموالها، وكان عمار بن ياسر يقول " أنا أعلم الناس بتزويج رسول الله خديجة بنت خويلد... انه ما كان مما يقول الناس انها استأجرته بشئ، ولا كان أجيرا لأحد قط...".

بل كنا نمشي يوما بين الصفا والمروة إذ بخديجة بنت خويلد وأختها هالة، فلما رأت رسول الله جاءني هالة أختها فقالت: يا عمار ما لصاحبك حاجة في خديجة؟ قلت: والله ما أدري. فرجعت فذكرت ذلك له، فقال: ارجع فواضعها وعدّها يوما نأتيها فيه، ففعلت.  
فلما كان ذلك اليوم أرسلت إلى عمرو بن أسد (عمها) وطرحت عليه حبرا ودهنت لحيته بدهن أصفر...

ثم جاء رسول الله في نفر من أعمامه، يتقدمهم أبو طالب، فخطب أبو طالب فقال. ثم روى الخطبة المذكورة ثم قال: فتزوجها وانصرف (٢).

(١) المصادر السابقة في الهامش ١.

(٢) اليعقوبي ٢: ٢٠ والبداية والنهاية: ٢٩٥.

ونقل الخبر محقق البحار المرحوم الرباني الشيرازي بهامش البحار ١٦: ١٩ وعلق عليه يقول: " قلت: فيها غرابة وشذوذ، ولم يرد ذلك من طرق الإمامية بل ورد من طريق لا يعتمد عليه " وذلك لأنه يشتمل على أن خديجة سقته ذلك اليوم، أي الخمر، فلما أصبح أنكر ثم أمضاه!

هذا، ولم يرد لفظ الاستيجار فيما نعلم من الأخبار الا في أخبار  
ثلاثة:

الأول: ما رواه الصدوق في (اكمال الدين) بسنده إلى بكر بن عبد الله  
الأشجعي عن آبائه: أن رفاق رسول الله في سفره إلى الشام قالوا لأبي  
المويهب الراهب عنه: انه يتيم أبي طالب أجير خديجة (١).  
ورواه ابن شهر آشوب في (المناقب) (٢).

الثاني: ما ساقه ابن شهر آشوب في " المناقب " أيضا قال: كانت  
خديجة قد استأجرت النبي (صلى الله عليه وآله) على أن تعطيه بكرين ويسير مع  
غلامها

ميسرة إلى الشام (٣).

الثالث: ما رواه الدولابي الحنفي في " الذرية الطاهرة " بسنده عن  
الزهري قال: لما استوى رسول الله وبلغ أشده - وليس له كثير مال -  
استأجرت خديجة - بنت خويلد إلى سوق حباشة - وهو سوق بتهامة  
واستأجرت معه رجلا آخر من قريش. فقال رسول الله: ما رأيت من  
صاحبة لأجير خيرا من خديجة (٤) ورواه الطبري في تأريخه عن ابن سعد

---

(١) كشف الغمة ٢: ١٣٥، ١٣٦. وذكر مثله الطبرسي في إعلام الوری: ١٣٩.

(٢) اكمال الدين: ١٨٦.

(٣) مناقب آل أبي طالب ١: ٤١ ط قم.

(٤) الذرية الطاهرة: ٤٩ ورواه الأربلي في كشف الغمة ٢: ١٣٥، ١٣٦ ط تبريز عن كتاب " معالم العترة  
النبوية " للجنابزي الحنبلي بسنده عن الزهري أيضا. وذكر مثله  
الطبرسي في إعلام الوری: ١٣٩ ط النجف.

صاحب الطبقات بسنده عن الزهري أيضا، لكنه عقبه يقول: " قال محمد بن سعد: قال الواقدي: فكل هذا مخلط " (١).

هل كان النبي (صلى الله عليه وآله) أجيرا لخديجة أو مضاربا؟  
ولئن كان ما افتتحنا به الفصل من خبر (الخراج) عن جابر لا يعين نوع المعاملة وإنما يقول " يتجر الرجل لها ويأخذ وقر بغير مما أتى به " مما هو أعم من الإجارة والوكالة والمضاربة، فإن ما جاء في التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري عن أبيه الهادي (عليهما السلام) يصرح بذلك فيقول: ان رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان يسافر إلى الشام مضاربا لخديجة بنت خويلد (٢) وكذلك

ابن إسحاق يقول " كانت خديجة بنت خويلد امرأة تاجرة ذات مال وشرف، تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم إياه بشئ تجعله لهم منه " (٣). وعلى هذا فقد يكون سفره (صلى الله عليه وآله) إلى الشام لا لكونه أجيرا لخديجة،

-----  
(١) الطبري ٣: ٢٨١، ٢٨٢.

(٢) التفسير المنسوب إلى الإمام العسكري (عليه السلام): ١٦ كما في البحار ١٧: ٣٠٨.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ١٩٩ ورواه عنه الطبري ٢: ٢٨٠ وعنه الجناذري الحنبلي في معالم العترة النبوية كما في كشف الغمة ٢: ١٣٤. وعلق المحقق في سيرة ابن هشام يقول: المضاربة المقارضة. وقال الإمام الخميني في تحرير الوسيلة ١: ٦٠٨ " وتسمى المضاربة قراضا، وهي عقد واقع بين شخصين على أن يكون رأس المال في التجارة لأحدهما والعمل من الآخر، ولو حصل ربح يكون بينهما " ولعل الأمر قد التبس على المحقق.

بل مضاربا بأموالها.  
ومجمل القول: إن رواية اليعقوبي عن عمار بن ياسر تنفي أن يكون  
النبي أجيرا لأحد حتى خديجة، كما تنفي أن يكون قد رعى الغنم لأحد من  
المكيين، كما ادعي عن أبي هريرة.  
والعمل لا يتنافى مع العبقريات والنبوات، ولا يضع من شأن الانسان  
مهما كان، بل هو من أفضل الطاعات إذا كان في سبيل العيال والأولاد  
وخير الناس، ولكن تأريخ محمد منذ ولادته إلى أن بلغ سن الرجولة  
وأصبح زوجا لخير امرأة عرفها تأريخ المرأة، ومواقف جده ثم عمه  
والمراحل التي عاش فيها معهما عزيزا موفور الكرامة، لا يفارقهما في ليل أو  
نهار، يبذلان في سبيل راحته واطمئنانه الغالي والنفيس، من تتبع ذلك  
وأدرك أنهما منذ طفولته كانا يترقبان له مستقبلا يهز العالم من أقصاه إلى  
أقصاه ويحدث تحولا في تأريخ البشرية، وأنهما كانا يخافان عليه دعاة  
الأديان وطواغيت العرب.. لا بد وأن يقف على أقل التقادير موقف  
المشكك من تلك المرويات التي تنص على أنه كان يرعى الغنم للمكيين  
بالقراريط، ويذهب بعد ذلك أجيرا إلى الشام في تجارة خديجة بقسم من  
الأرباح، سيما بعد رواية اليعقوبي عن عمار بن ياسر أنه لم يكن أجيرا لأحد  
من الناس، وأن زواجه من خديجة لم يكن مسبوقا بمعاملة بينهما، بل كان  
بناء على رغبتها بعد أن وجدت فيه الرجل الذي يمكن أن ترتاح إليه، وقد  
بلغت الأربعين، وأشرف قريش يطمعون في زواجها بالطمع في ثرائها. أما  
محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله) فقد وجدت فيه حسب المعلومات التي توفرت  
لديها  
عنه ضربا آخر من الرجال لا تستغويه متعة الدنيا، فطلبتة إلى نفسها  
وأرسلت إليه من يشجعه على خطبتها من عمها أو ابن عمها.

وليس بغريب على المرأة الفاضلة كخديجة أن تطلب لنفسها محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله) وتفضله على سادة مكة وأشرافها، فلقد كان في القمة في صفاته التي لم يعرف العرب لها مثيلاً ماضيهم وحاضرهم. واجتهد خصومه أن يجدوا في حياته ولو نزوة تخدم تأريخه المجيد، أو مغمرة منه لنيل جاه أو اصطيد ثروة أو انحراف مع غرائز الشباب التي تثور وتتمرد أحياناً على العقل والخلق والحكمة، فلم يجدوا شيئاً من ذلك. وكان قد جمع إلى ذلك من صباحة الوجه وجمال التركيب ما لم يتوفر في أحد سواه كما وصفوه: فقد جاء في رواية عمرو بن شمر عن جابر أنه قال: قلت لأبي جعفر محمد بن علي الباقر صف لي رسول الله. قال: كان نبي الله أبيض الوجه مشرباً بحمرة، أدعج العينين، مقرون الحاجبين، شثن الأطراف كأن الذهب افرغ على برائه، عظيم مشاشة المنكبين. إذا التفت التفت جميعاً من شدة استرساله. سربته سائلة من لبته إلى سرتة كأنها وسط الفضة المصفاة، وكأن عنقه إلى كاهله إبريق فضة، يكاد أنفه إذا شرب الماء أن يرد الماء. وإذا مشى تكفأ كأنه ينزل من صعب، لم ير مثل نبي الله قبله ولا بعده (١). إذن، فليس بغريب إذا خطبته خديجة لنفسها، وظلت تشاطره آلامه وتناصره بقلبها وعقلها ومالها حتى لحقت بربها قبل هجرته إلى المدينة بسنة أو سنتين عن خمسة وستين عاماً (٢).

(١) الكافي ١: ٤٤٣.

(٢) انظر سيرة المصطفى: ٦٢، ٦٣.

أوهام واهية:

ولكن ليس معنى هذا أن نصدق ما نقله الحلبي في سيرته: أنه دخل على خديجة قبل التزويج، فأخذت يده فضمته إلى صدرها! (١) كما لا نشك في كذب ما نقله: أن عمها كان يأنف من أن يزوجه من محمد يتيم أبي طالب فاحتالت عليه هي حتى سقته الخمر، فزوجه في حال سكره، فلما أفاق ووجد نفسه أمام الأمر الواقع لم يجد بدا من القبول (٢) مما يتناقض وأخلاق الرسول الكريم وخديجة أم المؤمنين، ولا نراه إلا كذبا موضوعا لم يقصد به سوى الحط والوضع من كرامة النبي الكريم وتنقيصه من قبل أعداء الاسلام أو الحمقى والمغفلين. ونعوذ بالله من هذا الهراء (٣).  
وان كون خديجة هي التي عرضت نفسها على النبي، وأنه لم يكن هو الذي تقدم بطلب يدها، لخير جواب لما جاء في كلمات بعض المستشرقين من اتهام باطل بأنه (صلى الله عليه وآله) انما تزوج خديجة طمعا في مالها. ولم يبق هذا التقدير والحب من خديجة للنبي من طرف واحد، بل قابله النبي بالحب والتقدير لها في أيام حياتها وبعد مماتها، حتى لقد كان ذلك يثير بعض أزواجه. ويرى الشيخ آل ياسين هذا دليلا آخر على بطلان هذه الدعوى الواهية (٤).

---

(١) السيرة الحلبيّة ١: ١٤٠.

(٢) السيرة الحلبيّة ١: ١٣٨، ١٤٠.

(٣) انظر الصحيح للسيد المرتضى ١: ١١٧ - ١١٩.

(٤) كتاب النبوة: ٦٣.

بل إن حياة النبي من بدايتها إلى نهايتها لخير شاهد على أنه ما كان يقيم للمال أي وزن! وقد أنفقت خديجة أموالها برغبتها في سبيل الله والدعوة إلى دينه وليس على النبي وملذاته.

وهكذا تفعل الحرة العاقلة اللبيرة كما فعلت خديجة، فلا تغرها بهرجة الدنيا وزخرفها وزبرجها، ولا تبحث عن المال والشهرة، ولا عن اللذة والشهوة.. وانما يكون نظرها إلى الأخلاق الفاضلة والسجيا الكريمة، لأنها هي التي تسخر المال والجاه والقوة في سبيل الانسانية (١).

دوافع زواج النبي (صلى الله عليه وآله):

والماديون الذين ينظرون إلى كل شيء من ناحية المال والمادة، يزعمون: أن خديجة بما أنها كانت ذات مال تتاجر به، كانت أحوج ما تكون إلى رجل " أمين " لإدارة أمور تجارتها، لذلك اندفعت للزواج بمحمد " الصادق الأمين " وكان النبي (صلى الله عليه وآله) يعلم بوضعها المالي وحياتها الكريمة لذلك

قبل خطوبتها مع ما بينهما من تفاوت العمر!

الا أن الذي نراه في التأريخ هو أن دوافع خديجة للزواج بالصادق الأمين كانت دوافع معنوية لا مادية، والشاهد لذلك:

١ - ما رواه ابن إسحاق قال: وكانت خديجة قد ذكرت لورقة بن نوفل بن أسد - ابن عمها - ما ذكر لها غلامها ميسرة من قول الراهب، وما كان يرى منه إذ كان الملكان يظلاله. وكان ورقة نصرانيا قد تتبع الكتب وعلم من علم الناس فقال لها: لئن كان هذا حقا يا خديجة فان محمدا لنبي

---

(١) انظر: الصحيح للسيد المرتضى ١: ١١٩، ١٢٠.



هذه الأمة، وقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبي ينتظر، هذا زمانه (١).  
٢ - ان سبقها إلى الإيمان بالإسلام ورسالة رسول الله (صلى الله عليه وآله) بحيث كانت أول امرأة آمنت به، لما يشهد في صفحات التأريخ بأن زواجها كان منبعثا من إيمانها وبطهارة الصادق الأمين، وان حياة خديجة وما ورد بشأنها من الروايات والأحاديث لما يوضح هذا الموضوع بما لا يدع فيه أي شبهة، على من أراد التفصيل في ذلك أن يراجع الروايات الواردة في فضلها وفضيلتها.

عمر خديجة ومهرها:  
روى الدولابي في كتابه: "الذرية الطاهرة" بسنده عن عمار بن أبي عمار، عن ابن عباس.. ثم قال: وبلغني أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) تزوج خديجة

على اثنتي عشرة أوقية ذهبا، وهي يومئذ ابنة ثمان وعشرين سنة (٢).

-----  
(١) سيرة ابن هشام ١: ٢٠٣.  
(٢) الذرية الطاهرة: ٥٢ وعنه في كشف الغمة ٢: ١٣٩. وروى الصفار عن حماد بن عيسى قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: قال أبي: ما زوج رسول الله (صلى الله عليه وآله) شيئا من بناته ولا تزوج شيئا من نسائه على أكثر من اثنتي عشرة أوقية ونش، يعني نصف أوقية (البحار ٢٢: ١٩٧، ١٩٨ عن قرب الاسناد: ١٠).  
وروى الخبر الكليني بسنده عنه قال: سمعته يقول: قال أبي: ما زوج رسول الله (صلى الله عليه وآله) ساير بناته ولا تزوج شيئا من نسائه على أكثر من اثنتي عشرة أوقية ونش. والأوقية: أربعون درهما، والنش: عشرون درهما.  
ثم روى عن حماد عن إبراهيم بن أبي يحيى عن الصادق (عليه السلام) قال: وكانت الدراهم وزن ستة يومئذ.  
وروى بسنده عن حذيفة بن منصور عنه (عليه السلام) قال: كان صداق النبي (صلى الله عليه وآله) اثنتي عشرة أوقية ونشا، والأوقية: أربعون درهما، والنش: عشرون درهما، وهو نصف الأوقية.

وروى بسنده عن معاوية بن وهب قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: ساق رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى أزواجه اثنتي عشرة أوقية ونشا، والأوقية: أربعون درهما، والنش: نصف الأوقية: عشرون درهما، فكان ذلك خمسمائة درهم. قلت: بوزننا؟ قال: نعم.

وروى بسنده عن أبي العباس قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الصداق هل له وقت (يعني الحد للمهر قال: لا، ثم قال: كان صداق النبي (صلى الله عليه وآله) اثنتي عشرة أوقية ونشا، والنش نصف الأوقية، والأوقية: أربعون درهما، فذلك خمسمائة درهم (البحار ٢٢: ٢٠٥، ٢٠٦ عن فروغ الكافي ٢: ٢٠).  
وروى الصدوق بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: ما تزوج رسول الله (صلى الله عليه وآله) شيئا من نسائه ولا زوج شيئا من بناته على أكثر من اثنتي عشرة أوقية ونش، والأوقية: أربعون درهما، والنش: عشرون درهما (البحار ٢٢: ١٩٨ عن معاني الأخبار: ٦٤،

(٦٥).

وكذلك ذكر المهر الطبرسي في إعلام الوري: ١٤٠ مرسلا وابن شهر آشوب في المناقب ١: ١٦١ عن (تاج التراجم). ويبدو من لحن هذه الأخبار أنها ناظرة إلى رد ما كان يروى بغير هذا المعنى في مبلغ صداق أزواج النبي (صلى الله عليه وآله) ولا سيما خديجة رضي الله عنها.

ونقل ذلك عنه الإربلي في " كشف الغمة " بواسطة كتاب الجنازدي (١)،  
ثم نقل عن الجنازدي قوله: " وعن ابن عباس: أنه تزوجها وهي ابنة ثمان  
وعشرين سنة " (٢) ولم يسنده إلى أي سند، وما في كتاب الدولابي ليس

---

(١) كشف الغمة ٢: ١٣٧.

(٢) كشف الغمة ٢: ١٣٩.

كذلك، بل روى خبراً عن عمار بن أبي عمار، عن ابن عباس - فيما يحسب ابن حماد - (كما في الكتاب) في تزويج خديجة بمباشرة أبيها ووليبتها لذلك. ثم قال: وبلغني.. وذكر مهرها وعمرها كما مر. والظاهر أن القائل: وبلغني هو ابن حماد الدولابي - كما فهم كذلك الأربلي - ولا ابن عباس، ولكن خلط ابن الخشاب الجنازدي فناً بفهم والنقل الصحيح فنسب ذلك إلى ابن عباس على غير أساس. والله هو العاصم من الخطأ في القياس والمقياس، ومن وساوس الخناس في صدور الناس.

وعلى هذا، فينحصر الخبر بكون عمر خديجة عند زواجها بالرسول في الثامنة والعشرين، في مرفوعة الدولابي فحسب، ومن دون أن تصح نسبة ذلك إلى ابن عباس.

أما الخبر المشتهر عن كونها في الأربعين من عمرها: فاليقوي لم يصرح بذلك ولكنه ذكر في وفاتها أنها توفيت " ولها خمس وستون سنة " (١) وهذا يقتضي أن يكون عمرها حين زواجها حسب المشهور أربعين سنة. أما الطبري فقد نقل عن الكلبي قوله: " وخديجة يومئذ ابنة أربعين سنة " (٢).

والمسعودي في " مروج الذهب " قال: " وهي يومئذ بنت أربعين " وفي " التنبيه والإشراف " أنها توفيت ولها خمس وستون سنة (٣). ونقل سبط ابن الجوزي عن الواقدي قوله: توفيت وهي بنت خمس

(١) اليقوي ٢: ٣٥.

(٢) الطبري ٣: ٢٨٠.

(٣) مروج الذهب ٢: ٢٨٧ والتنبيه والإشراف: ١٩٩، ٢٠٠.

وستين سنة (١) والأربلي في " كشف الغمة " نقل عن " معالم العترة النبوية " للجنابذي عن ابن سعد صاحب الطبقات: يرفعه إلى حكيم بن حزام قال: " توفيت خديجة في شهر رمضان سنة عشر من النبوة، وهي ابنة خمس وستين " (٢) فيكون عمرها في زواجها أربعين سنة. والكازروني قال: " فتزوجها وهو ابن خمس وعشرين سنة، وخديجة يومئذ بنت أربعين سنة " (٣).

ومعنى كل هذا أن المؤرخين القدامى كالكلبي والواقدي وكتبه ابن سعد واليعقوبي متفقون على المشهور في سن خديجة في زواجها أي الأربعين، وإن كان الاسناد الوحيد ينحصر في حكيم بن حزام إذ يذكر تأريخ وفاتها (عليها السلام) وهي عمته، إذ هو حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد، فهو أعلم بها، ولا يعارضه شيء اللهم إلا ما انفرد به ابن حماد الدولابي بقوله: وبلغني.. من غير اسناد، فلا يصح اعتماده. هل كانت خديجة متزوجة؟

قال ابن هشام: " وكانت قبله عند أبي هالة بن مالك.. فولدت له هند بن أبي هالة، وزينب بنت أبي هالة. وكانت قبل أبي هالة عند عتيق ابن عابد المخزومي فولدت له: عبد الله، وجارية تزوجها صيفي بن أبي

---

(١) تذكرة الخواص: ٣٠٤ ط النجف.

(٢) كشف الغمة ٢: ١٣٩.

(٣) بحار الأنوار ١٦: ١٩.

رفاعة " (١).

أما الطبري فقد روى عن الكلبي عن أبيه قال: " وكانت قبله عند عتيق بن عابد المخزومي... فولدت لعتيق جارية، ثم توفي عنها. وخلف عليها أبو هالة بن زرارة بن نباش... ثم توفي عنها فخلف عليها رسول الله وعندها هند بن أبي هالة " (٢).

وروى الدولابي في " الذرية الطاهرة " بذلك أخبارا ثلاثة عن الزهري ومحمد بن إسحاق وقتادة بن دعامة، وروى رابعا عن الليث بن سعد فعكس فذكر أبا هالة ثم عتيق (٣) فهو مردود، وخبر قتادة نقله الأربلي في كتابه (٤).

وقال ابن شهر آشوب في كتابه (المناقب) في ترتيب أزواجه: تزوج بمكة أولا خديجة بنت خويلد. قالوا: وكانت عند عتيق بن عائذ المخزومي، ثم عند أبي هالة زرارة بن نباش الأسدي (٥).  
وروى أحمد البلاذري وأبو القاسم الكوفي في كتابيهما، والمرضى في (الشافى) وأبو جعفر في (تلخيص الشافى): أن النبي تزوج بها وكانت عذراء. يؤكد ذلك ما ذكر في كتابي (الأنوار) و (البدع): أن رقية وزينب كانتا ابنتي هالة أخت خديجة (٦)!

(١) ابن هشام ٤: ٢٩٣.

(٢) الطبري ٣: ١٦١.

(٣) الذرية الطاهرة: ٤٥ - ٤٧.

(٤) كشف الغمة ٢: ١٣٨، ١٣٩.

(٥) مناقب آل أبي طالب ١: ١٥٩.

(٦) المناقب ١: ١٥٩. والظاهر أنه يقصد بكتاب الأنوار: كتاب الأنوار ومفتاح السرور والأفكار لأبي

الحسن البكري المتقدم الذكر سابقا، وهو مخطوط، سرد عنه المجلسي

قصة زواجه من صفحة ٢٠ إلى ٧٧ ج ١٦ ثم قال " انما أوردت تلك الحكاية (!)

لاشتمالها على بعض المعجزات والغرائب (!) وان لم نثق بجميع ما اشتملت عليه، لعدم

الاعتماد على سندها كما أوامنا إليه، وان كان مؤلفه من الأفاضل والأماثل " يقول ذلك

لأنه التبس عليه ببكري آخر هو من مشايخ الشيخ الشهيد، كما قال قبل هذا، وعلق

عليه المحقق الرباني الشيرازي بأن هذا البكري ليس هو البكري من مشايخ الشيخ

الشهيد، بل هو متقدم عليه وعلى ابن تيمية المتوفى ٧٢٨ هـ ومعروف بالكذب وقد

حكى هو أيضا: انها كانت قد تزوجت قبله برجلين أحدهما عمرو الكندي (!)

والثاني عتيق بن عائذ (البحار ١٦: ٢٢).

وكتاب (البدع) هو كتاب أبي القاسم الكوفي المذكور قبل ذلك، وهو (الاستغاثة في

بدع الثلاثة) وقال فيه: ان الإجماع من الخاص والعام من أهل الآثار ونقله الأخبار

على أنه لم يبق من اشراف قريش ومن ساداتهم وذوي النجدة منهم الا من خطب

خديجة ورام تزويجها فامتعت على جميعهم من ذلك، فكيف يجوز - في نظر أهل

الفهم - أن تكون خديجة يتزوجها أعرابي من تميم، وتمتنع من سادات قريش وأشرافها؟! ألا يعلم ذوو التمييز والنظر أنه من أبين المحال وأفظع المقال؟! (ص ٧٠).

والإجماع - فيما نعلم - من أهل الآثار ونقل الأخبار من الخاص والعام على خطبة خديجة من قبل جميع أشراف قريش، اللهم الا ما انفرد بحكايته (!) البكري المذكور آنفا فيما حكاه مما هو أشبه بقصص العامة من التأريخ المسند والخبر المعتبر قال: فلما ماتا خطبها عقبة بن أبي معيط، والصلت بن أبي مهاب - ولكل منهما أربعمئة عبد وأمة - وخطبها أبو جهل بن هشام، وأبو سفيان، وخديجة لا ترغب في واحد منهم (البحار ١٦ : ٢٢).

وأما (تلخيص الشافعي) فلا يبقى الا هو، والظاهر أنه أخذه من كتاب أبي القاسم الكوفي، وقد عرفت حاله ومستنده.

أما الطبرسي فقد ذكر الخبر بلا خلاف فيه (١) ونقله عنه المجلسي في (البحار) كذلك أيضا (٢).  
 أولاد خديجة من النبي (صلى الله عليه وآله):  
 روى الصفار بسنده عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: ولد لرسول الله (صلى الله عليه وآله)  
 من خديجة: القاسم والطاهر، وأم كلثوم، ورقية، وزينب وفاطمة (٣).  
 (\*) روى الحديث الشيخ الصدوق في معاني الأخبار: ٧٩ الحيدري. والشيخ الطوسي في مكارم الأخلاق: ٧ وابن الأثير في أسد الغابة ٥: ٧٢ ط. اسماعيليان. وراجع: نسب قريش لمصعب الزبيري: ٢٢ وأسد الغابة ٥: ١٢  
 و ١٣ و ٧١ والإصابة ٣: ٦١١، ٦١٢ والسيرة الحلبية ١: ١٤٠. فمن الصعب جدا دعوى ابن شهر آشوب بكارتها وانكار زوجها السابقين وأولادها منهم بما يتضمن ذلك من خبر الحسن المجتبي عن خاله هند في صفة النبي ٩ ثم ما الداعي إلى ذلك؟!

(١) إعلام الوري: ١٣٩.  
 (٢) البحار ٢٢: ٢٢٠ وعكس في (الاستيعاب) وفي (شرح المواهب) فقالا: كانت تحت أبي هالة بن زرارة التميمي (لا التيمي) ومات أبو هالة في الجاهلية وقد ولدت له هنداً، فهو أخو فاطمة بنت خديجة، وكان هند فصيحاً بليغاً وصافاً فروى عنه الحسن (عليه السلام) حديث صفة النبي قال: حدثني خالي هند بن أبي هالة. وقد شهد بدراً وقيل: أحداً. وقتل مع علي (عليه السلام) يوم الجمل. وولدت خديجة لأبي هالة أيضاً هالة بن أبي هالة. وبعد تزوجها عتيق بن عابد (كذا) المخزومي فولدت له هنداً بنت عتيق، وقد أسلمت وصحبت. راجع ترجمة خديجة في (الاستيعاب).  
 (٣) البحار ٢٢: ١٥١ عن قرب الإسناد: ٦ الصواب تقديم زينب على فاطمة طبقاً للخبر التالي.



وروى الصدوق بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: ولد لرسول الله (صلى الله عليه وآله)

من خديجة: القاسم والطاهر - وهو عبد الله - وأم كلثوم، ورقية، وزينب وفاطمة (١).

وقال الكليني: ولد له منها قبل مبعثه: القاسم، ورقية، وزينب وأم كلثوم، وولد له بعد المبعث: الطيب والطاهر وفاطمة وروى أيضا: أنه لم يولد بعد المبعث إلا فاطمة (عليها السلام)، وأن الطيب والطاهر ولدا قبل مبعثه (٢). وقال الشيخ الطبرسي: فأول ما حملت ولدت عبد الله بن محمد وهو الطيب " الطاهر " والناس يغلطون فيقولون: ولد له منها أربعة بنين القاسم وعبد الله والطيب والطاهر، وإنما ولد له منها ابنان، الثاني: القاسم، وقيل: أن القاسم أكبر، وهو بكره، وبه كان يكنى. وأربع بنات: زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة (٣).

وقال ابن شهر آشوب: أولاده: وله من خديجة: القاسم وعبد الله، وهما الطاهر والطيب، وأربع بنات: زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة.. وفي (الأنوار)، و (الكشف)، و (اللمع)، وكتاب البلاذري: أن زينب ورقية كانتا ربييتيه من جحش. فأما القاسم والطيب فماتا بمكة صغيرين، مكث القاسم سبع ليال (٤).

- 
- (١) المصدر عن الخصال ٢: ٣٧. وروى فيه بسنده عن الصادق عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) في خبر قال: " وأن خديجة رحمها الله ولدت مني طاهرا - وهو عبد الله وهو المطهر - وولدت مني القاسم، وفاطمة ورقية وأم كلثوم وزينب ".  
(٢) أصول الكافي ١: ٤٣٩، ٤٤٠.  
(٣) إعلام الوري: ١٤٠.  
(٤) المناقب ١: ١٦١، ١٦٢.

وروى المجلسي عن الكازروني عن ابن عباس قال: أول من ولد  
لرسول الله بمكة قبل النبوة القاسم وبه كان يكنى، ثم ولد له زينب، ثم  
رقية، ثم فاطمة، ثم أم كلثوم، ثم ولد له في الإسلام عبد الله فسمي الطيب  
والطاهر. وأمهم جميعا خديجة بنت خويلد. وكان أول من مات من ولده  
القاسم ثم مات عبد الله بمكة، فقال العاص بن وائل السهمي. قد انقطع  
ولده فهو أبتري، فأنزل الله تعالى \* (ان شئت لك هو الأبتري) \* (١).  
وقيل: ان الذكور من أولاده ثلاثة والبنات أربع: أولهن زينب، ثم  
القاسم، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة، ثم رقية، ثم عبد الله وهو الطيب والطاهر (٢).  
وقال ابن إسحاق: ولدت لرسول الله ولده: القاسم - وبه كان يكنى -  
والطاهر، والطيب، وزينب، ورقية، وأم كلثوم، وفاطمة (عليهم السلام). فأما القاسم  
والطيب والطاهر فهلكوا في الجاهلية، وأما بناته فكلهن أدركن الإسلام  
فأسلمن وهاجرن.  
وقال ابن هشام: أكبر بنيه القاسم، ثم الطيب، ثم الطاهر، وأكبر بناته  
رقية، ثم زينب، ثم أم كلثوم، ثم فاطمة (٣).  
وقال اليعقوبي: ولدت له قبل أن يبعث: القاسم، ورقية، وزينب، وأم  
كلثوم، وبعد ما بعث: عبد الله وهو الطيب والطاهر، - لأنه ولد في الإسلام.  
وفاطمة (٤).

(١) الكوثر: ٣.

(٢) البحار ٢٢: ١٦٦ عن (المنتقى في مولد المصطفى) الباب الثامن فيما كان سنة خمس  
وعشرين من مولده.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ٢٠٢.

(٤) اليعقوبي ٢: ٢٠.

روى الطبري عن هشام الكلبي عن أبيه قال: فولدت لرسول الله ثمانية: القاسم والطيب، والطاهر، وعبد الله، وزينب، ورقية، وأم كلثوم، وفاطمة (١).

وقال المسعودي: ولد له - من خديجة - القاسم - وبه كان يكنى وكان أكبر بنيه سنا - ورقية، وأم كلثوم، وولد له بعد ما بعث: عبد الله - وهو الطيب والطاهر لأنه ولد في الإسلام، وفاطمة (٢).  
وعلق المحقق على قول ابن إسحاق بموت القاسم قبل الإسلام يقول: في موت القاسم في الجاهلية خلاف، فقد ذكر السهيلي في (الروض الأنف) عن الزبير "أن القاسم مات رضيعة، وأن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - دخل على خديجة بعد موت القاسم وهي تبكي، فقالت: يا رسول الله لقد درت لبينة القاسم، فلو كان عاش حتى يستكمل رضاعه لهُون علي!

فقال: ان شئت أسمعك صوته في الجنة؟ فقالت: بل أصدق الله ورسوله ثم قال: وفي هذا دليل على أن القاسم لم يهلك في الجاهلية (٣).  
وروى الكليني في (فروع الكافي) بسنده عن عمرو بن شمر عن جابر عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: دخل رسول الله على خديجة حين مات القاسم ابنها وهي تبكي، فقال لها: ما يبكيك؟ فقالت: درت دريرة فبكيت.  
فقال: يا خديجة أما ترضين إذا كان يوم القيامة أن تجيئي إلى باب الجنة

(١) الطبري ٣: ١٦١.

(٢) مروج الذهب ٢: ٢٩١.

(٣) هامش سيرة ابن هشام ١: ٢٠٢ عن (الروض الأنف).

وهو قائم فيأخذ بيدك فيدخلك الجنة وينزلك أفضلها. وذلك لكل مؤمن. إن الله أحكم وأكرم أن يسلب المؤمن ثمرة فؤاده ثم يعذبه بعدها أبدا (١). والقاسم - كما مر - بكر أولاده وأكبرهم ولا اختلاف في أنه ولد وبعده ثلاثة من أخواته في الجاهلية، وقد نقل المجلسي عن الكازروني قال: قيل: كان بين كل ولدين لخديجة سنة، وقيل: إن القاسم - والطيب - عاشا سبع ليال، وعن جبير بن مطعم قال: مات القاسم وهو ابن سنتين (٢) إذن فلا يكون موته إلا في الجاهلية أيضا.

وقد روى الكليني في (فروع الكافي) بسند آخر عن عمرو بن شمر عن جابر عن الإمام الباقر (عليه السلام) أيضا قال: توفي طاهر ابن رسول الله (صلى الله عليه وآله) فنهى رسول الله خديجة عن البكاء، فدخل عليها وهي تبكي فقال لها: ما يبكيك؟ ألم أنهك؟! فقالت: بلى يا رسول الله، ولكن درت عليه الدريرة فبكيت. فقال لها: أما ترضين أن تجديه قائما على باب الجنة، فإذا رآك أخذ بيدك فأدخلك أطهرها مكانا وأطيبها؟ قالت: وإن ذلك كذلك؟ قال: فإن الله أعز وأكرم من أن يسلب عبدا ثمرة فؤاده فيصبر ويحتسب ويحمد الله عز وجل ثم يعذبه (٣).

فهذا هو الصحيح الراجح ولا أتردد في عدم وحدة الخبرين ولا أحتمل التعدد بل أحتمل أنه وقع سهو من أحد الرواة للخبر في الطريق السابق فأخطأ اسم الطاهر والتبس عليه بالقاسم. وأما خبر (الروض...) (٤)

(١) البحار ١٦: ١٦ و ١٩ عن فروع الكافي ١: ٥٩.

(٢) البحار ٢٢: ١٦٦ عن (المنتقى...) للكازروني.

(٣) البحار ١٦: ١٦ عن فروع الكافي ١: ٦٠.

عن الزبير، فهي مرسله لا أظنها الا مسروقة عن خبر عمرو بن شمر عن جابر بالطريق الذي وقع فيه الخطأ والالتباس، ولا يقع من هذا أي تشكيك في موت القاسم قبل الإسلام، كما لا ريب في موت عبد الله الطيب الطاهر بعد البعثة (١).

(١) خلافا (لهيكل) في كتابه إذ قال: أما القاسم وعبد الله فلم يعرف عنهما الا أنهما ماتا طفلين في الجاهلية لم يتركا أثرا يبقى أو يذكر، لكنهما من غير شك قد ترك موتهما في نفس أبيهما ما يتركه موت الابن من أثر عميق، وترك موتهما من غير شك في نفس خديجة ما جرح أمومتها جرحين دامين وهي لا ريب (!) وقد اتجهت عند موت كل واحد منهما في الجاهلية إلى آلهتها الأصنام تسألها: ما بالها لم تشملها برحمتها وبرها. (حياة محمد: ١٢٨) ولا ريب في بطلان ظنونه، فلا مستند لزعمه هذا، وليس الا حدسا ناشئا من قياس خديجة بسائر نساء قريش. ونحن إذ تبينا أن دوافع زواجها برسول الله إنما كانت دوافع معنوية، وذلك لأنها كانت قد سمعت من ابن عمها ورقة بن نوفل النصراني وغلामها ميسرة عن الراهب النصراني أن محمدا نبي آخر الزمان فتزوجت به لذلك، وأضفنا إلى ذلك كراهته للأصنام حتى أنه حينما أقسم عليه بحيرا الراهب بالأوثان قال: إنها أبغض خلق الله إليه.. فلا يمكننا مع ذلك أن نقول: إنها كانت تلجأ في موت أولادها إلى الأصنام وهن أبغض خلق الله إلى حبيبها محمد (صلى الله عليه وآله).

ولا يفوتنا هنا أن ننوه إلى أن القسطلاني قال: قيل: ولد له ولد قبل المبعث يقال له عبد مناف (!) ومع هذا يكون أولاده اثني عشر كلهم ولدوا في الإسلام سوى هذا (المواهب اللدنية ١: ١٩٦) والظاهر أن مستنده ما نقله المقدسي عن قتادة قال: ولدت خديجة لرسول الله عبد مناف في الجاهلية، وولدت له في الإسلام غلامين وأربع بنات: القاسم وبه كان يكنى: أبا القاسم فعاش حتى مشى ثم مات، وعبد الله مات صغيرا. وأم كلثوم، وزينب، ورقية، وفاطمة (البدء والتاريخ ٤: ١٣٩، ٥: ١٦) وقول قتادة هذا شاذ يتنافى مع كل ما تقدم عن غيره وهو كثير مستفيض مشهور، كما مر ويشبه هذا في الشذوذ ما ذهب إليه أبو القاسم الكوفي إذ قال: كانت لخديجة أخت اسمها هالة، تزوجها رجل مخزومي فولدت له بنتا اسمها هالة، ثم خلف عليها رجل تميمي يقال له أبو هند، فأولدها ولدا اسمه هند، وكان لهذا التميمي امرأة أخرى قد ولدت له زينب ورقية فماتت ومات التميمي فلحق ولده هند بقومه، وبقيت هالة - أخت خديجة - والطفلتان من التميمي وزوجته الأخرى فضمتهم خديجة إليها. وبعد أن تزوجت بالرسول (صلى الله عليه وآله) ماتت هالة فبقيت الطفلتان في حجر خديجة والرسول (صلى الله عليه وآله)، وكان العرب يزعمون أن الريبة بنت فنسبتها إليه، مع أنهما ابنتا أبي هند زوج أختها (الاستغاثة: ٦٨).

وروى الحافظ عبد الرزاق في مصنفه عن عمر بن دينار عن الحسن بن محمد بن علي قال: ان أبا العاص بن الربيع كان زوجا لبنت خديجة (المصنف ٥: ٢٢٤). وقال مغلطاي في سيرته: وخلف عليها (خديجة) أبو هالة النباش بن زرارة فولدت له هنداً والحرث وزينب (سيرة مغلطاي: ١٢). فعلى الأول تكون زينب ورقية من ضرة هالة أخت خديجة، وعلى الثاني والثالث تكون زينب بنت خديجة من زوجها السابق أو الأسبق. ولكن لا مجال لهذه الأقوال

بعد تصريح نص الخبرين المعتبرين للصفار والصدوق المسندين إلى الإمامين الباقر والصادق (عليهما السلام) " ولد لرسول الله من خديجة " وفيهم رقية وزينب، وليست العبارة نسبة الأبوة أو البنوة لتحمل على عادة العرب في نسبة الرئائب فنحنمل صدق مقال صاحب الاستغاثة: كان العرب يزعمون أن الرببة بنت فنسبتا إليه.

مولد فاطمة (عليها السلام):  
مر في خبر الصفار عن الإمام الباقر (عليه السلام)، والصدوق في "الخصال"  
عن الإمام الصادق (عليه السلام) أيضا: أن عدت فاطمة (عليها السلام) في آخر عداد  
أولاد  
خديجة من رسول الله (صلى الله عليه وآله). وكذلك كان في كلام كل من الكليني  
والطبرسي وابن شهر آشوب. وفي قول ابن إسحاق وابن هشام واليعقوبي

والطبرسي والمسعودي.  
وافتح الكليني في " أصول الكافي ": " باب مولد فاطمة " وقبل أن  
يفتح الباب وفي آخر الباب السابق حسب النسخ الموجودة من الكتاب،  
أورد بسند صحيح عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: " ولدت فاطمة بنت  
محمد (صلى الله عليه وآله) بعد مبعث رسول الله بخمس سنين. وتوفيت ولها ثمان  
عشرة سنة

وخمسة وسبعون يوما " (١) ثم افتتح الباب فقال: ولدت فاطمة - عليها وعلى  
بعلها السلام -، بعد مبعث رسول الله بخمس سنين، وتوفيت ولها ثمان عشرة  
سنة وخمسة وسبعون يوما، بقيت بعد أبيها خمسة وسبعين يوما " (٢) وكذلك في  
" روضة الكافي " قال: ولدت بعد البعثة بخمس سنين (٣).  
والظاهر أنه يستند في ذلك إلى ما رواه في الأصول قبيل الباب،  
صحيحا.

والخبر - كما مر - ليس فيه جملة " وقريش حينئذ تبني البيت " مما جاء  
فيما رواه عنه (عليه السلام) الأربلي في " كشف الغمة " عن كتاب " تأريخ مواليد  
ووفيات أهل البيت " لابن الخشاب يرفعه عن أبي جعفر محمد بن علي  
قال: " ولدت فاطمة بعد ما أظهر الله نبوة نبيه وأنزل عليه الوحي بخمس  
سنين، وقريش تبني البيت، وتوفيت ولها ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون  
يوما " ثم قال: " وفي رواية صدقة: " ثمان عشرة سنة وشهر وخمسة عشر

-----  
(١) أصول الكافي ١: ٤٥٧.

(٢) أصول الكافي ١: ٤٥٨.

(٣) روضة الكافي: ٢٨١.



يوما ثم قال " وكان عمرها مع أبيها بمكة ثمانية سنين " (١).  
وهكذا مر الأربلي على هذا الخبر المرفوع لابن الخشاب مرور الكرام  
من دون أن يلاحظ عليه التناقض فيه، فهو من جانب يقول: ولدت فاطمة  
بعد البعثة، ومن جانب آخر يقول: وقريش تبني الكعبة! وهذان الأمران  
لا يجتمعان، فإن البيت بني قبل البعثة بخمس سنين لا بعدها. اللهم الا أن  
نقول بأن الجملة: " وقريش تبني البيت " مزيد مردود من الراوي، والا  
فأصل الخبر مردود إلى أهله.

ويشبه هذا الخبر المرفوع لابن الخشاب عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) في  
جملة: " وقريش تبني الكعبة " خبر آخر مسند لابن حماد الدولابي " الحنفي "  
في كتابه " الذرية الطاهرة " بسنده عن يحيى بن شبيل عن أبي جعفر قال:  
" دخل العباس على علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله وأحدهما  
يقول لصاحبه: أينا أكبر؟ فقال العباس: ولدت يا علي قبل بناء قريش  
البيت بسبع سنوات، وولدت ابنتي وقريش تبني البيت، ورسول الله يومئذ  
ابن خمس وثلاثين سنة، قبل النبوة بخمس سنين " (٢).  
والظاهر أن المراد بأبي جعفر هو الباقر (عليه السلام) كما في أخبار أخرى عنه  
مصرحة باسمه في الكتاب ومنها خبر قبل هذا عن أبي جعفر محمد بن علي  
قال: " توفيت فاطمة بعد النبي (صلى الله عليه وآله) بخمس وتسعين ليلة في سنة  
إحدى  
عشرة " .

وان كان الراوي المباشر للخبر السابق: يحيى بن شبيل، لم أجده في

---

(١) كشف الغمة ٣: ٧٥ ط تبريز.

(٢) الذرية الطاهرة: ١٥٢.

مظانه من كتب الرجال.  
والغريب أن الأربلي روى الخبرين وغيرهما بادئا لها بقوله: " ونقلت  
من كتاب: " الذرية الطاهرة " للدولابي، ولكنه حذف الأسناد بادئا لهذا  
الخبر بقوله: " وقيل.. " من دون أن يشير إلى أنه يرويه عن أبي جعفر  
الباقر (عليه السلام). فلعله لم يتنبه لذلك (١).  
وعلى أي حال فالخبران عاميان معارضان لما رواه الكليني عنه (عليه السلام)  
بسند صحيح.

أما عن الصادق (عليه السلام) فقد روى الطبري الإمامي في " دلائل الإمامة " بسنده عنه (عليه السلام) قال: " ولدت فاطمة في جمادى الآخرة: اليوم العشرين منها سنة خمس وأربعين من مولد النبي (صلى الله عليه وآله) فأقامت بمكة ثمان سنين " (٢).

وقال اليعقوبي: " وبعد ما بعث: عبد الله - وهو الطيب والطاهر، لأنه ولد في الإسلام - وفاطمة " (٣) ومثله المسعودي (٤).  
وكذلك ذكر ابن عبد البر في (الاستيعاب) في ترجمة خديجة: أن الطيب قد ولد بعد النبوة، وولدت بعده أم كلثوم، ثم فاطمة.  
ولكن الشيخ المفيد قال: " كان مولد السيدة الزهراء سنة اثنتين من المبعث " (٥) وتبعه تلميذه الشيخ الطوسي فقال في " المصباح ": " في اليوم العشرين من جمادى الآخرة سنة اثنتين من المبعث كان مولد فاطمة في

(١) كشف الغمة ٢: ١٢٨، ١٢٩ ط تبريز.

(٢) دلائل الإمامة: ١٠.

(٣) تأريخ اليعقوبي ٢: ٢٠.

(٤) مروج الذهب ٢: ٢٩١.

(٥) كما في بحار الأنوار ٤٣: ٩ عن الإقبال عن حدائق الرياض للشيخ المفيد.

بعض الروايات " ثم قال: " وفي رواية أخرى: سنة خمس من المبعث " ثم قال: " والعامّة تروي أن مولدها قبل المبعث بخمس سنين " (١). وأقدم نص على ذلك منهم فيما بأيدينا هو ما رواه ابن حماد الدولابي " الحنفي " في كتابه " الذرية الطاهرة " وقال به الأصفهاني (ت ٣٥٦ هـ) في " مقاتل الطالبين " (٢) وقال سبط ابن الجوزي في " تذكرة الخواص ": " وأما فاطمة (عليها السلام) قال علماء السير: ولدتها خديجة وقريش تبني البيت الحرام قبل النبوة بخمس سنين، وهي أصغر بنات رسول الله " (٣) والمحب الطبري في " ذخائر العقبى " (٤) روى رواية ابن حماد الدولابي عن الباقر (عليه السلام) عن عباس. وقال الزرندي الحنفي في " نظم درر السمطين " (٥) ومغلطاي في سيرته (٦) والديار بكري في " تاريخ الخميس " وأضاف القول بسبع سنين قبل البعثة، بل واثنتي عشرة سنة قبلها (٧). وإن كان المحب الطبري والديار بكري عقبا ذلك بنقل ما يدل من الحديث على أن نطفة فاطمة قد انعقدت من ثمر جاء به جبرئيل إلى النبي (صلى الله عليه وآله) من الجنة، وقد نقل ذلك المرعشي النجفي في ملحقات " إحقاق الحق " عنهما وعن ميزان الاعتدال، ولسان الميزان، والروض الفائق، ونزهة

- 
- (١) المصباح للطوسي ٥٥٤ ط الهند.  
(٢) مقاتل الطالبين: ٣٠ ط النجف.  
(٣) تذكرة الخواص: ٣٠٦ ط النجف.  
(٤) ذخائر العقبى: ٥٣.  
(٥) نظم درر السمطين: ١٧٥.  
(٦) سيرة مغلطاي: ١٧.  
(٧) تاريخ الخميس ١: ٢٧٧.

المجالس، ومجمع الزوائد، وكنز العمال ومنتخبه، ومحاضرة الأوائل، ومقتل الحسين للخوارزمي، وتأريخ بغداد للخطيب البغدادي، ومفتاح النجاة، ومستدرك الحاكم، وتلخيصه للذهبي، وأخبار الدول، والمناقب لابن المغازلي، والمناقب لعبد الله الشافعي، والآلي المصنوعة، وإعراب ثلاثين سورة (١).

ومن الخاصة عن العامة عن الصحابة عن النبي (صلى الله عليه وآله) روى الصدوق بسنده عن طاووس اليماني عن ابن عباس عن عائشة عن النبي (صلى الله عليه وآله) (٢) وروى في "عيون المعجزات" عن حارثة بن قدامة عن سلمان عن عمار عن فاطمة (عليها السلام) (٣).

ومن الخاصة عن الأئمة (عليهم السلام) روى الصدوق في "علل الشرائع" عن الباقر (عليه السلام) (٤) وفي "معاني الأخبار" عن الصادق (عليه السلام) (٥) والقمي في تفسيره

كذلك (٦) والصدوق أيضا في (الأمالي) و (العيون) عن الرضا (عليه السلام) (٧). كل ذلك مما يؤيد أو يدل على كون ولادتها بعد البعثة. وقد تقدم أن المشهور في سن خديجة حين الزواج بالنبي هو أنها كانت في الأربعين والنبي

(١) إحقاق الحق ١٠ : ١ - ١٠.

(٢) علل الشرائع ١ : ١٨٣ ط النجف الأشرف.

(٣) عيون المعجزات، كما في البحار ٤٣ : ٨.

(٤) علل الشرائع ١ : ١٨٣ ط النجف الأشرف.

(٥) معاني الأخبار: ٣٧٧ ط النجف الأشرف.

(٦) تفسير القمي، كما في البحار ٤٣ : ٦.

(٧) عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ١ : ١١٦ ط قم وعنه في البحار ٤٣ : ٤ وعن أمالي الصدوق.

في الخمس والعشرين وقد بعث في الأربعين، فخديجة حينئذ فيما بعد الخمس والخمسين، وهو سن اليأس من الحمل ولكن لغير القرشية والكنانية والنبطية، كما هو مقرر في الفقه، وخديجة قرشية، وهذا يعني أن قابلية الحمل كانت موجودة لا تزال عند خديجة، وأن عمرها حينئذ كان، لا يأبى من الحمل (١).

علي عند النبي (صلى الله عليه وآله):  
نص بعض المؤرخين أنه بعد بناء البيت بسنة، وقبل البعثة بالنبوة بأربع سنين كانت سنة إصابة قريش بقحط شديد كان من آثاره أن تكفل الرسول (صلى الله عليه وآله) بعيشة علي (عليه السلام) عنده في داره مع أولاده (٢) فقد نقل الطبرسي

-----  
(١) صحيح أن حمل المرأة في هذه السن العالية نادر الوقوع، ولكن قد وقع في التاريخ نماذج منه، وحتى اليوم: فقد نشرت جريدة "اطلاعات" الإيرانية بتاريخ ٢٠ اردبیهشت ١٣٥١ هجري شمسي: أن امرأة تدعى "شوشنا" وضعت في "أصفهان" ولدا ولها من العمر ٦٦ عاما، ولها ثمانية أولاد أكبرهم عمره ٥٠ وأصغرهم ٢٥ سنة. وبتاريخ ٢٨ بهمن ١٣٥١ هجري شمسي أيضا نشرت: أن امرأة علوية تدعى "أكرم موسوي" ولها ٦٦ عاما ولزوجها ٧٤ عاما، وضعت توأما في "بندر عباس". ونقلت الجريدة عن الطبيب: أن أكبر امرأة ولدت لحد الآن عمرها ٦٧ عاما.  
(٢) وقال ابن شهرآشوب في "المناقب": ذكر أبو القاسم في أخبار أبي رافع من ثلاثة طرق: أن النبي (صلى الله عليه وآله) حين تزوج خديجة قال لعمه أبي طالب: اني أحب أن تدفع إلي بعض ولدك يعينني على أمري ويكفيني، وأشكر لك بلاءك عندي. فقال أبو طالب: خذ أيهم شئت. فأخذ عليا (عليه السلام) (المناقب ٢: ١٨٠). ولا يمكن التسليم لظاهر هذا الخبر، إذ كيف يمكن أن يكون النبي (صلى الله عليه وآله) أخذه إليه "حين تزوج خديجة" في حين أن عليا (عليه السلام) ولد بعد ثلاثين سنة من عام الفيل - على المشهور - وهو (صلى الله عليه وآله) قد تزوج خديجة قبل ذلك بخمس سنين على المشهور أيضا! اللهم الا أن يحمل الخبر على خلاف المشهور في ميلاد علي أو زواج خديجة (عليهما السلام) أو المسامحة في قوله "حين تزوج خديجة" بأكثر من سبع سنين.

في " إعلام الوری " عن " دلائل النبوة " للبيهقي (ت ٥٤٨ هـ) بسنده عن مجاهد بن جبر (ت ١٠١) قال: " كان مما أنعم الله على علي بن أبي طالب (عليه السلام) وأراد به الخير: أن قریشا أصابتهم أزمة شديدة، وكان أبو طالب ذا عيال كثيرة، فقال رسول الله (صلی الله علیه وآله) للعباس عمه - وكان من أيسر

بنی هاشم - : يا عباس! إن أخاك أبا طالب كثير العيال، وأصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة، فانطلق حتى تخفف عنه من عياله. فانطلقا إليه وقالاه ذلك، فقال: اتركوا لي عقيلا وخذوا من شئتم. فأخذ رسول الله (صلی الله علیه وآله) عليا فضمه إليه. فلم يزل علي مع رسول الله (صلی الله علیه وآله)

حتى بعثه الله نبيا فاتبعه علي وآمن به وصدقه " (١). ونقل ابن شهر آشوب في " المناقب " عن مغازي محمد بن إسحاق، والبلاذري والطبرسي، والبستي، والخرگوشي، والثعلبي، والواحدي، والخوازمي في أربعينه، والنسوي في المعرفة، عن مجاهد.. وفيه: وأخذ رسول الله عليا وهو ابن ست سنين، كسبه يوم أخذه أبو طالب (٢). أي من أبيه عبد المطلب عند وفاته.

ونقله الأربلي في " كشف الغمة " عن " المناقب " للخوازمي عن ابن إسحاق (٣).

---

(١) إعلام الوری: ٣٨، ٣٩.

(٢) مناقب آل أبي طالب ٢: ١٧٩، ١٨٠.

(٣) كشف الغمة ١: ٧٩.

ونقله البحراني في " حلية الأبرار " بسند الصدوق إلى محمد بن إسحاق عن مجاهد بن جبر (١) وفي موضع آخر عن تفسير الثعلبي عنه (٢). ومجاهد بن جبر المكي الكوفي مولى بني مخزوم (ت ١٠١) هو راوي الخبر لابن إسحاق.

والخبر موجود في " سيرة ابن هشام " عن ابن إسحاق عن ابن جبر (٣) وكذلك في الطبري (٤) وكذلك في " المستدرک علی الصحیحین " للحاكم النيسابوري (٥).

وقال البلاذري في " أنساب الأشراف ": " قالوا: وكان أبو طالب قد أقل وأقتر، فأخذ رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - عليا ليخفف عنه مؤونته، فنشأ عنده " (٦).

وروى الخبر أبو الفرج في " مقاتل الطالبين " بسنده عن سهل بن سعد الساعدي قال: " كان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - قد أخذ عليا من أبيه وهو صغير، في سنة أصابت قريشا وقحط نالهم، وأخذ حمزة جعفرا، وأخذ العباس طالبا، ليكفوا أباهم مؤونتهم ويخففوا عنه ثقلهم، وكان أبو طالب يحب عقيلاً ولذلك قال: دعوا لي عقيلاً وخذوا من شئتم.

(١) حلية الأبرار ١: ٢٣١.

(٢) حلية الأبرار ١: ٢٣٩.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ٢٦٢، ٢٦٣.

(٤) الطبري ٢: ٣١٣.

(٥) المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٦.

(٦) أنساب الأشراف ٢: ٩٠.

فقال رسول الله: اخترت من اختار الله لي عليكم: عليا " (١). ونقله ابن أبي الحديد في " شرح النهج " عن البلاذري والإصفهاني هكذا: ان قريشا أصابتها أزمة وقحط، فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - لعميه حمزة والعباس: ألا نحمل ثقل أبي طالب في هذا المحل؟ فجاؤوا إليه وسألوه أن يدفع إليهم ولده ليكفوه أمرهم، فقال: دعوا لي عقيلا وخذوا من شئتم - وكان شديد الحب لعقيل - فأخذ العباس طالبا وأخذ حمزة جعفرا، وأخذ محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - عليا (عليه السلام)

(١) مقاتل الطالبين: ١٥، هذا وفي بعض التواريخ، ويحضرني الآن منها " شرح الأخبار " للقاضي النعمان المصري المغربي التميمي الشيعي الفاطمي الإسماعيلي، فيه أنه كان بين كل واحد من ولد أبي طالب عشر سنين (ج ١ : ١٨٨) فإذا كان لعلي (عليه السلام) يومئذ ست سنين كان لجعفر ست عشرة سنة ولعقيل ست وعشرون سنة ولطالب ست وثلاثون سنة، ولذلك يبدو الخبر غريبا. ولعله لهذا انفرد القاضي بذكر سبب آخر لذلك سوى القحط قال: ان سببه في ذلك: أن أشراف العرب والسادات منهم كانوا إذا شب لأحدهم الولد وأراد تقويمه وتأديبه، دفعه إلى شريف من أشراف قومه ليلي ذلك منه ويستخدمه فيما يقومه به، لئلا يدل في ذلك عليه دلالة الولد على الوالد. وكان لأبي طالب ثلاثة من الولد (كذا) فلما شب عقيل دفعه أبو طالب إلى عباس أخيه، ولما شب جعفر دفعه إلى حمزة أخيه، ولما شب علي دفعه إلى رسول الله - صلوات الله عليه وآله - . وفي رواية أخرى: أنه دفع جعفرا إلى عباس، وعليا (عليه السلام) إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وأبقى عقيلا عنده. فلما لحق رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالرجال وبان بنفسه وتأهل كان علي (عليه السلام) عند رسول الله (ج ١ : ١٨٨). فالمغربي وان أغرب في خبره هذا ولكنه ابتعد بذلك عن الغرابة في أعمار هؤلاء الأبناء.



وقال لهم: قد اخترت من اختاره الله لي عليكم: عليا. قالوا: فكان علي (عليه السلام) في حجر رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - منذ كان عمره ست سنين.

وهذا يطابق قوله (عليه السلام): "لقد عبدت الله قبل أن يعبدني أحد من هذه الأمة سبع سنين" وقوله: "كنت أسمع الصوت وأبصر الضوء سنين سبعا، ورسول الله حينئذ صامت ما اذن له في الإنذار والتبليغ".

وذلك لأنه إذا كان عمره يوم إظهار الدعوة ثلاث عشرة سنة، وتسليمه إلى رسول الله من أبيه وهو ابن ست، فقد صح أنه كان يعبد الله قبل الناس بأجمعهم سبع سنين، وابن ست تصح منه العبادة إذا كان ذا تمييز، على أن عبادة مثله هي التعظيم والإجلال وخشوع القلب واستخذاء الجوارح إذا شاهد شيئا من جلال الله سبحانه وآياته الباهرة. ومثل هذا موجود في الصبيان (١).

هذا ما نقله ابن أبي الحديد في "شرح النهج" عن البلاذري والإصفهاني، وقد مر عليك خبرهما ورأيت البلاذري قد اختصر الخبر جدا في سطر ونصف تقريبا، والإصفهاني رواه بسنده عن سهل بن سعد الساعدي، وقد خلا كلاهما عن ذكر عمر علي (عليه السلام) يومذاك. ولعله نقله عن نسخة أخرى منهما.

نعم نقل الخبر ابن شهر آشوب في "المناقب" عن عدة منهم البلاذري والطبري والخوارزمي والخرگوشي والواحدي والثعلبي والبستي والنسوي، ومغازي محمد بن إسحاق، عن مجاهد أيضا، وفيه: وأخذ رسول الله عليا

---

(١) شرح النهج ١: ١٥.

وهو ابن ست سنين، كسسه يوم أخذه أبو طالب (١) أي من أبيه عبد المطلب عند وفاته. ولم يعين ذلك عن أي واحد ممن أخذ منهم الخير. ومهما كان، فإن كلام ابن أبي الحديد توجيهه وجيه لكلام الإمام (عليه السلام).

-----  
(١) مناقب آل أبي طالب ٢: ١٧٩ - ١٨٠.

الفصل الثالث  
البعثة النبوية المباركة

(٣٥٧)

كان النبي (صلى الله عليه وآله) منذ بدء أمره محدثا مسددا: روى الشريف الرضي في " نهج البلاغة " عن علي (عليه السلام) أنه قال في وصف الرسول (صلى الله عليه وآله): " ولقد قرن الله به من لدن أن كان فطيما أعظم ملك

من ملائكته، يسلك به طريق المكارم ومحاسن أخلاق العالم، ليله ونهاره " (١).

وروى ابن أبي الحديد في شرحه: أن بعض أصحاب الإمام الباقر (عليه السلام) سأله عن قول الله تعالى: \* (الا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) \* (٢) فقال (عليه السلام): " يوكل الله تعالى بأبيائه ملائكة يحصون أعمالهم، ويؤدون إليهم تبليغهم الرسالة. ووكل بمحمد ملكا

---

(١) نهج البلاغة، الخطبة القاصعة: ٢٩٢ / المقطع: ١١٨ عن مسعدة بن صدقة عن الباقر (عليه السلام).  
(٢) الجن: ٢٧.

عظيما منذ فصل عن الرضاع يرشده إلى الخيرات ومكارم الأخلاق، ويصده عن الشر ومساوئ الأخلاق" (١).

ولعل من مصاديق ذلك ما رفعه ابن إسحاق يقول: ذكر لي: أن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - كان مما يحدث به عما كان الله يحفظه به في صغره وأمر جاهليته! أنه قال: "لقد رأيتني في غلمان قريش ننقل الحجارة لبعض ما نلعب به، فإني أقبل معهم وأدبر، وكلنا قد أخذ إزاره فجعله على عاتقه ليحمل عليه الحجارة فتعري! إذ لکمني لا کم ثم قال: شد عليك إزارك، وما أراه فأخذه وشدته علي، ثم جعلت أحمل الحجارة على رقبتني وإزاري علي من بين أصحابي" (٢).

وان كان الطبري يروي في تأريخه بسنده عن محمد بن الحنفية عن أبيه علي (عليه السلام) قال: "سمعت رسول الله يقول: ما هممت بشيء مما كان أهل الجاهلية يعملون به غير مرتين، كل ذلك يحول الله بيني وبين ما أريد من ذلك، ثم ما هممت بسوء حتى أكرمني الله برسالته.

قلت ليلة لعلام من قريش كان يرعى معي بأعلى مكة: لو أبصرت لي غنمي حتى أدخل مكة فأسمر بها كما يسمر الشباب (!) فخرجت أريد ذلك، حتى إذا جئت أول دار من دور مكة، سمعت عزفا بالدف والمزامير، فقلت: ما هذا؟ قالوا: هذا فلان تزوج ابنة فلان. فجلست أنظر إليهم، فضرب الله على أذني فنمت، فما أيقظني إلا مس الشمس، فرجعت إلى صاحبي، فقال: ما فعلت؟ فقلت: ما صنعت شيئا، ثم أخبرته الخبر.

(١) شرح النهج ١٣: ٢٠٧.

(٢) ابن هشام ١: ١٩٤.

ثم قلت له ليلة أخرى مثل ذلك، فقال: افعل، فخرجت فسمعت حين دخلت مكة مثل ما سمعت حين دخلتها تلك الليلة، فجلست أنظر، فضرب الله على أذني، فما أيقظني إلا مس الشمس، فرجعت إلى صاحبي فأخبرته الخبر، ثم ما هممت بعدها بسوء حتى أكرمني الله برسالته " (١). هذا من مصاديق التسديد في السيرة، وأما في الفكرة: فمنه ما رواه الصدوق في " اكمال الدين " بسنده عن العباس بن عبد المطلب عن أبي طالب في خبر بحيرا الراهب أنه قال للنبي (صلى الله عليه وآله): " يا غلام! أسألك بحق

اللات والعزى... فزعموا أن رسول الله قال له: لا تسألني باللات والعزى، فوالله ما أبغضت شيئا قط بغضهما " (٢). أما قوله في الخبر السابق: " لكمني لاكم ثم قال: شد عليك إزارك، وما أراه " فنفهم منه أنه - بناء على ذلك وعلى ما ورد في كثير من الأخبار - كان محدثا، من ذلك: ما رواه الصفار (ت ٢٩٠ هـ) في كتابه " بصائر الدرجات " بسنده عن زرارة قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام): من الرسول؟ من النبي؟ من المحدث؟ فقال: " الرسول: الذي يأتيه جبرئيل فيكلمه قبلا كما يرى أحدكم صاحبه الذي يكلمه، فهذا الرسول " إلى قوله: " وأما المحدث، فهو: الذي يسمع كلام الملك فيحدثه، من غير أن يراه، ومن غير أن يأتيه في النوم " (٣).

---

(١) الطبري ٢: ٢٧٩ ورواه عنه ابن أبي الحديد ١٣: ٢٠٧.  
(٢) اكمال الدين: ١٧٨ - ١٨٥. وابن هشام ١: ١٩٣ عن ابن إسحاق مرفوعا.  
(٣) كما في البحار ١٨: ٢٧٠ عن بصائر الدرجات: ١٠٩. ونحوه خبر آخر فيه عنه عن الباقر (عليه السلام) أيضا وآخر عنه عن الصادق (عليه السلام).

وما رواه الكليني في " أصول الكافي " بسنده عن الأحول قال: سألت أبا جعفر عن الرسول والنبى والمحدث؟ قال: " الرسول: الذي يأتيه جبرئيل قبلا فيراه ويكلمه، فهذا الرسول " إلى قوله: " وأما المحدث، فهو: الذي يحدث فيسمع، ولا يعاين، ولا يرى في منامه " (١).

ثم كان نبيا مبشرا:

وفي نفس الخبرين عن معنى النبوة المجردة أي بلا رسالة، قال في الخبر الأول: " والنبى: الذي يؤتى في النوم، نحو رؤيا إبراهيم (عليه السلام)، ونحو ما كان يأخذ رسول الله (صلى الله عليه وآله) من السبات إذا أتاه جبرئيل في النوم. فهكذا النبى " وقال في الخبر الثاني: " وأما النبى فهو: الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم (عليه السلام)، ونحو ما كان رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله) من أسباب النبوة قبل

الوحي، حتى أتاه جبرئيل من عند الله بالرسالة ".  
وروى ابن أبي الحديد في " شرح النهج " عن الإمام الباقر (عليه السلام):  
" وكل (الله) بمحمد (صلى الله عليه وآله) ملكا عظيما منذ فصل عن الرضاع، يرشده إلى

الخيرات ومكارم الأخلاق، ويصده عن الشر ومساوئ الأخلاق. وهو الذي كان يناديه: السلام عليك يا محمد يا رسول الله وهو شاب لم يبلغ درجة الرسالة بعد، فيظن أن ذلك من الحجر والأرض، فيتأمل فلا يرى شيئا " (٢).

وفي التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) عن أبيه قال:

---

(١) أصول الكافي ١: ١٧٦ ونحوه خبران آخران فيه عنه وعن الرضا (عليه السلام).

(٢) شرح نهج البلاغة ١٣: ٢٠٧.

" إن رسول الله (صلى الله عليه وآله) لما ترك التجارة إلى الشام، وتصدق بكل ما رزقه الله

تعالى من تلك التجارات، كان يغدو كل يوم إلى حراء يصعده وينظر من قلله إلى آثار رحمة الله، وإلى أنواع عجائب رحمته وبدائع حكمته، وينظر إلى أكناف السماء وأقطار الأرض والبحار والمفاوز والفيافي، فيعتبر بتلك الآثار، ويتذكر بتلك الآيات، ويعبد الله حق عبادته " (١).

وقال القطب الراوندي في " قصص الأنبياء " ذكر علي بن إبراهيم وهو من أجل رواة أصحابنا قال: " ان النبي (صلى الله عليه وآله) لما أتى له سبع وثلاثون

سنة، كان يرى في نومه كأن آتيا أتاه فيقول: يا رسول الله! وكان بين الجبال يرعى غنما (لأبي طالب)، فنظر إلى شخص يقول له: يا رسول الله، فقال له: من أنت؟ قال: أنا جبرئيل، أرسلني الله إليك ليتخذك رسولاً. وكان رسول الله يكتم ذلك، فأنزل جبرئيل بماء من السماء فقال: يا محمد قم فتوضأ، فعلمه الوضوء على الوجه واليدين من المرفق، ومسح الرأس والرجلين إلى الكعبين وعلمه الركوع والسجود " (٢).

ونقل ذلك ابن شهر آشوب في كتابه " المناقب " وقبل ذلك بدأ فصل المبعث ببيان درجات البعثة فقال: " ولبعثته درجات: أولها: الرؤيا

---

(١) التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) كما في البحار ١٨ : ٢٠٥.

(٢) قصص الأنبياء: ٣١٨ وليس في تفسير القمي فالظاهر أن الطبرسي نقله عن الراوندي في " إعلام الوری " : ٣٦، وعنه ابن شهر آشوب في المناقب ١ : ٤٣ ولعله لهذا نقله المجلسي عن المناقب. وفي آخر خبر الطبرسي: فلما تم له أربعون سنة أمره بالصلاة وعلمه حدودها، ولم ينزل عليه أوقاتها فكان يصلي ركعتين ركعتين في كل وقت " .



الصادقة، والثانية: ما رواه الشعبي، وداود بن عامر (١): أن الله قرن جبرئيل بنبوة نبيه ثلاث سنين يسمع حسه ولا يرى شخصه، ويعلمه الشيء بعد الشيء، ولا ينزل عليه القرآن. فكان في هذه المدة مبشرا غير مبعوث إلى الأمة".

ويقصد بما رواه الشعبي: ما رواه ابن سعد في " الطبقات " عن الواقدي بسنده عنه قال: قرن إسماعيل بنبوة رسول الله ثلاث سنين، يسمع حسه ولا يرى شخصه، ثم كان بعد ذلك جبرئيل (عليه السلام) (٢).  
ويقصد بما رواه داود عن عامر الشعبي أيضا: ما رواه عنه الطبري أيضا قال: أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة، فقرن بنبوته إسماعيل ثلاث سنين، فكان يعلمه الكلمة والشيء، ولم ينزل القرآن على لسانه. فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبرئيل (عليه السلام). فنزل القرآن على لسانه عشر سنين بمكة، وعشر سنين بالمدينة (٣).

وقال الطبري بعد هذا: فلعل الذين قالوا: كان مقامه بمكة بعد الوحي عشرا، عدوا مقامه بها من حين أتاه جبرئيل بالوحي من الله عز وجل، وأظهر الدعاء إلى التوحيد وعد الذين قالوا: كان مقامه ثلاث عشرة سنة، من أول الوقت الذي استنبئ فيه، وكان المقرون به إسماعيل، وهي السنون الثلاث التي لم يكن أمر فيها بإظهار الدعوة (٤).

---

(١) كذا في المناقب ١ : ٤١ والصحيح: ما رواه داود عن عامر الشعبي.

(٢) الطبقات ١ : ١٩١ والطبري ٢ : ٣٨٦ عنه.

(٣) الطبري ٢ : ٣٨٧.

(٤) الطبري ٢ : ٣٨٧ ورواه ابن سعد في الطبقات ١ : ١٢٧ وابن كثير في البداية والنهاية ٣ : ٤ واليعقوبي ٢ : ٢٣ مرسلا. وروى الحاكم في المستدرک ٢ : ٦١ عن سعيد بن المسيب أن القرآن نزل على الرسول وهو ابن ثلاث وأربعين.

ولكن يبقى أن ابن شهر آشوب بدل جبرئيل بإسرافيل سهواً.  
أما من طرقنا فلا أقل مما ذكره الشيخ المفيد في "الاختصاص" قال:  
"قرن إسرافيل برسول الله (صلى الله عليه وآله) ثلاث سنين، يسمع الصوت ولا يرى شيئاً،

ثم قرن به جبرئيل (عليه السلام) عشر سنين، وذلك حيث أوحى إليه، فأقام بمكة عشر سنين ثم هاجر إلى المدينة فأقام بها عشر سنين (١).  
وهذا يعني أن تلك السنوات الثلاث كانت منذ بدء البعثة في الأربعين من عمره (صلى الله عليه وآله) إلى الثالث والأربعين، كما نص عليه داود بن عامر في خبره. وابن داود لم يذكر أنه لم يكن يرى شخصه، وإنما نص عليه خبر الشعبي وما ذكره الشيخ المفيد وابن شهر آشوب. فعلى ماذا كان قبل البعثة؟

قبل أن نقف وإياكم على مختلف الأخبار في هذا المضممار، لنعد فنعيد النظرة على واقع حال الرسول (صلى الله عليه وآله) فيما قبل البعثة من حيث العبادة والديانة.

والحقيقة هي أن واقع الحال في البعثة وما قبلها غير بين، فالقرآن الكريم يقول: \* (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) \* (٢) فحيث لم يكن يدري قبل بعثته ما الكتاب ولا الإيمان فهل لم يكن كذلك يؤمن ويتدين بكتاب أو دين كما هو ظاهر لفظ القرآن الكريم؟ أم ماذا؟  
وأقدم ما نعلم من السابقة التاريخية لهذا التساؤل - مع الأسف - ليس

---

(١) الاختصاص: ١٣٠، ولا تؤكد نسبة الاختصاص إلى الشيخ المفيد.

(٢) الشورى: ٥٢.

عصر الرسول نفسه أو المعصومين من عترته (عليهم السلام)، بل حتى بعد عصر الغيبة الصغرى وفي بدايات الغيبة الكبرى، فقد طرح هذا السؤال نفسه ضمن مسائل علم الأصول، واليك نماذج من ذلك:

السيد المرتضى علم الهدى (رضي الله عنه) يقول في كتابه "الذريعة إلى أصول الشريعة": "قد استقصينا هذا الكلام وفرغناه في كتاب "الذخيرة" (١) ويقرره كذلك في "الذريعة" فيقول: "هل كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) متعبدا

بشرائع من تقدمه من الأنبياء (عليهم السلام)؟ في هذا الباب مسألتان: إحداهما: قبل النبوة، والأخرى: بعدها. وفي المسألة الأولى ثلاثة مذاهب: أحدها: أنه (صلى الله عليه وآله) ما كان متعبدا قطعا. والآخر: أنه كان متعبدا قطعا. والثالث: التوقف. وهذا هو الصحيح. والذي يدل عليه: أن العبادة بالشرائع تابعة لما يعلمه الله تعالى من المصلحة بها في التكليف العقلي، ولا يمتنع أن يعلم الله تعالى أن لا مصلحة للنبي قبل نبوته في العبادة بشيء من الشرائع، كما أنه غير ممتنع أن يعلم أن له في ذلك مصلحة، وإذا كان كل واحد من الأمرين جائزا، ولا دلالة توجب القطع على أحدهما، وجب التوقف.

وليس يقتضي علمه (صلى الله عليه وآله) بأن غيره نبي أن يتعبد بشريعته، بل لا بد من أمر زائد على هذا العلم. ولو ثبت أنه حج أو اعتمر قبل نبوته لقطع به على أنه كان متعبدا، وبالتظني لا يثبت مثل ذلك. ولم يثبت أنه تولى

---

(١) حقق الكتاب المحقق السيد أحمد الحسيني، وطبع في مؤسسة النشر الإسلامي بقم المقدسة سنة ١٤١١ هـ في ٦٠٧ صفحة، يبدأ فيه باب النبوات من ٣٢٢ إلى ٤٠٨ ولم أجد الكلام المذكور فيه ولا في سائر أبواب الكتاب، بل التحويل على الذخيرة لا يوجد في الذريعة أيضا ٢: ٥٩٥ ط جامعة طهران.

التذكية بيده، ولو ثبت أنه ذكي بيده لجاز أن يكون من شرع غيره في ذلك الوقت أن يستعين بغيره في الزكاة فذكي على سبيل المعونة لغيره، ولا شبهة في أن أكل لحم المذكي غير موقوف على الشرع، لأنه بعد الزكاة يصير مثل كل مباح.

وليس لمن قطع على أنه ما كان متعبدا أن يتعلق بالقول: بأنه لو كان تعبدا بشيء من الشرائع لكان فيه متبعا لصاحب تلك الشريعة ومقتديا به، وذلك لا يجوز، لأنه أفضل الخلق، واتباع الأفضل للمفضول قبيح. ذلك أنه غير ممتنع أن يوجب الله تعالى عليه بعض ما قامت عليه الحجة به من بعض الشرائع المتقدمة لا على وجه الاقتداء بغيره فيها ولا الاتباع " (١).

وقال المحقق أبو القاسم الحلبي - طيب الله رمسه - في أصوله: " لو كان متعبدا بشرع من قبله لكان طريقه إلى ذلك إما الوحي أو النقل، ويلزم من الأول: أن يكون شرعا له لا شرعا لغيره، ومن الثاني: التعويل على نقل اليهود، وهو باطل، لأنه ليس بتواتر، لما تطرق إليه من القدح المانع من إفادة اليقين. ونقل الآحاد منهم لا يوجب العمل، لعدم الثقة. ولو كان متعبدا بشرع غيره لوجب عليه البحث عن ذلك الشرع، لكن ذلك باطل، لأنه لو وجب لفعله، ولو فعله لاشتهر، ولوجب على الصحابة والتابعين والمسلمين إلى يومنا هذا متابعتة على الخوض فيه، ونحن نعلم من الدين خلاف ذلك " (٢).

---

(١) الذريعة إلى أصول الشريعة ٢: ٥٩٥، ٥٩٦ ط جامعة طهران.  
(٢) كما في البحار ١٨: ٢٧٥ - ٢٧٦ باختصار. أما في كتابه " معارج الأصول " المطبوع فكما يلي:  
فائدة: اختلف الناس في النبي (صلى الله عليه وآله) هل كان متعبدا بشرع من قبله؟ أم لا؟ وهذا الخلاف عديم الفائدة، لأننا لا نشك في أن جميع ما أتى به لم يكن نقلا عن الأنبياء (عليهم السلام)، بل عن الله تعالى بواسطة الملك، ونجمع على أنه (صلى الله عليه وآله) أفضل الأنبياء،

وإذا أجمعنا على ثمره المسألة فالدخول بعد ذلك فيها كلفة: ١٢١. انتهى، وقد ذكر العلامة الطهراني للمحقق كتابا آخر في الأصول باسم " نهج الوصول " الذريعة ٢٤: ٤٢٦، ٤٢٧ فلعل المجلسي نقل كلامه من ذلك الكتاب، ولم يسمه.

فالسيد المرتضى توقف، والمحقق نفى وأنكر، ولكن تلميذه العلامة عاد فتوقف: فقد قال - قدس الله روحه - في شرحه على " مختصر الأصول " لابن الحاجب: " اختلف الناس في أن النبي (صلى الله عليه وآله) هل كان متعبدا بشرع أحد

من الأنبياء قبله قبل النبوة؟ أم لا؟ فذهب جماعة إلى أنه كان متعبدا. ونفاه آخرون.

والمثبتون اختلفوا: فذهب بعضهم إلى أنه: كان متعبدا بشرع نوح، وآخرون: بشرع إبراهيم، وآخرون: بشرع موسى، وآخرون: بشرع عيسى، وآخرون: بما ثبت أنه من الشرع " .

ولم يتكلم العلامة فيه بما ينم عن مختاره وإنما قرر مختار ابن الحاجب الشافعي (ت ٦٤٦ هـ) بأنه كان متعبدا بما ثبت بالتواتر أنه من شرع قبله، عيسى بل موسى (عليهما السلام)، فإن شريعة عيسى هي شريعة موسى (عليه السلام) في الأعم الأغلب.

وقرر استدلاله لذلك " بما نقل نقلا - يقارب التواتر - أنه كان يصلي ويحج ويعتمر ويطوف بالبيت، ويتجنب الميتة ويذكي ويأكل اللحم، ويركب الحمار (!) وهذه أمور لا يدرکها العقل، فلا مصير إليها الا من الشرع " . ولكنه رد استدلال غيره على هذا المذهب نفسه: " بأن عيسى كان

مبعوثا إلى جميع المكلفين، والنبي كان من المكلفين، فيكون عيسى مبعوثا إليه " فقال: " لا نسلم عموم دعوة من تقدمه ".  
ولكنه قال: إن الشرع المنقول إليه إن كان آحادا فهو غير مقبول وأما إذا كان متواترا فقد كان يعمل به من دون لزوم المخالطة لأرباب تلك الشريعة، حتى يلزم عدم تعبه به من عدم مخالطة لهم. فالنتيجة: أنه كان يعمل بما ثبت بالتواتر أنه شرع قبله، بدليل نقلي يقارب التواتر كما قال. وقد تقدم من السيد المرتضى: أنه لو ثبت لقطع به على أنه كان متعبدا، ولكنه لم يثبت عنه، التظني لا يثبت مثل ذلك.  
أما النصوص المتقدمة فإنما دلت على أنه (صلى الله عليه وآله) كان في فكره وسلوكه الديني العقائدي العقلي والعملي محدثا مسددا.  
وبخصوص الصلاة فقد مر خبر القطب الراوندي عن علي بن إبراهيم القمي: أنه بعد ما " أتى عليه سبع وثلاثون سنة... نزل عليه جبرئيل وأنزل عليه ماء من السماء وعلمه الوضوء والركوع والسجود " (١) فقط، لا الصلاة بحدودها وأوقاتها ففي تمام الخبر: " فلما تم له أربعون سنة علمه حدود الصلاة ولم ينزل عليه أوقاتها، فكان يصلي ركعتين ركعتين في كل وقت " (٢) مما يدل عليه كثير من معتبر الأخبار، في تفصيل تشريع الصلوات في أبواب عديدة من " وسائل الشيعة " وكذلك لدى العامة أيضا.  
وأما شأنه (صلى الله عليه وآله) في كثير من المناسك والمناهي والتروك فليكن كشأن آبائه وأجداده الأمجاد مما دل عليه كثير من الأخبار التاريخية وغيرها كما

---

(١) قصص الأنبياء: ٣١٧، ٣١٨.  
(٢) إعلام الوري: ٣٦ ط النجف الأشرف.

مر في محله، أما أكثر من ذلك التحنث بالحنيفية "الإبراهيمية" فلا نص يصرح به، ولا دليل عليه.

وان كان المولى المجلسي - قدس الله سره - قال: "إن الذي ظهر لي من الأخبار المعتمدة والآثار المستفيضة هو: أنه (صلى الله عليه وآله) كان قبل بعثته - منذ

أكمل الله عقله في بدو سنه - نبيا مؤيدا بروح القدس، يكلمه الملك ويسمع الصوت، ويرى في المنام... وكان يعبد الله بصنوف العبادات إما موافقا لما أمر به الناس بعد التبليغ، وهو أظهر، أو على وجه آخر، اما مطابقا لشرعية إبراهيم (عليه السلام) أو غيره ممن تقدمه من الأنبياء، لا على وجه كونه تابعا لهم وعاملا بشرائعهم، بل بأن ما أوحى إليه كان مطابقا لبعض شرائعهم، أو على وجه آخر، نسخ بما نزل عليه بعد الإرسال. ولا أظن أن يخفى صحة ما ذكرت على ذي فطرة مستقيمة وفطنة غير سقيمة... ولنذكر بعض الوجوه لزيادة الاطمئنان، على وجه الإجمال " ثم ذكر وجوها ستة (١). ولنعد لنستثني من نفينا لنص صريح في الإجابة على السؤال بهذا الشأن: ما رواه الكليني في "أصول الكافي" بسنده عن أبي حمزة الثمالي قال: " سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن العلم أهو شيء يتعلمه العالم [منكم] من أفواه الرجال؟ أم في الكتاب عندكم تقرؤونه فتعلمون منه؟ قال: الأمر أعظم من ذلك وأوجب، أما سمعت قول الله عز وجل: \* (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) \* (٢) ثم قال: أي شيء يقول أصحابكم في هذه الآية؟ أيقرون أنه

(١) بحار الأنوار ١٨ : ٢٧٧ - ٢٨١ .

(٢) الشورى: ٥٢ .

كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان؟ فقلت: لا أدري - جعلت فداك - ما يقولون، فقال: بلى قد كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الإيمان، حتى بعث الله - عز وجل - الروح التي ذكر في الكتاب، فلما أوحاها إليه علم بها العلم والفهم، وهي الروح التي يعطيها الله - عز وجل - من شاء، فإذا أعطاها عبدا علمه الفهم " (١).

فسؤال الثمالي في هذا الخبر من الإمام الصادق (عليه السلام) وإن كان عن مصدر العلم للعالم الإلهي الرباني، ولم يكن السؤال عن حال الرسول (صلى الله عليه وآله)

قبل البعثة من حيث الديانة والعبادة إلا أن الإمام أجابه بما اشتمل على ذلك إذ قال: بأن مصدر العلم للعالم الإلهي الرباني هي الروح التي يعطيها الله من شاء من عباده، فإذا أعطاها عبدا علمه الفهم، بعد ما كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان، كما في نص القرآن.

ولكن المولى المجلسي فسر الروح هنا بروح القدس وقال كما مر: " كان منذ أكمل الله عقله في بدو سنه نبيا مؤيدا بروح القدس " ولذلك أجاب عن الاستدلال بالآية يقول: " وأما استدلالهم بقوله تعالى: \* (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) \* فلا يدل الا على أنه (صلى الله عليه وآله) كان في حال

لم يكن يعلم القرآن وبعض شرائع الإيمان، ولعل ذلك كان في حال ولادته قبل تأييده بروح القدس، كما دلت عليه رواية أبي حمزة وغيرها " (٢). اذن يبقى علينا أن نبين معنى الروح:

قد روى الكليني في " أصول الكافي " بسنده عن أبي بصير قال:

---

(١) أصول الكافي ١: ٢٧٣، ٢٧٤.

(٢) البحار ١٨: ٢٨١.



سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تبارك وتعالى: \* (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) \*؟ قال: "خلق من خلق الله أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله (صلى الله عليه وآله) يخبره ويسدده، وهو مع الأئمة من بعده " (١).

وروى فيه بسنده عنه أيضا قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: \* (يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) \* (٢) قال: "خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وهو مع الأئمة، وهو من الملكوت " (٣).

وروى فيه بسنده عنه أيضا قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: \* (يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) \* قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد (صلى الله عليه وآله)، وهو مع

الأئمة يسددهم، وليس كل من طلب وجد " (٤).

وروى فيه بسنده عن المفضل بن عمر قال: سألته عن علم الإمام بما في أقطار الأرض وهو في بيته، مرخى عليه ستره؟ فقال: "يا مفضل، ان الله تبارك وتعالى جعل في النبي (صلى الله عليه وآله) خمسة أرواح: روح الحياة فبه دب

ودرج، وروح القوة فبه نهض وجاهد، وروح الشهوة فبه أكل وشرب، وأتى النساء من الحلال، وروح الإيمان فبه امن وعدل، وروح القدس فبه

---

(١) أصول الكافي ١: ٢٧٣.

(٢) الإسراء: ٨٥.

(٣) أصول الكافي ١: ٢٧٣.

(٤) أصول الكافي ١: ٢٧٣.

حمل النبوة - فإذا قبض النبي (صلى الله عليه وآله) انتقل روح القدس فصار إلى الإمام

وروح القدس لا ينام ولا يغفل ولا يلهو ولا يسهو - والأربعة الأرواح تنام وتغفل وتلهو وتسهب - وروح القدس كان يرى به " (١).  
ونقله المجلسي وقال في بيانه: " أي كان يرى النبي والإمام بروح القدس ما غاب عنه في أقطار الأرض والسماء وما دون العرش " (٢).  
فإذا ضممنا إلى ذلك أنه لم يكن يرى جبرئيل ولا أي ملك قبل نزول وحي القرآن عليه وإنما كان يسمع ويحس ولا يرى الشخص، كما مر في الخبر المعتبر، أنتج: أن هذا الروح - روح القدس - أيضا لم يكن معه قبل نزول وحي القرآن عليه، وإنما أوتيه بعد ذلك أو معه، لا قبله منذ اكتمال عقله في بدو سنه كما ذهب إليه المولى المجلسي - قدس الله سره - .  
وتعليق الكلام على الوصف ان كان مشعرا بالعلية - كما هو الحق - فقد علق الإمام (عليه السلام) وجود هذه الروح على وصف الرسالة: " كان مع رسول الله " في الخبرين الأولين، وليس حتى النبوة، مما يشعر بأن هذه الروح - روح القدس - كانت مصاحبة مع وصف الرسالة ومتزامنة في البداية معها، لا قبلها، حتى مع النبوة، فضلا عما قبلها. ولا يقدح في هذا خلو الخبر الثالث من هذا التعليق، فإنه بصدد النفي عن غيره لا الإثبات له.  
وبعد كل ما تقدم، فإن ما نستطيع الجزم به هو: أنه (صلى الله عليه وآله) كان مؤمنا موحدا يعبد الله ويلتزم بما ثبت له أنه شرع الله تعالى، وبما يؤدي إليه عقله الفطري السليم، والمؤيد المسدد، فكان أفضل الخلق وأكملهم خلقا

(١) أصول الكافي ١: ٢٧٣.

(٢) بحار الأنوار ١: ٢٦٤.

وخلقا وعقلا... وعليه فما يذكر عنه مما يتنافى مع التسديد وفقا لشرع الله، لا أساس له من الصحة... كالخبر عن استلامه الأصنام! ذلك ما نقله القاضي عياض في كتابه "الشفاف في أحوال المصطفى" ثم نقل عن أحمد بن حنبل: أنه حديث موضوع (١).

مع أن المؤرخين - ومنهم المسعودي - عدوا عددا من العرب الجاهليين لم يشاركوا الجاهلية في شركها، كقس بن ساعدة الإيادي، وأمّية بن أبي الصلت الثقفي، وزيد بن عمرو بن نفيل العدوي، وأبيه عمرو بن نفيل أخي الخطاب بن نفيل أبي عمر بن الخطاب، وكان زيد يرغب عن عبادة الأصنام ويعيبها، فأولع به عمه الخطاب سفهاء مكة وسلطهم عليه فأذوه، فصار إلى الشام يبحث عن الدين فسمته النصراني ومات بالشام (٢). فعدوا ابنه سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرة بالجنة (٣) وعدوه من الحنفاء حتى أنهم رووا: أن زيدا مر على النبي (صلى الله عليه وآله) وهو يأكل مع سفيان

ابن الحرث من سفرة قدمت لهما فيها شاة ذبحت لغير الله تعالى، فدعواه إلى الطعام فرفض زيد وقال: أنا لا أكل مما تذبحون على أنصابكم، ولا أكل إلا ما ذكر اسم الله عليه! فمنذ ذلك اليوم لم ير النبي يأكل مما ذبح على النصب حتى بعث! (٤).

(١) كما في السيرة الحلبية ١: ١٢٥ و ٢٧٠. والسيرة النبوية لدحلان ١: ٥١. راجع الصحيح ١: ١٥٨.

(٢) مروج الذهب ١: ٨٢ - ٨٩.

(٣) مروج الذهب ١: ٨٤.

(٤) صحيح البخاري ٥: ٥٠ و ١١٨ وفي شرحه: فتح الباري في شرح صحيح البخاري ٧: ١٠٨ و ١٠٩. ومسنّد أحمد ١: ١٨٩. والسيرة الحلبية ١: ١٢٣. والروض الانف ١: ٢٥٦. والأخير تنبه إلى تساؤل فطرحة يقول: "كيف وفق الله زيدا إلى ترك ما ذبح على النصب وما لم يذكر اسم الله عليه، ورسوله - صلى الله عليه وآله وسلم - كان أولى بهذه الفضيلة في الجاهلية، لما ثبت من عصمة الله له". ولكنه تساهل في الجواب على هذا التساؤل فقال يعتذر لذلك: "ليس في الرواية أنه - صلى الله عليه وآله وسلم - قد أكل من السفرة (!) وعلى فرض أنه قد أكل فإن شرع إبراهيم (عليه السلام) إنما جاء بتحريم الميتة لا بتحريم ما ذبح لغير الله تعالى (!) أما زيد فلعله امتنع عن أكل ما ذبح لغير الله برأيه، لا بشرع متقدم!" وكذلك رجح العسقلاني في "فتح الباري في شرح صحيح البخاري" أن زيدا قد أدرك ذلك برأيه (!)

ونقول: لئن أدرك ذلك زيد برأيه ولم يدرك النبي (صلى الله عليه وآله) ذلك، فلقد كانت النبوة بزيد أليق منها به (صلى الله عليه وآله)، والعياذ بالله من فضيلة لابن عم الخليفة تمحق حتى فضيلة النبوة!.



(۳۷۴)

ثم كان نبيا رسولا:  
روى الصفار بسنده عن زرارة قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام): من  
الرسول؟ من النبي؟ من المحدث؟ فقال: "الرسول... والنبي... ومنهم من  
تجمع له الرسالة والنبوة، فكان رسول الله رسولا نبيا: يأتيه جبرئيل قبلا  
فيكلمه ويراه، ويأتيه في النوم" (١).  
وروى الكليني بسنده عن الأحول قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن  
الرسول؟ والنبي؟ والمحدث؟ قال: الرسول... وأما النبي... وكان  
محمد (صلى الله عليه وآله) حين جمعت له النبوة وجاءته الرسالة من عند الله يجيئه  
بها

-----  
(١) بصائر الدرجات: ٣٧١ ط ١٣٨١ هـ.

جبرئيل ويكلمه بها قبلًا " (١).  
وقد مر ما ذكره الشيخ المفيد: " قرن إسماعيل برسول الله (صلى الله عليه وآله) ثلاث سنين، يسمع الصوت ولا يرى شيئًا. ثم قرن به جبرئيل عشرين سنة، وذلك حيث أوحى إليه. فأقام بمكة عشر سنين، ثم هاجر إلى المدينة فأقام بها عشر سنين. وقبض وهو ابن ثلاث وستين سنة " (٢).  
وروى الصدوق بسنده عن محمد بن مسلم عن الباقر (عليه السلام) قال: " لقد مكث رسول الله (صلى الله عليه وآله) بمكة ثلاث سنين مختفيا خائفا يترقب، ويخاف قومه والناس. وما أجاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) أحد قبل علي بن أبي طالب وخديجة  
- صلوات الله عليهما - " (٣).  
فأولا - كان الخوف والاختفاء حتى عن قومه فضلا عن سائر الناس. وثانيا - مع ذلك كانت الدعوة قد شملت عليا وخديجة واستجابا له ومعه.  
وروى فيه بسنده عن الحلبي عن الصادق (عليه السلام) قال: " مكث رسول الله (صلى الله عليه وآله) بمكة بعد ما جاءه الوحي عن الله - تبارك وتعالى - ثلاثة عشر سنة، منها ثلاث سنين مختفيا خائفا لا يظهر، حتى أمره الله أن يصدع بما أمر به، فأظهر الدعوة حينئذ " (٤).  
وروي فيه بسنده عنه عن الصادق (عليه السلام) أيضا قال: " كان رسول الله مختفيا بمكة خائفا ثلاث سنين ليس يظهر أمره، وعلي معه وخديجة، ثم أمره

(١) أصول الكافي ١: ١٧٦.

(٢) الاختصاص: ١٣٠ ط الغفاري. ولا تؤكد صحة نسبة الكتاب إلى الشيخ المفيد.

(٣ و ٤) اكمال الدين: ١٨٩ و ١٩٧ كما في البحار ١٨: ١٧٧ و ١٨٨.

الله أن يصدع بما أمر به، فظهر رسول الله وأظهر أمره " (١).  
وروى علي بن إبراهيم القمي قال: " سئل الصادق (عليه السلام) عن قوله  
[تعالى]: \* (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) \* كيف كان؟ وإنما أنزل  
القرآن في طول عشرين سنة؟ فقال: إنه نزل جملة واحدة في شهر رمضان  
إلى البيت المعمور ثم نزل من البيت المعمور إلى النبي في طول عشرين  
سنة " (٢).

ورواه العياشي في تفسيره (٣) ورواه الكليني في " أصول الكافي "  
بإسناده عن القمي عن أبيه إلى حفص بن غياث عنه (عليه السلام) (٤) واستند إليه  
الشيخ الصدوق في عقائده (٥).

واليه يعود ما رواه الطبري في تأريخه بسنده عن ابن عباس وسعيد  
ابن المسيب قالا: " أنزل على رسول الله الوحي وهو ابن ثلاث وأربعين  
سنة " (٦).

وأوضح منه ما مر عن الطبري أيضا بسنده عن عامر الشعبي قال:  
" إن رسول الله نزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة، فقرن بنبوته  
إسرافيل ثلاث سنين، فكان يعلمه الكلمة والشئ ولم ينزل القرآن. فلما  
مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبرئيل فنزل القرآن على لسانه عشرين

---

(١) اكمال الدين: ١٩٧.

(٢) تفسير القمي ١: ٦٦.

(٣) تفسير العياشي ١: ٨٠.

(٤) أصول الكافي ١: ٦٢٨.

(٥) عقائد الصدوق: ٥٦.

(٦) الطبري ٢: ٢٩٢. ورواه الحاكم في المستدرک ٢: ٦١٠.

سنة: عشرا بمكة وعشرا بالمدينة " (١).  
والذي نريده من هذه الروايات هو أن مبدأ نزول القرآن الكريم كان متأخرا عن النبوة بثلاث سنين، فإذا لاحظنا الروايات القائلة بأن مدة نزول القرآن على النبي استغرقت عشرين عاما، مع الروايات القائلة بأن مدة مكث النبي بعد النبوة بمكة كانت ثلاث عشرة سنة، استنتجنا: أن مبدأ نزول القرآن كان بعد النبوة بثلاث سنين، إذ لا شك أن القرآن كان ينزل عليه حتى عام وفاته (٢).

نعم روى الطبري كذلك عن ابن سعد عن الواقدي بسنده عن الشعبي أيضا قال: " قرن إسرائيل بنبوة رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - ثلاث سنين، يسمع حسه ولا يرى شخصه، ثم كان بعد ذلك جبرئيل (عليه السلام) " قال الواقدي: فذكرت ذلك لمحمد بن صالح بن دينار فقال: والله يا بن أخي لقد سمعت عبد الله بن أبي بكر بن حزم، وعاصم بن عمر ابن قتادة يحدثان في المسجد ورجل عراقي يقول لهما هذا، فأنكراه جميعا وقالوا: ما سمعنا ولا علمنا إلا أن جبرئيل هو الذي قرن به، وكان يأتيه الوحي من يوم نبيء إلى أن توفي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - (٣). ولكن قال عنه صاحب " التمهيد ": " هذه الرواية وإن كان فيها أشياء لا نعرفها، ولعلها من اجتهاد الشعبي الخاص، لكن الذي نريده من هذه

(١) الطبري ٢: ٣٨٧ وابن سعد في الطبقات ١: ١٢٧ ومثله يعقوبي مرسلا ٢: ٢٣

وابن كثير في البداية والنهاية ٣: ٤ عن ابن حنبل، والسيوطي في الإتقان ١: ٤٥

(٢) التمهيد ١: ٨٢

(٣) الطبري ٢: ٣٨٧ وفي الطبقات ١: ١٩١



الرواية هو جانب تحديد نزول القرآن في مدة عشرين عاما وأن نزوله تأخر عن البعثة بثلاث سنين " (١).

وقد مر أن الطبري جمع بهذا القول بين القول المشهور بأن مقام الرسول بمكة بعد الدعوة كان إلى ثلاث عشرة سنة، وبين ما رواه هو عن ابن عباس بأن مقامه بها كان إلى عشر سنين، فالعشر سنين من حين أتاه جبرئيل بالوحي القرآني من الله عز وجل واطهاره الدعوة إلى التوحيد، وثلاث عشرة سنة من أول البعثة بالنبوة (٢).

ولا نريد بنقل قول الشعبي أو ما قاله الشيخ المفيد في " الاختصاص " اثبات اختصاص إسماعيل بالثلاث سنين الأولى من النبوة، واختصاص جبرئيل بالوحي القرآني بعد ذلك، على خلاف المعروف والمشهور في أخبار البعثة. أخبار البعثة:

وقبل أن نقف على طرف من أخبار البعثة: لنقف على الأخبار التي تعين يوم المبعث، ولا تعوزنا النصوص فيه: فقد روى الكليني بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: " لا تدع صيام يوم سبع وعشرين من رجب، فإنه اليوم الذي أنزلت فيه النبوة على محمد (صلى الله عليه وآله) " (٣) ورواه الصدوق (٤) والطوسي (٥)

(١) التمهيد ١ : ٨٣.

(٢) الطبري ٢ : ٣٨٧.

(٣) الفروع من الكافي ٢ : ١٤٩ ط الآخوندي.

(٤) من لا يحضره الفقيه ٢ : ٩٠ عن الحسن بن راشد عن الصادق (عليه السلام). وثواب

الأعمال: ٩٩ ط الغفاري.

(٥) تهذيب الأحكام ١ : ٤٣٨.

وروى مثله ابن الشيخ الطوسي في أماليه (١).  
وروى الكليني عنه (عليه السلام) أيضا قال: " يوم سبعة وعشرين من رجب  
نبئ فيه رسول الله (صلى الله عليه وآله) " (٢).  
وروى بسنده عن الرضا (عليه السلام) قال: " بعث الله عز وجل محمدا رحمة  
للعالمين، في سبع وعشرين من رجب، فمن صام ذلك اليوم كتب الله له  
صيام ستين شهرا " (٣) ورواه الطوسي (٤).  
وروى الصدوق بسنده عنه (عليه السلام) أيضا قال: " بعث الله محمدا (صلى الله عليه  
وآله)  
لثلاث ليال بقين من رجب، وصوم ذلك اليوم كصوم سبعين عاما " (٥).  
وروى الطوسي بسنده عن الهادي (عليه السلام) قال: " يوم السابع والعشرين  
من رجب يوم بعث الله محمدا (صلى الله عليه وآله) إلى خلقه رحمة للعالمين " (٦).  
وروى ابن شهر آشوب عن ابن عباس وأنس بن مالك قالوا:  
" أوحى الله إلى محمد (صلى الله عليه وآله) يوم الاثنين السابع والعشرين من  
رجب " (٧) ومن العامة روى المتقي الهندي في " كنز العمال " عن البيهقي في

- 
- (١) أمالي ابن الشيخ: ٢٨.  
(٢) الفروع من الكافي ١: ٤٦٩ ط الآخوندي.  
(٣) الفروع من الكافي ٢: ١٤٩ ط الآخوندي.  
(٤) تهذيب الأحكام ١: ٤٣٨.  
(٥) ثواب الأعمال: ٨٣ ط الغفاري.  
(٦) التهذيب ١: ٤٣٨ إلى خبرين آخرين رواهما الشيخ في مجالسه: ٣٤٩ عن  
الصادق (عليه السلام) وفي مصباح المتهجد عن الجواد (عليه السلام) في صيام ذلك اليوم من دون ذكر  
للبعثة. وراجع وسائل الشريعة ٧: ٣٢٩.  
(٧) المناقب ١: ١٧٣.

" شعب الإيمان "، عن سلمان الفارسي قال: " في رجب يوم وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان كمن صام مائة سنة وقام مائة سنة، وهو لثلاث بقين من رجب، وفيه بعث الله محمدا " (١).

وأورد الحلبي في سيرته عن الدمياطي في سيرته عن أبي هريرة قال: " من صام يوم سبع وعشرين من رجب، كتب الله تعالى له صيام ستين شهرا، وهو اليوم الذي نزل فيه جبرئيل على النبي بالرسالة، وأول يوم هبط فيه جبرئيل " (٢).

وان كانت النصوص من جانب العامة تعوزهم في تعيين يوم المبعث الشريف، فقد مر ما لا إغواز معه من النصوص في ذلك من طريق أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، ولكن لا بد لنا ولا محيص عن الاعتراف بإغواز النصوص في كيفية بدء البعثة.

كيفية بدء البعثة:

روي أن الإمام الحسن العسكري (عليه السلام) قال وهو يصف بعثة النبي محمد (صلى الله عليه وآله): "... حتى استكمل سن الأربعين، ووجد الله قلبه الكريم أفضل

القلوب وأجلها، وأطوعها وأخشعها، فأذن لأبواب السماء ففتحت، وأذن للملائكة فنزلوا ومحمد (صلى الله عليه وآله) ينظر إلى ذلك، فنزلت عليه الرحمة من لدن

ساق العرش، ونظر إلى الروح الأمين جبرئيل المطوق بالنور طاووس الملائكة، هبط إليه وأخذ بضبعه وهزه وقال: يا محمد! اقرأ، قال: ما أقرأ؟

---

(١) منتخب كنز العمال بهامش المسند ٣: ٣٦٢.

(٢) السيرة الحلبيّة ١: ٣٨٤ وفي آخره دعم لدعوى الشعبي.

قال: يا محمد! \* (اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) \* (١) ثم أوحى إليه ما أوحى وصعد جبرئيل إلى ربه.

ونزل محمد من الجبل وقد غشيه من عظمة الله وجلال أبهته ما ركه الحمى النافضة، وقد اشتد عليه ما كان يخافه من تكذيب قريش إياه ونسبته إلى الجنون، وقد كان أعقل خلق الله وأكرم بريته، وكان أبغض الأشياء إليه الشياطين وأفعال المجانين، فأراد الله أن يشجع قلبه ويشرح صدره، فجعل كلما يمر بحجر وشجر ناداه: السلام عليك يا رسول الله " (٢). هذا الخبر هو مما يدل على أن أول سورة نزلت - أو الآيات الأولى - هي هذه الآيات الخمس الأول من سورة العلق، ولكنه الخبر الوحيد الذي يدل على أنها نزلت في بداية البعثة في اليوم ٢٧ رجب.

أول ما نزل من القرآن:

أما ما يدل على أنها أول ما نزل: ففي تفسير القمي عن أبي الجارود عن الباقر (عليه السلام) في قوله سبحانه: \* (ما ودعك ربك وما قلى) \* (٣) قال: ذلك أن أول سورة نزلت كانت \* (اقرأ باسم ربك الذي خلق) \* ثم أبطأ جبرئيل عن رسول الله (صلى الله عليه وآله). فقالت خديجة: لعل ربك قد تركك فلا يرسل إليك؟

(١) العلق: ١ - ٥.

(٢) التفسير المنسوب إلى الإمام الحسن العسكري (عليه السلام). كما في البحار ١٨: ٢٠٦.

(٣) الضحى: ٣.

فأنزل الله تبارك وتعالى: \* (ما ودعك ربك وما قلى) \* (١).  
وروى الكليني بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: " أول ما نزل على  
رسول الله (صلى الله عليه وآله): \* (بسم الله الرحمن الرحيم إقرأ باسم ربك الذي  
خلق) \*

وآخر ما نزل عليه \* (إذا جاء نصر الله) \* (٢) ورواه الصدوق أيضا (٣).  
ونقل العلامة الطبرسي عن كتاب "الإيضاح" لأحمد الزاهد بإسناده  
عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب (عليه السلام) قال: " سألت النبي (صلى  
الله عليه وآله)

عن ثواب القرآن، فأخبرني بثواب سورة سورة على نحو ما نزلت من  
السماء، فأول ما نزل عليه بمكة: فاتحة الكتاب، ثم اقرأ باسم ربك، ثم ن  
والقلم" (٤).

هذه الأخبار هي كل ما جاءنا في أخبار الأئمة الأطهار (عليهم السلام) في أول  
ما نزل من القرآن غير مقيدة له ببداية البعثة، اللهم الا ما مر أولا عن  
تفسير الإمام (عليه السلام).

والتفسير هذا فيه ما لا يعرف بل ينكر، مما طعن به بعض المحققين في  
نسبته إلى الإمام (عليه السلام)، ولكن ذلك لا يقتضي أكثر من استظهار أن الراوي  
كان يحضر عند الإمام (عليه السلام) فيسأله عن أشياء من تفسير القرآن، وبعد  
رجوعه إلى داره كان يثبت ذلك لديه نقلا بالمعنى كما فهمه، فربما زاد أو  
نقص أو أخل حسبما تتحمله طاقته وتسعه ظرفيته. وهذا انما يقتضي

(١) تفسير القمي ٢: ٤٢٨.

(٢) أصول الكافي ٢: ٦٢٨.

(٣) عيون أخبار الرضا ٢: ٦.

(٤) مجمع البيان ١٠: ٤٠٥.

الاحتياط في تلقي ما جاء فيه بالقبول، باشتراط مطابقتها أو موافقته لسائر الآثار الصحيحة، ولا أقل من عدم مخالفته لها، ولا يقتضي عدم الاعتماد عليه إطلاقاً (١).

وليس لنا في كيفية البعثة غير هذا الخبر المنفرد كما ترى - من تفسير الإمام - سوى نص علي بن إبراهيم القمي، فيما إذا تلقيناه كالنص عند إعواز النصوص.

قال: " وكان بين الجبال يرعى غنماً لأبي طالب، فنظر إلى شخص، يقول له: يا رسول الله! فقال له: من أنت؟ قال: جبرئيل، أرسلني الله إليك ليتخذك رسولاً... ونزل جبرئيل وأنزل عليه ماء من السماء وقال: يا محمد! قم وتوضأ للصلاة. وعلمه جبرئيل الوضوء وغسل الوجه واليدين من المرفق، ومسح الرأس والرجلين إلى الكعبين، وعلمه السجود والركوع. فلما تم له (صلى الله عليه وآله) أربعون سنة أمره بالصلاة وعلمه حدودها، ولم ينزل عليه أوقاتها، فكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يصلي ركعتين ركعتين في كل وقت.

وكان علي بن أبي طالب يألفه ويكون معه في مجيئه وذهابه ولا يفارقه، فدخل علي (عليه السلام) إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو يصلي، فلما نظر إليه

يصلي قال: يا أبا القاسم! ما هذه؟ قال: الصلاة التي أمرني الله بها. فدعاه إلى الإسلام، فأسلم وصلى معه. وأسلمت خديجة. فكان لا يصلي إلا رسول الله وعلي وخديجة.

فلما أتى لذلك أيام دخل أبو طالب إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) ومعه جعفر، فنظر إلى رسول الله وعلي (عليهما السلام) بجنبه يصليان، فقال لجعفر: يا جعفر صل

---

(١) انظر التمهيد ١: ٧٣.

جناح ابن عمك. فوقف جعفر بن أبي طالب من الجانب الآخر، فلما وقف جعفر على يساره برز رسول الله (صلى الله عليه وآله) من بينهما وتقدم. فلما أسلم علي وخديجة وجعفر أسلم زيد (بن حارثة الكلبي) بعدهم. فكان يصلي خلف رسول الله: علي وجعفر وزيد وخديجة (١). وهذا النص من القمي وإن لم يكن نصا من إمام معصوم كما هو المفروض في الخبر عن تفسير الإمام (عليه السلام)، ولكنه على أحسن الظن بالقمي، وباستبعاد أكيد أن يكون قد أخذ ذلك عن غيرهم (عليهم السلام)، لا يقل شأنًا عن النص عند اعواز النص، بل يفضل النص السابق عن تفسير الإمام، بإنفراده - خبر التفسير - وتظافر أخبار غير قليلة من الخاصة والعامة تنص على بدء بعثة الرسول بصلاته ثم صلاة علي وخديجة ثم زيد وجعفر بن أبي طالب بتوصية أبيه أبي طالب، من دون نص على نزول شيء من القرآن، ببدء بعثة النبي (صلى الله عليه وآله) في الأربعين من عمره. وسنقل هنا عينة من هذه الأخبار.

وقبل ذلك لتريث قليلا في خبر علي بن إبراهيم القمي عندما يلفت النظر من ذكر السجود قبل الركوع، فهل في ذلك عناية خاصة؟ لم نقف على عناية خاصة في ذلك حتى عثرنا على رواية رواها ابن أبي الحديد في "شرح النهج" بسنده عن حكيم مولى زاذان قال: سمعت عليا (عليه السلام) يقول: "صليت قبل الناس سبع سنين، وكنا نسجد ولا نركع. وأول صلاة ركعنا فيها صلاة العصر، فقلت: يا رسول الله، ما هذا؟ قال:

---

(١) إعلام الوري: ٣٦، ٣٧ ولم نجده في تفسيره، ورواه عنه ابن شهر آشوب بتغيير يسير كما مر.

أمرت به " (١).

أخبار الصلاة:

مر تحت عنوان " علي عند النبي " عن ابن أبي الحديد ما تمامه:  
" اختلف في سن علي (عليه السلام) حين أظهر النبي (صلى الله عليه وآله) الدعوة إذ  
تكامل له أربعون

سنة: فالأشهر من الروايات انه كان ابن عشر، وذكر شيخنا أبو القاسم  
البلخي وغيره من شيوخنا وكثير من أصحابنا المتكلمين: أنه كان ابن  
ثلاث عشرة سنة، ثم ذكر خبر البلاذري والإصفهاني في ضم النبي عليا إليه  
منذ كان عمره ست سنين، ثم قال: وهذا يطابق قوله (عليه السلام): " لقد عبت الله  
قبل أن يعبدني أحد من هذه الأمة سبع سنين " وقوله: " كنت أسمع الصوت  
وابصر الضوء سنين سبعة، ورسول الله (صلى الله عليه وآله) حينئذ صامت ما اذن له في  
الإنذار والتبليغ ".

وذلك لأنه إذا كان عمره يوم اظهار الدعوة ثلاث عشرة سنة،  
وتسليمه إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) من أبيه وهو ابن ست، فقد صح أنه كان  
يعبد الله قبل الناس بأجمعهم سبع سنين (٢).

وروى الكليني بسنده عن سعيد بن المسيب قال: سألت علي بن  
الحسين (عليه السلام): ابن كم كان علي بن أبي طالب يوم أسلم؟ فقال: أو كان  
كافرا قط؟! إنما كان لعلي (عليه السلام) حيث بعث الله عز وجل رسوله (صلى الله  
عليه وآله) عشر

سنين، ولم يكن يومئذ كافرا، ولقد آمن بالله تبارك وتعالى ورسوله (صلى الله عليه  
وآله)

---

(١) شرح النهج ١٣ : ٢٢٩.

(٢) شرح النهج ١ : ١٥.



وسبق الناس كلهم إلى الإيمان بالله ورسوله، وإلى الصلاة ثلاث سنين، وكانت أول صلاة صلاها مع رسول الله الظهر ركعتين (١). وروى الشيخ المفيد في "الإرشاد" بسنده إلى يحيى بن عفيف بن قيس الكندي عن أبيه عفيف قال: كنت جالسا مع العباس بن عبد المطلب (رضي الله عنه) بمكة قبل أن يظهر أمر النبي (صلى الله عليه وآله)، فجاء شاب فنظر إلى السماء

حين تملقت الشمس، ثم استقبل الكعبة فقام يصلي. ثم جاء غلام فقام عن يمينه، ثم جاءت امرأة فقامت خلفهما، فركع الشاب فركع الغلام والمرأة، ثم رفع الشاب فرفعا، ثم سجد الشاب فسجدا. فقلت: يا عباس، أمر عظيم! فقال العباس: أمر عظيم، أتدري من هذا الشاب؟ هذا محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب، ابن أخي، أتدري من هذا الغلام؟ هذا علي بن أبي طالب ابن أخي، أتدري من هذه المرأة؟ هذه خديجة بنت خويلد. ان ابن أخي هذا حدثني أن ربه رب السماوات والأرض أمره بهذا الدين الذي هو عليه، ولا والله ما على ظهر الأرض على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة (٢).

وروى الطبرسي خبر ضم النبي عليا إليه في صغره عن كتاب "دلائل النبوة" للبيهقي (ت ٤٥٨) بسنده عن ابن إسحاق عن ابن جبر، وروى قبله

---

(١) روضة الكافي: ٢٧٩.

(٢) الإرشاد: ٢٠، ٢١. ومن أقدم من بحث هذا الموضوع كلاميا هو المتكلم المعتزلي الأقدم الشيخ أبو جعفر الإسكافي المتوفى في ٢٤٠ هـ في كتابه: المعيار والموازنة: ٦٦ - ٧٨ بتحقيق الشيخ المحقق المحمودي. وقد أكثر النقل عن الإسكافي ابن أبي الحديد المعتزلي في شرح النهج. ومن الباحثين الأقدمين في الموضوع بعد الإسكافي: القاضي النعمان المصري في كتابه: شرح الأخبار: ١٧٨ - ١٩١، فراجع.

بسند البيهقي عن عفيف الكندي قال: كنت امرأ تاجرا، فقدمت منى أيام الحج، وكان العباس بن عبد المطلب امرأ تاجرا، فأتيته أبتاع منه وأبيعه. فبينما نحن كذلك إذ خرج رجل من خباء، وأخذ يصلي تجاه الكعبة، ثم خرجت امرأة فقامت تصلي معه بصلاته، وخرج غلام وأخذ يصلي معه بصلاته. فقلت: يا عباس، ما هذا الدين؟ فقال: هذا محمد بن عبد الله يزعم أن الله أرسله، وأن كنوز كسرى وقيصر ستفتح عليه، وهذه امرأته خديجة بنت خويلد، آمنت به، وهذا الغلام ابن عمه علي بن أبي طالب آمن به، قال عفيف: فليتني كنت آمنت به يومئذ فكنت أكون ثانيا تابعه (١).

وروى الخبر هذا ابن شهر آشوب في "المناقب" عن كتاب "المبعث" لابن إسحاق، و "تأريخ الطبري" بثلاثة طرق، و "الإبانة" للعكبري، بأربعة طرق، و "تأريخ النسوي"، والماوردي، ومسند أبي يعلى ويحيى بن معين، وتفسير الثعلبي وعن عبد الله بن أحمد بن حنبل (٢) بأسانيدهم عن عفيف الكندي وأنه أخو الأشعث بن قيس الكندي (٣) وأن العباس قال له: ان ابن أخي هذا حدثني: أن ربه رب السماوات والأرض أمر بهذا الدين، ثم قال: والله ما على ظهر الأرض على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة. وعن ابن إسحاق عن عفيف قال: فلما خرجت من مكة إذا أنا

(١) إعلام الوری: ٣٨.

(٢) مسند الإمام أحمد ١: ٢٠٩.

(٣) ورواه القاضي النعمان في شرح الأخبار ١: ١٧٩ قال: أتيت مكة لأبتاع من عطرها وثيابها.

بشباب جميل على فرس قال: يا عفيف ما رأيت في سفرك هذا؟ فقصصت عليه فقال: لقد صدقك العباس، والله إن دينه لخير الأديان، وإن أمته أفضل الأمم. قلت: فلمن الأمر من بعده؟ قال: لابن عمه وختنه على بنته، يا عفيف الويل كل الويل لمن يمنعه حقه.

ثم نقل عن ابن إسحاق قال: إن النبي كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة وخرج معه علي بن أبي طالب مستخفيا من قومه، فيصليان الصلوات فيها، فإذا أمسيا رجعا. فمكثا كذلك زمانا.

ثم إن أبا طالب رأى النبي وعليهما يصليان فسأل عن ذلك فقال النبي: إن هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين أبينا إبراهيم (عليه السلام). وقال علي: يا أبت آمنت بالله وبرسوله وصدقته بما جاء به وصليت معه لله. فقال له: أما إنه لا يدعو إلا إلى خير، فالزمه.

ولكنه نقل عن كتاب الشيرازي قال: إن النبي (صلى الله عليه وآله) لما نزل الوحي عليه أتى المسجد الحرام وقام يصلي فيه، فاجتاز به علي - وكان ابن تسع سنين - فناده: يا علي أقبل إلي، فأقبل إليه مليا، فقال له: إني رسول الله إليك خاصة، وإلى الخلق عامة، تعال يا علي فقف عن يميني وصل معي. فقال: يا رسول الله حتى أمضي وأستأذن والدي! قال: اذهب فإنه سيأذن لك. فانطلق يستأذنه في اتباعه، فقال: يا ولدي: تعلم أن محمدا - والله - أمين منذ كان، امض واتبعه ترشد وتفلح. فأتى علي (عليه السلام) ورسول الله قائم يصلي في المسجد، فقام عن يمينه يصلي معه، فاجتاز بهما أبو طالب وهما يصليان، فقال: يا محمد ما تصنع؟ قال: أعبد إله السماوات والأرض، ومعني أخي علي يعبد ما أعبد يا عم... فضحك أبو طالب حتى بدت نواجذه.

ولكنه نقل عن ابن الفياض في "شرح الأخبار" عن أمير

المؤمنين (عليه السلام) قال: مر علينا أبو طالب ونحن ساجدان، فأخذ بيدي وجعل يرغمني في ذلك ويمضي عليه (١).

ونقل عنه عن أبي أيوب الأنصاري قال: سمعت النبي يقول: لقد صلت الملائكة علي وعلى علي بن أبي طالب سبع سنين، وذلك أنه لم يؤمن بي ذكر قبله.

ونقل عن ابن شيرويه الديلمي في "الفردوس" عن جابر قال: قال النبي (صلى الله عليه وآله): لقد صلت الملائكة علي وعلى علي بن أبي طالب سبع سنين قبل

الناس، وذلك أنه كان يصلي ولا يصلي معنا غيرنا. أو: لم يصل فيها غيري وغيره. أو: لم يصل معي رجل غيره.

ونقل عن (مسند أحمد بسنده) عن ابن عباس (٢). وعن تأريخ الطبري والبلاذري وجامع الترمذي و "الإبانة" للعكبري، و "الفردوس" للديلمي

---

(١) شرح الأخبار: ١٧٧ و ١٧٩ للقاضي النعمان المصري المغربي التميمي الشيعي الفاطمي الإسماعيلي، المتوفى في ٣٦٣ هـ - . وقد أطلق ابن شهر آشوب عليه لقب: الفياض هنا وفي كتابه الآخر: معالم العلماء: ١٣٦ قال: "ابن الفياض القاضي النعمان ابن محمد، ليس بإمامي، وكتبه حسان". ولم نجد أحدا غير ابن شهر آشوب لقبه بهذا. والخبر: عن حبة العرنى قال: رأيت عليا (عليه السلام) ضحك على المنبر، ولم أره ضحك ضحكا أكثر منه حتى بدت نواجذه، ثم قال: بينما أنا ورسول الله (صلى الله عليه وآله) ببيت نخله نصلي إذ ظهر علينا أبو طالب، فقال: ما تصنعان يا بن أخي؟ فدعاه رسول الله (صلى الله عليه وآله) ورغبه في الإسلام فقال: ما أرى بالذي تقول وتصنع بأسا... ثم قال علي (عليه السلام): اللهم لا أعرف عبدا من هذه الأمة عبدك قبلي غير نبيها - قالها ثلاث مرات ثم قال - لقد صليت قبل أن يصلي أحد سبعا - يعني سبع سنين. ورواه ابن حنبل في المسند ١: ٩٩.

(٢) مسند الإمام أحمد ١: ٣٧٣ ط ١.

و " فضائل الصحابة " لابن حنبل بسندهم عن زيد بن أرقم عن النبي (صلى الله عليه وآله)

قال: أول من صلى معي علي (١).

ونقل عن ابن حنبل في " مسند العشرة " و " فضائل الصحابة " والترمذي في " الجامع الصحيح " والنسوي في " المعرفة " وابن بطة العكبري في " الإبانة " بسندهم عن حبة العرني قال: سمعت عليا يقول: " أنا أول من صلى مع رسول الله ".

وفي " مسند العشرة " و " فضائل الصحابة " لابن حنبل عن العرني عن علي (عليه السلام) بلفظ: " اللهم لا أعرف أن عبدا من هذه الأمة عبدك قبلي، غير نبيك " قالها ثلاث مرات.

وفي مسند أبي يعلى بلفظ: " ما أعلم أحدا من هذه الأمة بعد نبيها عبد الله غيري ".

وفي مسندي أحمد وأبي يعلى عن العرني عنه (عليه السلام) قال: " صليت قبل أن يصلي الناس سبعا " (٢).

ونقل عن سنن ابن ماجة القزويني وتاريخ الطبري عن عباد بن عبد الله الرواجني قال: سمعت عليا قال: " أنا عبد الله وأخو رسول الله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدي الا كاذب مفتر، صليت مع رسول الله سبع سنين ".

ونقل عن سنن ابن ماجة وتفسير الثعلبي عن عبد الله بن أبي رافع

---

(١) ورواه البلاذري في أنساب الأشراف ٢: ٩٣.

(٢) في مسند أبي يعلى، الورق ٣١ / بسنده عن حبة العرني عنه (عليه السلام): خمس سنين. أو: سبع سنين.

عن أبيه قال: ان عليا صلى مستخفيا مع النبي سبع سنين وأشهر.  
ونقل عن " شرف النبي " للخزرجوشي قال: جاء جبرئيل الرسول  
بأعلى مكة وعلمه الصلاة فانفجرت من الوادي عين حتى توسأ جبرئيل بين  
يدي رسول الله، وتعلم رسول الله (صلى الله عليه وآله) من الطهارة، ثم أمر به  
عليا (عليه السلام) (١).

والأربلي في " كشف الغمة " ذكر خبر ابن إسحاق في ضم النبي عليا  
إليه، وأخبار مسند أحمد بن حنبل، ثم نقل عن " المناقب " للخوارزمي عن  
عبد الله بن مسعود خبرا يشبه خبر عفيف الكندي، قال: ان أول شيء  
علمته من أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله): أني قدمت مكة في عمومة لي  
فأرشدونا

على العباس بن عبد المطلب فانتبهنا إليه وهو جالس إلى من ثم، فجلسنا  
إليه. فبينما نحن عنده إذ أقبل رجل من باب الصفا تعلوه حمرة، وله وفرة  
جعدة إلى أنصاف اذنيه، أقنى الأنف، براق الثنايا، أدعج العينين، كث  
الحية، دقيق المسربة (٢) شثن الكفين، حسن الوجه، معه مراهق أو محتلم،  
تقفوه امرأة، قد سترت محاسنها، حتى قصدوا نحو الحجر فاستلمه، ثم استلم  
الغلام ثم استلمته المرأة، ثم طاف بالبيت سبعا، والغلام والمرأة يطوفان معه.  
فقلنا: يا أبا الفضل ان هذ الدين لم نكن نعرفه فيكم، أو شيء حدث؟ قال:

---

(١) مناقب آل أبي طالب ٢: ١٤ - ١٩. هذا هو الفصل الثاني في الجزء الثاني من  
الكتاب، والفصل الأول: المسابقة في الإسلام من ٤ إلى ١٣. وأما خبر ابن إسحاق في  
ضم النبي عليا (عليه السلام) إليه، فقد نقله في فصل الطهارة والرتبة: ١٧٩ عن الطبري  
والبلاذري والواحدي والثعلبي وشرف النبي وأربعين الخوارزمي ومغازي ابن  
إسحاق..

(٢) المسربة: الشعر الدقيق من الصدر إلى السرة.

هذا ابن أخي محمد بن عبد الله، والغلام علي بن أبي طالب، والمرأة امرأته خديجة بنت خويلد، ما على وجه الأرض أحد يعبد الله تعالى بهذا الدين الا هؤلاء الثلاثة.

ثم قال: ومثله عن عفيف الكندي... وقال: وكان عفيف ابن عم الأشعث بن قيس. ورواه أحمد بن حنبل في مسنده والنطنزي في "الخصائص" ثم نقل عن "الخصائص" في قوله تعالى: \* (واركعوا مع الراكعين) \* (١) قال: إنما نزلت في النبي وعلي خاصة، لأنهما أول من صلى وركع (٢)، فعن علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): "نزلت علي النبوة يوم

الاثنين، وصلى علي معي يوم الثلاثاء".

ونقل خبر ابن أبي رافع بهذا المعنى عن "المناقب" للخوازمي قال: صلى النبي يوم الاثنين وصلى علي من الغد يوم الثلاثاء، قبل أن يصلي الناس مع النبي سبع سنين وأشهر.

ونقل عن مسند أحمد بن حنبل بسنده عن علي (عليه السلام) قوله - الذي نقله ابن شهر آشوب عن سنن ابن ماجة وتأريخ الطبري - "أنا عبد الله وأخو رسوله (صلى الله عليه وآله)، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها بعدي الا كاذب مفتر، ولقد

صليت قبل الناس بسبع سنين" (٣).

وروى البحراني خبر ابن إسحاق عن مجاهد بن جبر في ضم النبي

---

(١) البقرة: ٤٣.

(٢) ونقله ابن شهر آشوب في المناقب ٢: ١٣ عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. وعن الباقر (عليه السلام).

(٣) كشف الغمة ١: ٧٩ - ٨٩.

علياً (عليه السلام) وهو صغير، في " حلية الأبرار " عن الصدوق بسنده عن ابن إسحاق (١) وفي موضع آخر عن تفسير الثعلبي (٢) ثم روى الأخبار المارة عن مسند أحمد بن حنبل، ومناقب ابن شهر آشوب، والكليني والصدوق.

ومن العامة بعدما نقل ابن إسحاق خبر المجاهد بن جبر قال: ذكر بعض أهل العلم: أن رسول الله كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة وخرج معه علي بن أبي طالب مستخفياً من أبيه ومن جميع أعمامه وسائر قومه، فيصليان الصلوات فيها فإذا أمسيا رجعا. فمكثا كذلك ما شاء الله أن يمكثا.

ثم إن أبا طالب عثر عليهما يوماً وهما يصليان، فقال لرسول الله: يا بن أخي، ما هذا الدين الذي أراك تدين به؟ قال: أي عم، هذا دين الله ودين ملائكته ودين رسله ودين أبينا إبراهيم، بعثني الله به رسولا إلى العباد.

وذكروا: أنه قال لعلي: أي بني، ما هذا الدين الذي أنت عليه؟ فقال: يا أبت، آمنت بالله وبرسول الله، وصدقته بما جاء به، واصليت معه لله واتبعته، فقال له: أما إنه لم يدعك إلا إلى خير فالزمه (٣). وقال البلاذري: " وصلى مع رسول الله - صلى الله عليه وآله [وآله] وسلم - وهو ابن إحدى عشرة سنة، وهو الثبت " ثم نقل أقل من ذلك (٤).

(١) حلية الأبرار ١: ٢٣٢.

(٢) حلية الأبرار ١: ٢٣٩.

(٣) السيرة النبوية ابن هشام ١: ٢٦٣، ٢٦٤.

(٤) أنساب الأشراف ٢: ٩٠.



ثم روى بسنده عن زيد بن أرقم قال: أول من صلى مع رسول الله علي بن أبي طالب (١).  
ونقل المحقق بهامشه عن مسند أبي يعلى بسنده عن حبة العرني عنه أنه قال: ما أعلم أحدا من هذه الأمة بعد نبيها عبد الله قبلي، لقد عبدته قبل أن يعبده أحد منهم خمس سنين. أو قال: سبع سنين. وعنه قال: بعث رسول الله يوم الاثنين وأسلمت يوم الثلاثاء (٢).  
أجل، هذه عينة وافية من أخبار الباب، وهي كما رأيناها خالية عن ذكر القرآن ونزوله والقراءة منه في صلاتهم ولكن - قال صاحب التمهيد - " لا شك أن النبي (صلى الله عليه وآله) كان يصلي منذ بعثته، وكان يصلي معه علي (عليه السلام)  
وجعفر وزيد بن حارثة وخديجة، " ولا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب "...  
فلا بد أن سورة الفاتحة كانت مقرونة بالبعثة " (٣).  
" وإن كان أول ما نزل من القرآن سورة العلق أو أي منها فلم سميت سورة الحمد بفاتحة الكتاب؟ إذ ليس المعنى: أنها كتبت في بدء المصحف، لأن هذا الترتيب شيء حصل بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وآله) أو لا أقل في عهد متأخر  
من حياته فرضا، في حين أنها كانت تسمى بفاتحة الكتاب منذ بدايات نزولها ".  
وللإجابة يقول: " أما الآيات الخمس من سورة العلق فهي أول آيات نزلت، وأما سورة الحمد فهي أول سورة كاملة نزلت، ولذلك سميت

(١) أنساب الأشراف ٢: ٩٢، ٩٣.

(٢) هامش أنساب الأشراف ٢: ٩٢.

(٣) التمهيد ١: ٩٦.

بفاتحة الكتاب، ثم لم ينزل من القرآن تباعا الا بعد الفترة " (١).  
فترة الوحي:

في تفسير القمي عن أبي الجارود عن الباقر (عليه السلام) في قوله سبحانه:  
\* (ما ودعك ربك وما قلى) \* قال: ذلك أن أول سورة نزلت كانت \* (اقرأ  
باسم ربك الذي خلق) \* ثم أبطأ جبرئيل عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقالت  
خديجة: لعل ربك قد تركك فلا يرسل إليك؟ فأنزل الله تبارك وتعالى:  
\* (ما ودعك ربك وما قلى) \* (٢).

وهذا اللفظ المروي هنا في هذا الخبر عن خديجة (عليها السلام) أخف وطأة  
والأمر فيه أيسر مما رواه الطبري بسنده عن عبد الله بن شداد قال: ثم  
أبطأ عليه جبرئيل فقالت له خديجة: ما أرى ربك الا قد قلاك (!) فأنزل  
الله عز وجل: \* (والضحى) \* (٣) وقد خلا عنه ما رواه ابن إسحاق والطبري  
عنه عن عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين عن جدتها خديجة  
في بدء نبوة الرسول (٤) بل كأن ابن إسحاق أراد أن يبرئ خديجة عن نسبة  
تلك المقولة إليها فبدأ برواية خبر عن عبد الله بن جعفر عن رسول الله  
قال:

أمرت أن ابشر خديجة ببيت من قصب (أي ذهب) لا صخب فيه ولا

---

(١) التمهيد ١ : ٨٠ - ٨٣.

(٢) تفسير القمي ٢ : ٤٢٨.

(٣) الطبري ٢ : ٣٠٠، والتفسير ٣٠ : ١٦٢.

(٤) سيرة ابن هشام ١ : ٢٥٥، والطبري عنه ٢ : ٣٠٣.

نصب. وقال: حدثني من أثق به: أن جبرئيل (عليه السلام) أتى رسول الله فقال: أقرئ خديجة السلام من ربها. فقال رسول الله: يا خديجة، هذا جبرئيل يقرئك السلام من ربك. فقالت خديجة: الله السلام ومنه السلام وعلى جبرئيل السلام. ثم قال ابن إسحاق:

ثم فتر الوحي عن رسول الله فترة من ذلك حتى شق ذلك عليه فأحزنه، فجاءه جبرئيل بسورة الضحى: يقسم له ربه - وهو الذي أكرمه بما أكرمه به - أنه ما ودعه وما قللاه، ويقول: ما صرمك فتركك وما أبغضك منذ أحبك، وما عندي من مرجعك إلي خير لك مما عجلت لك من الكرامة في الدنيا \* (ولسوف يعطيك ربك) \* من الفلج (١) في الدنيا والثواب في الآخرة \* (فترضى) \* ثم يعرفه الله ما ابتدأه به من كرامة في عاجل أمره ومنه عليه في يتمه وعيلته وضلالته، واستنقاذه من ذلك كله برحمته \* (وأما بنعمة ربك) \* بما جاءك من الله من نعمته وكرامته من النبوة فاذكرها وادع إليها. فجعل رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - يذكر ما أنعم الله به عليه وعلى العباد به من النبوة سرا إلى من يطمئن إليه من أهله (٢).

ولو كان كذلك فلا ينسجم هذا مع ما رواه الطبرسي عن ابن عباس قال: احتبس الوحي عنه (صلى الله عليه وآله) خمسة عشر يوما، فقال المشركون: ان محمدا قد ودعه ربه وقللاه، ولو كان أمره من الله لتتابع الوحي عليه، فنزلت السورة (٣).

(١) الفلج: الفوز والغلبة.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٢٥٧ - ٢٥٩.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٧٦٤.

وهذا لا ينسجم مع ما روى الطبري عن ابن عباس أيضا في سنوات البعثة إذ قال: بعث رسول الله لأربعين سنة، فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة (١) فهل عني بذلك أنه (صلى الله عليه وآله) قرأ القرآن على المشركين معلنا لهم الدعوة منذ بدء

البعثة حتى إذا احتبس عنه الوحي خمسة عشر يوما قالوا فيه ذلك؟ وروى الطبري عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو يحدث عن فترة الوحي: بينا أنا أمشي إذ

سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي، فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض. قال رسول الله - صلى الله عليه وآله [وآله] وسلم -: فجئشت منه فرقا (٢) وجئت فقلت: زملوني، زملوني! فدثروني فأنزل الله عز وجل: \* (يا أيها المدثر قم فأأنذر وربك فكبر) \* (٣) إلى قوله: \* (والرجز فاهجر) \* قال: ثم تتابع الوحي (٤).

وحسب تعبير الخبر فان جابرا يصف حديث رسول الله أنه كان يحدث عن فترة الوحي، والفترة من الفتور، وهو لا يكون في الوحي الا بين وحين، فلا يكون الا بعد بدء الوحي، وفي نفس الخبر نص بالإشارة إلى سبق نزول ملك الوحي إليه في حراء: " فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي " وفي آخر الخبر: " ثم تتابع الوحي " في مقابل " فتر الوحي ".

(١) الطبري ٢: ٢٩٢ بطريقتين.

(٢) جئشت: خفت وفزعت، وفرقا. خوفا وفرعا.

(٣) المدثر: ١ - ٣.

(٤) الخبر في التفسير ٢٩: ٩٠ ط بولاق وفي التأريخ ٣: ٣٠٦ ط دار المعارف. ونقله

الطوسي في التبيان ١٠: ١٧١.

فالخبر اذن لا يدل على أن الآيات من سورة المدثر هي أول ما نزل عليه (١) وإن نقل ذلك عن جابر نفسه، كما في ما روى الطبري عن ابن شهاب عن ابن سلمة قال:

سألت جابر بن عبد الله: أي القرآن انزل أول؟ فقال: \* (يا أيها المدثر) \* فقلت: \* (اقرأ باسم ربك الذي خلق) \* فقال: لا أخبرك إلا ما حدثنا النبي قال: جاورت في حراء فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي فنوديت فنظرت عن يميني وعن شمالي وخلفي وقدامي فلم أر شيئا، فنظرت فوق رأسي فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض... ". وفي لفظ آخر: " فنظرت عن يميني فلم أر شيئا، وعن شمالي فلم أر شيئا، ونظرت امامي فلم أر شيئا، ونظرت خلفي فلم أر شيئا، فرفعت رأسي فرأيت شيئا... ".

نعم ليس في هذين اللفظين من الخبر ما مر في اللفظ الأسبق " فإذا الملك الذي جاءني بحراء " وأيضا ليس فيهما ما كان في الأسبق أنه (صلى الله عليه وآله)

كان يحدث عن فترة الوحي، مع أن الراوي هو أبو سلمة بن عبد الرحمن نفسه، وهذا غريب! والراوي عنه هو الزهري، ولكنه لم يفهم من الخبر ما ادعاه أبو سلمة بل ونسبه إلى جابر في اللفظين المتأخرين من الخبر دون الأول، ولذلك فإن الزهري فيما رواه عنه الطبري في حديثه عن فترة الوحي روى اللفظ الأول للخبر ثم قال: وكان أول شيء أنزل عليه \* (اقرأ باسم ربك الذي خلق) \* حتى بلغ \* (ما لم يعلم) \* (٢) فقد عول على الخبر

(١) كما في الميزان ٢٠: ٨٣.

(٢) الخبر في التفسير ٢٩: ٩٠ ط بولاق وفي التاريخ ٣: ٣٠٤ - ٣٠٦. وفي البخاري ١: ٤ وفي صحيح مسلم ١: ٩٨، ٩٩.

بلفظه الأول لا الأخيرين، كما فعل البخاري فرواه دونهما، وإن كان مسلم قد رواهما معا.

فالمعول على اللفظ الأول للخبر دون الآخرين، حيث أقر راوي الخبر أبو سلمة بنقله عن جابر من دون القول بأن أول ما نزل سورة المدثر، وإن كان قد أضاف ذلك إليه في اللفظين الأخيرين (فالعهد) فيهما على الراوي دون جابر، فليس من باب الظن والاجتهاد من جابر، كما في "التمهيد" (١) وعلى هذا فليس القول بأن أول ما نزل هو سورة المدثر من جابر، بل هو من نسبة أبي سلمة إلى جابر، دون ثبات على هذه النسبة فقد روى هو عنه خلافها أيضا.

نعم لا يمكن تأييد ما في الخبر عنه (صلى الله عليه وآله) أنه قال: "فجئشت منه فرقا" أي خفت منه خوفا أو فرعت منه فرعا، لأنه بظاهره يتنافى مع ما رواه العياشي في تفسيره عن زرارة قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): كيف لم يخف رسول الله فيما يأتيه من قبل الله أن يكون ذلك مما ينزغ به الشيطان؟ فقال (عليه السلام): "إن الله إذا اتخذ عبدا رسولا أنزل عليه السكينة والوقار، فكان يأتيه من قبل الله عز وجل مثل الذي يراه بعينه" (٢).

وروى الصدوق في "التوحيد" بسنده عن محمد بن مسلم ومحمد بن مروان عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) قال: "ما علم رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن

---

(١) التمهيد ١ : ٩٤ .

(٢) تفسير العياشي - وعنه في البحار ١٨ : ٢٦٢ .

جبرئيل (عليه السلام) من قبل الله الا بالتوفيق " (١).  
إذن فالتوفيق الإلهي بالوقار والسكينة المنزلة على رسول لا يتركه  
ليفزع خوفا من النظر إلى ملك الوحي جبرئيل حتى ولو كان بصورته  
الأصلية إن صح التعبير.

أما اليعقوبي فقد قال في نزول سورة المدثر: وبعث رسول الله لما  
استكمل أربعين سنة... وعلى جبرئيل جبة سندس، وأخرج له درنوكا من  
درانيك الجنة، فأجلسه عليه، وأعلمه أنه رسول الله وبلغه عن الله وعلمه:  
\* (اقرأ باسم ربك الذي خلق) \* وأتاه من غد وهو متدثر فقال: \* (يا أيها  
المدثر قم فأنذر) \* (٢).

هل نزل القرآن في دور الكتمان؟

ومما يؤيد عدم نزول القرآن في دور الكتمان أننا لا نجد من آيات  
القرآن، مما لا خلاف في نزوله قبل سورة الحجر التي في أواخرها قوله  
سبحانه: \* (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) \* (٣) وهي السورة الرابعة  
والخمسون في ترتيب النزول، وقبلها في النزول سورة الشعراء وهي السابعة  
والأربعون التي في أواخرها قوله سبحانه: \* (وأنذر عشيرتك الأقربين) \* (٤)  
لا نجد في كل ذلك ما يتناسب مع مرحلة الكتمان، بل من خصائص السور

---

(١) التوحيد: ٢٤٢ وعنه في البحار ١٨: ٢٥٦.

(٢) تأريخ اليعقوبي ٢: ٢٣.

(٣) الحجر: ٩٤.

(٤) الشعراء: ٢١٤.

المكية - ومنها هذه السور - خطابها المشركين وجدالها معهم في شركهم وكفرهم وجحودهم للمبدأ والمعاد، مما لا يتناسب بظاهره مع الكتمان بل الإعلان.

فسور النمل والقصص والإسراء ويونس وهود ويوسف وحتى الحجر، وهي السور النازلة بعد الشعراء وقبل الحجر، هي سور تساور المشركين وتحاورهم في كثير من آياتها، وسورة الحجر بالخصوص تقول في بدايتها: \* (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين) \* (١) فهل هي من الكتمان في شيء؟! بل قال العلامة الطباطبائي في تفسيره في التعريف بسورة الحجر: "تتضمن السورة على الكلام حول استهزاء الكفار بالنبي (صلى الله عليه وآله) ورميه بالجنون، ورمي القرآن الكريم بأنه من أهازج الشياطين. ففيها تعزية للنبي (صلى الله عليه وآله) وأمر بالصبر والثبات والصفح عنهم وتطبيب لنفسه الشريفة وإنذار وتبشير.

وتتضمن السورة على قوله تعالى: \* (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) \* والآية تقبل الانطباق على ما ضبطه التأريخ أن النبي (صلى الله عليه وآله) اكتتم

في أول البعثة - ثلاث سنين أو أربعاً أو خمساً - لا يعلن دعوته، لاشتداد الأمر عليه، فكان لا يدعو الا أحاداً ممن يرجو منهم الإيمان، يدعوهم خفية ويسر إليهم الدعوة، حتى أذن له ربه في ذلك وأمره أن يعلن دعوته.

-----  
(١) الحجر: ٢ - ٧.



وتؤيده الروايات المأثورة من طرق الشيعة وأهل السنة: أنه (صلى الله عليه وآله) كان يكتتم في أول بعثته سنين لا يظهر فيها دعوته لعامة الناس حتى أنزل الله عليه: \* (فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين انا كفييناك المستهزئين) \* فخرج إلى الناس وأظهر الدعوة. فالسورة مكية نازلة في أول الدعوة العلنية " (١).  
ثم لم يبين أنه (صلى الله عليه وآله) إذا كان - كما قال - لا يدعو إلا آحادا خفية وسرا

ممن يرجو منهم الإيمان، فأين كان المستهزئون وبماذا كانوا يستهزئون؟ وكيف كان استهزاؤهم حتى أن الرسول (صلى الله عليه وآله) دعا عليهم فكفاه الله شرهم

وشر استهزائهم؟ وإذا كان آخر هذه السورة بداية الإذن بالإعلان فما معنى أن تكون السورة لتعزية الرسول وصبره؟! ولا يختص هذا الإشكال بالعلامة الطباطبائي، فقد درج الجميع على هذا القول بلا بيان لهذا الإجمال.

ولعله التفاتا إلى هذا الإشكال ودفعاً له قال السيد المرتضى في "الصحيح": بعد أن أُنذر عشيرته الأقربين انتشار أمر نبوته في مكة، وبدأت قريش تتعرض لشخصه (صلى الله عليه وآله) بالاستهزاء والسخرية وأنواع التهم (٢). ومن قبله السيد الحسني فقال في "سيرة المصطفى": لقد تحدث - بعد دعوته (صلى الله عليه وآله) عشيرته الأقربين - جميع الناس في مكة عن دعوته، وتسربت

أنباؤها لخارج مكة ولم يعد أمرها خافيا على أحد من سكان مكة

---

(١) الميزان ١٢: ٩٥، ٩٦.

(٢) الصحيح ٢: ٢٦.

وجوارها بعد أن أعلنها بصراحة على بني عمومته وعشيرته (١).  
ومعنى ذلك أن الأمر اختلف بعد دعوة العشيرة عما قبلها فإنما  
تسربت الدعوة بعد ذلك أما ما قبلها فالسر والكتمان. ولكننا لا نجد فيما  
أوحى قبل ذلك ما يختلف عما بعده بل نجد الأمر نفسه قبله.  
فنجد بداية سورة الشعراء تقول: \* (لعلك باخع نفسك أن لا يكونوا  
مؤمنين إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين وما  
يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسيأتيهم  
أنباء ما كانوا به يستهزؤن) \* (٢).  
وتقول في أواخرها: \* (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من  
المنذرين بلسان عربي مبين وإنه لفي زبر الأولين أو لم يكن لهم آية أن  
يعلمه علماء بني إسرائيل ولو نزلناه على بعض الأعجمين فقرأه عليهم ما  
كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا  
العذاب الأليم فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون  
أفبعذابنا يستعجلون أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون  
ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما أهلكتنا من قرية الا لها منذرون ذكرى  
وما كنا ظالمين وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون إنهم  
عن السمع لمعزولون فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون من المعذبين وأنذر  
عشيرتك الأقربين واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) \* (٣).

(١) سيرة المصطفى: ١٣٣.

(٢) الشعراء: ٣ - ٦.

(٣) الشعراء: ١٩٣ - ٢١٥.

فماذا يعني كل هذا الخطاب والعتاب بل التهديد بالعذاب والاعذار بالانذار؟ وهل كل هذا من الكتمان في شيء؟ والآية الأخيرة هل تعني أن يخفض جناحه لمن اتبعه من المؤمنين بالدعوة الخاصة، خاصة؟ أم مع من يؤمن به من عشيرته الأقربين في هذه الدعوة الخاصة فحسب؟ أو يؤخذ باطلاق الآية وعمومها؟

والعلامة الطباطبائي في تفسيره قال في بيان الغرض من هذه السورة: " غرض هذه السورة تسليية النبي (صلى الله عليه وآله) قبال ما كذبه قومه وكذبوا بكتابه

النازل عليه من ربه. وقد رموه تارة بأنه مجنون وأخرى بأنه شاعر، وفيها تهديدهم مشفعا ذلك بإيراد قصص جمع من الأنبياء وهم: موسى وإبراهيم ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب (عليهم السلام)، وما انتهت إليه عاقبة تكذيبهم، لتتسلى به نفس النبي (صلى الله عليه وآله) ولا يحزن بتكذيب أكثر قومه، وليعتبر المكذبون.

والسورة من عتائق السور المكية وأوائلها نزولا، وقد اشتملت على قوله تعالى: \* (وانذر عشيرتك الأقربين) \* (١).

ثم لم يبين متى كان تكذيب أكثر قومه له؟ وأين كان المكذبون؟ وبماذا كانوا يكذبون؟ وبماذا يعتبرون؟ وهو بعد لم يدع عشيرته الأقربين وانما يدعوهم بعد نزول الآية في آخر هذه السورة نفسها! فكيف التوفيق؟! والسورة التي تسبق الشعراء في ترتيب النزول هي سورة الواقعة، وهي في أوائلها تثلت الناس يوم القيامة: \* (وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم) \* ثم تقسم هؤلاء السابقين من

---

(١) الميزان ١٥ : ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

أصحاب اليمين إلى: \* (ثلة من الأولين وقليل من الآخرين) \* (١) وتعود فتقول:  
\* (لأصحاب اليمين ثلة من الأولين وثلثة من الآخرين وأصحاب الشمال  
ما أصحاب الشمال في سموم وحميم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم) \* (٢)  
وتتابع النعوت والأوصاف فتقول: \* (فأما إن كان من المقربين فروح وريحان  
وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين  
وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم) \* (٣) فما معنى  
الأوليين والآخرين من السابقين من أصحاب اليمين؟ فهل كل ذلك فيمن  
استجاب للدعوة الخاصة السرية؟ ومن هم؟ وكم هم؟ وما معنى أصحاب  
الشمال ولم تشملهم الدعوة؟ وكذلك سائر السور التي سبقت الواقعة.  
ولكن في مقابل كل ذلك مما يؤيد سرية المرحلة الأولى من الدعوة  
ونزول القرآن فيها: هو - من جانب - التناسب الكمي فيما بين ما نزل من  
القرآن إلى سورة الحجر مع تلك الفترة، ومن جانب آخر: عدم التناسب أو  
على الأقل استبعاد أن تكون دعوة العشيرة الأقربين قد حصلت حسب  
آية: \* (وأنذر عشيرتک الأقربين) \* من سورة الشعراء السابعة والأربعين في  
ترتيب النزول من دون أن تكون المرحلة السابقة سرية مكتومة، أي بعد  
أن تمر على الدعوة زهاء ثلاث سنين من الدعوة العلنية العامة، مما  
لا يتناسب ودعوة العشيرة خاصة بعد كل هذه المدة الطويلة من الدعوة  
العامة.

(١) الواقعة: ١٣ - ١٤.

(٢) الواقعة: ٣٨ - ٤٤.

(٣) الواقعة: ٨٨ - ٩٤.

حديث الإنذار:

اللهم الا أن نلتزم بأن الدعوة كانت بعد مقاطعة قريش للرسول وحصارهم إياه وبني هاشم في شعب أبي طالب في حدود السنة السادسة للبعثة، على ما رواه فرات بن إبراهيم الكوفي في تفسيره مسندا عن أبي رافع - مولى العباس بن عبد المطلب - قال: إن رسول الله جمع ولد عبد المطلب في الشعب، وهم يومئذ - ولده لصلبه وأولادهم - أربعون رجلا. فصنع لهم رجل شاة وثردهم ثريدة فصب عليه ذلك المرق واللحم، ثم قدموها إليهم فأكلوا منه حتى شبعوا، ثم سقاهم عسا واحدا من لبن فشربوا كلهم من ذلك العس حتى رووا (١).

فقال أبو لهب: والله إن منا نفرا يأكل أحدهم الجفرة (٢) وما يصلحها فما تكاد تشبعه، ويشرب الفرق من النبيذ فما يرويه، وإن ابن أبي كبشة (٣) دعانا على رجل شاة وعس من شراب فشبعنا وروينا، إن هذا لهو السحر المبين!

ثم دعاهم، فقال لهم: ان الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين ورهطي المخلصين، وانكم عشيرتي الأقربون ورهطي المخلصون، وإن الله لم يبعث نبيا الا جعل له أخا من أهله ووارثا ووصيا ووزيرا، فأياكم يقوم

(١) العس: القدح الكبير.

(٢) الجفرة مؤنث الجفر وهو من أولاد المعز ما فصل عن أمه وبدأ بالرعي بعد أربعة أشهر، كما في النهاية للجزري.

(٣) هو رجل من خزاعة خالف قريشا في عبادة الأوثان، شبهوه به، كما في النهاية للجزري.

فبإيعاني على أنه أخي ووزير ووارثي دون أهلي، ووصيي وخليفتي (في أهلي) ويكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي؟! فأمسك القوم.

فقال: والله ليقومن قائمكم أو لتكونن في غيركم ثم لتندمن! فقام علي (عليه السلام) وهم ينظرون إليه كلهم، فبايعه وأجابه إلى ما دعاه إليه (١). وقد يؤيد دعوى ابن أبي رافع بأن ذلك الجمع وتلك الدعوة كانت في الشعب أي بعد الإعلان: أن أبا لهب يلتهب بمشاهدته المعجزة فيتهم الرسول بالسكر وينزله بكنية ابن أبي كبشة مما اعتاد عليه المشركون بالنسبة إليه (صلى الله عليه وآله) فالحالة ليست حالة مفاجأة بعد سر وكتمان وانما تناسب سابق خبر أو علم أو إعلان.

وكذلك يؤيد كون ذلك في الشعب بعد الإعلان: أن الأمر أمر انذار لا إخبار، والتبشير أنسب ببدء الإخبار من الإنذار، وأن الرسول لم يبدأهم بالدعوة إليه والى رسالته، بل إلى بيعته ليكون خليفته بعده، ثم أنذرهم: ليقومن قائمكم أو لتكونن في غيركم ثم لتندمن! فالحالة والموقف - كذلك - ليس موقف مفاجأة ومبادأة بعد سر وكتمان، بل تناسب سابق علم وإعلان. ولعله (صلى الله عليه وآله) أمر بهذه الدعوة في الشعب تحدياً لكبرياء قريش، ولما فيها من يأس للكافرين.

والظاهر أن خبر أبي رافع خبر حاضر ناظر مباشر إذ هو مولى العباس بن عبد المطلب وهو من بني هاشم المدعوين والمجتمعين، فلعله كان مصطحباً لمولاه هذا، ولا نجد فيما بأيدينا مباشراً غيره سوى علي (عليه السلام)،

---

(١) تفسير فرات: ١١٣ كما في البحار ١٨ : ٢١٢.

ورجل من أصحاب النبي من ولد عبد المطلب، لم يعرف بسوى هذا - روى عنه الخبر: السيد ابن طاووس في " سعد السعود " عن الجزء الخامس من تفسير محمد بن العباس الحجام بسنده عن مبارك بن فضالة والحسن البصري قالوا:

إن قوما خاضوا في أمر علي (عليه السلام) بعد الذي كان من وقعة الجمل، فقال رجل من أصحاب النبي (صلى الله عليه وآله): ويلكم ما تريدون من أول سابق بالإيمان بالله والإقرار بما جاء من عند الله؟ لقد كنت عاشر عشرة من ولد عبد المطلب إذ أتانا علي بن أبي طالب (عليه السلام) فقال: أجيئوا رسول الله إلى غداء غد في منزل أبي طالب.

فلما ولى تغامزنا وقلنا: أترى محمدا أن يشبعنا اليوم؟ وما منا يومئذ من العشرة رجلا الا وهو يأكل الجذعة (١) السمينية ويشرب الفرق (٢) من اللبن.

فغدوا عليه في منزل أبي طالب، وإذا نحن برسول الله، فحييناه بتحية الجاهلية وحيانا هو بتحية الإسلام: فأول ما أنكرنا منه ذلك. ثم أمر بجفنة من خبز ولحم فقدمت إلينا، ووضع يده اليمنى على ذروتها وقال: بسم الله، كلوا على اسم الله. فتغيرنا لذلك ثم تمسكنا لحاجتنا إلى الطعام، وذلك أننا جوعنا أنفسنا للميعاد بالأمس. فأكلنا حتى أنهينا، والجفنة كما هي مدفقة ثم دفع إلينا عسا من لبن - وكان علي يخدمنا - فشربنا كلنا حتى رويننا والعس

---

(١) الجذعة: الغنم له سنة تامة - مجمع البحرين.

(٢) الفرق: بالفتح أو الكسر فالسكون: السقاء الممتلئ، وكيل كبير للبن، من أكيال المدينة.

على حاله.

حتى إذا فرغنا قال: يا بني عبد المطلب: اني نذير لكم من الله عز وجل، اني أتيتكم بما لم يأت به أحد من العرب، فإن تطيعوني ترشدوا وتفعلوا وتنجحوا. ان هذه مائدة أمرني الله بها فصنعتها لكم كما صنع عيسى بن مريم (عليه السلام) لقومه، فمن كفر بعد ذلك منكم فإن الله يعذبه عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين، واتقوا الله واسمعوا ما أقول لكم. واعلموا - يا بني عبد المطلب - أن الله لم يبعث رسولا الا جعل له أخا ووزيرا ووصيا ووارثا من أهله، وقد جعل لي وزيرا كما جعل للأنبياء قبلي، وإن الله قد أرسلني إلى الناس كافة وأنزل علي: \* (وأنذر عشيرتك الأقربين) \* وقد والله أنبأني به وسماه لي، ولكن أمرني أن أدعوكم وأنصح لكم وأعرض لكم، لئلا يكون لكم الحجة فيما بعد، وأنتم عشيرتي وخالص رهطي، فأياكم يسبق إليها على أن يؤاخي في الله ويؤازرني في الله عز وجل، ومع ذلك يكون لي يدا على جميع من خالفني فأتخذه وصيا ووليا ووزيرا يؤدي عني ويبلغ رسالتي ويقضي ديني من بعدي وعداتي مع أشياء أشرت بها؟! فسكتوا. فأعادها ثلاث مرات ويسكتون، ويثب فيها علي (عليه السلام) فلما سمعها أبو لهب قال: تبا لك يا محمد ولما جئتنا به، ألهذا دعوتنا؟! فقال (صلى الله عليه وآله): أما والله لتقومن أو يكون في غيركم! فوثب علي (عليه السلام) فقال: يا رسول الله أنا لها. فقال رسول الله: يا أبا الحسن أنت لها، قضي القضاء وجف القلم، يا علي اصطفاك الله بأولها وجعلك ولي آخرها (١).

---

(١) سعد السعود: ١٠٦ ط الحيدرية.



فهذا خبر آخر عن مباشر آخر لم يعرف بأكثر من أنه عاشر عشرة من المدعويين من العشيرة الأقربين بني عبد المطلب، ومن أصحاب رسول الله. ويختلف عن خبر أبي رافع بإبدال موعد الدعوة من الشعب إلى منزل أبي طالب - ولا يهم هذا بعد أن كان منزل أبي طالب في شعبه لأكثر من عامين - ومن عدد الأربعين إلى العشيرة، وسيأتي الجمع بينهما، وبتفصيل أكثر أيضا.

ولكنه يشترك مع خبر أبي رافع في استبعاد أن تكون الدعوة للإعلان بالنبوة بعد الكتمان. بل تقريب أن تكون مسبقة بالإعلان لا الكتمان، فقال الرسول لا زال لا يناسب ذلك.

سوى علي (عليه السلام) وهذين الصحابييين: أبي رافع ورجل من آل عبد المطلب لا نجد فيما بأيدينا من رواية الخبر مباشرة آخر. ولعله لدفع وهم عدم اشتهاار القصة قال الشيخ الطبرسي في "مجمع البيان": وقد فعل ذلك النبي واشتهرت القصة بذلك عند الخاص والعام.

ثم أورد عن الثعلبي في تفسيره الخبر المأثور عن البراء بن عازب الأنصاري - وهو ثالث صحابي راو للخبر غير مباشر فيه - قال: لما نزلت هذه الآية جمع رسول الله بني عبد المطلب - وهم يومئذ أربعون رجلا - الرجل منهم يأكل المسنة (الجفرة) ويشرب العس. فأمر عليا (عليه السلام) برجل شاة فأدمها (١)، ثم قال: ادنوا بسم الله، فدنا القوم عشرة عشرة فأكلوا حتى صدروا، ثم دعا بقعب (٢) من لبن فجرع منه جرعة ثم قال لهم: اشربوا بسم

---

(١) أدمها: صنع منها أداما أي طعاما.

(٢) القعب: إناء من خشب للسوائل.

الله، فشربوا حتى رووا. فبدرهم أبو لهب فقال: هذا ما سحركم به الرجل. فسكت يومئذ ولم يتكلم. ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك من الطعام والشراب، ثم أنذرهم رسول الله فقال: يا بني عبد المطلب! اني أنا النذير إليكم - من الله عز وجل - والبشير، فأسلموا وأطيعوني تهتدوا، ثم قال: من يؤاخيني ويؤازرني ويكون وليي ووصيي بعدي وخليفتي (في أهلي) يقضي ديني، فسكت القوم، فأعادها ثلاثا كل ذلك يسكت القوم ويقول علي (عليه السلام): أنا. فقال المرة الثالثة: أنت. فقام القوم وهم يقولون لأبي طالب: أطع ابنك فقد أمره عليك؟! (١).

ولا يمتاز الخبر عن الأولين بشئ سوى ما يمكن أن يجمع به بين عددي المدعويين في الخبرين: العشرة والأربعين، وذلك أن ابن عازب قال: فدنا القوم عشرة عشرة. وقد قال من قال: وهم يومئذ أربعون رجلا. وسوى الخبر السابق عن تفسير الحجام لا نجد فيما بأيدينا أي خبر آخر عن أي رجل آخر من بني هاشم بل بني عبد المطلب من العشيرة الأقربين للنبي (صلى الله عليه وآله) المدعويين بهذه الدعوة الخاصة، حتى عن العباس عمه

الحاضر في تلك الدعوة والمحجم عن الاستجابة لدعوة الرسول، مما جعله علي (عليه السلام) سببا لوراثته من ابن عمه النبي دون عمه العباس، إن صح التعبير بالوارثة، وذلك:

فيما رواه السيد ابن طاووس في "سعد السعود" عن تفسير الحجام أيضا عن الحسين بن الحكم الجري بأسناده ومنها عن الطبري بسنده عن

---

(١) مجمع البيان للطبرسي ٧: ٣٢٢ عن تفسير الثعلبي.

ربيعة بن ناجد: أن رجلا قال لعلي (عليه السلام): يا أمير المؤمنين لم ورثت ابن عمك دون عمك؟ فقال علي (عليه السلام): هاؤم! ثلاث مرات حتى أشرأب الناس ونشروا آذانهم ثم قال: دعا رسول الله، أو جمع بني عبد المطلب، كلهم يأكل الجذعة ويشرب الفرق، فصنع لهم مدا من طعام فأكلوا حتى شبعوا، وبقي الطعام كما هو كأنه لم يمس ثم دعا بغمر (١) فشربوا حتى رووا وبقي الشراب كأنه لم يمس ولم يشربوا (٢) ثم قال: يا بني عبد المطلب إني بعثت إليكم خاصة، وإلى الناس عامة، وقد رأيتم من هذه الآية ما رأيتم، فأياكم ييايعني على أن يكون أخي وصاحبي ووارثي؟ فلم يقم إليه أحد. فقمتم - وكنت أصغر القوم سنا - فقال: اجلس. ثم قال (قوله) ثلاث مرات كل ذلك أقوم إليه فيقول لي: اجلس حتى كانت الثالثة، فضرب يده على يدي. فلذلك ورثت ابن عمي دون عمي (٣). ورواه الصدوق في "علل الشرائع" بسنده عن ربيعة بن ناجد (٤). وكذلك الطبري في تأريخه (٥) ولم نجد الخبر في كتاب الحبري المطبوع في طبعتين (٦).

(١) الغمر: القدح الصغير.

(٢) التكملة من الطبري ٢: ٣٢١.

(٣) سعد السعدي: ١٠٤، ١٠٥ ط الحيدرية. واسم الراوي في النسخة المطبوعة: أبي ربيعة بن ماجد، وفي البحار ١٨: ٢١٤ أبي ربيعة بن ناجد وفي علل الشرائع ربيعة ابن ناجد وكذلك في الطبري ٣: ٣٢١ وهو الصحيح.

(٤) علل الشرائع: ٦٧ كما في البحار ١٨: ١٧٧.

(٥) تأريخ الطبري ٢: ٣٢١.

(٦) طبعة السيد أحمد الحسيني. وطبعة السيد محمد رضا الحسيني الجلاي.

وهذا الخبر كالأخبار السابقة إنما ينسجم مع كون الدعوة في الشعب أو بعد الإعلان لا مع السر والكتمان، ولا سيما بالنظر إلى قوله (صلى الله عليه وآله): "إني

بعثت إليكم خاصة، وإلى الناس عامة". وهذه الجملة وإن كانت تنسجم مع المبادأة بالدعوة إلا أن سائر الجمل في كلام الرسول لا تنسجم وذلك. والخبر ليس فيه عدد المدعويين، ولكن...

روى مختصره فرات بن إبراهيم في تفسيره مسندا عن علي (عليه السلام) قال: دعاهم فجمعهم على فخذة شاة وقعب من لبن، وإن فيهم يومئذ ثلاثين رجلا (١).

ونقله القمي في تفسيره فقال: نزلت بمكة فجمع رسول الله بني هاشم وهم أربعون رجلا، كل واحد منهم يأكل الجذعة ويشرب القربة، فاتخذ لهم طعاما يسيرا، وأكلوا حتى شبعوا، فقال رسول الله: من يكون وصيي ووزيري وخليفتي؟ فقال لهم أبو لهب: جزما سحر كم محمد. فتفرقوا. فلما كان اليوم الثاني أمر رسول الله ففعل لهم مثل ذلك، فقال لهم رسول الله: أيكم يكون وصيي ووزيري وخليفتي؟ فقال أبو لهب: جزما سحر كم محمد. فتفرقوا.

فلما كان اليوم الثالث أمر رسول الله ففعل لهم مثل ذلك فقال لهم رسول الله: أيكم يكون وزيري وينجز عداتي ويقضي ديني؟ فقام علي (عليه السلام) فقال: أنا يا رسول الله. فقال رسول الله: أنت هو. وكان أصغرهم سنا وأحمشهم - أي أدقهم - ساقا وأقلهم مالا (٢).

(١) تفسير فرات: ١١١ و ١١٢، كما في البحار ١٨: ٢١١، ٢١٢.

(٢) تفسير القمي ٢: ١٢٤ ط النجف الأشرف.

وأول ما في هذا الخبر المختص بل المختزل بل المنقول بالمعنى لا النص هو أنه عبر عن المدعويين ببني هاشم لا بني عبد المطلب، ففوت المطعن على ابن تيمية ومن شاكله ممن طعن في الخبر بأن بني عبد المطلب لم يبلغوا يومئذ أربعين رجلاً. ولكن الخبر كسوابقه إنما ينسجم مع كون الدعوة في الشعب أو بعد الإعلان لا مع السر والكتمان، ولا مع مبادأتهم بالدعوة. والطريق المسند للخبر عن علي (عليه السلام) غير منحصر بريعة بن ناجد فالسيد كما رواه عنه في "سعد السعود" رواه في "الطرف" عن الأعمش (١)، والصدوق الذي رواه عن ابن ناجد رواه أيضاً بسند الأعمش عن عبد الله ابن الحارث بن نوفل عن علي (عليه السلام) قال: لما أنزلت \* (وأندر عشيرتك الأقربين) \* أي رهطك المخلصين، دعا رسول الله (صلى الله عليه وآله) بني عبد المطلب وهم

إذ ذاك أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصون رجلاً، فقال: أيكم يكون أخي ووارثي ووزير ووصيي وخليفتي فيكم بعدي؟ فعرض عليهم ذلك رجلاً رجلاً، كلهم يأبى ذلك حتى أتى علي فقلت: أنا يا رسول الله، فقال: يا بني عبد المطلب هذا أخي ووارثي ووصيي ووزير وخليفتي فيكم بعدي. فقام القوم يضحك بعضهم إلى بعض ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع وتطيع لهذا الغلام (٢).

والخبر كسوابقه إنما ينسجم مع كون الدعوة في الشعب أو بعد الإعلان لا مع السر والكتمان، ولا مع مبادأتهم بالدعوة، بل فيه تعريض بأبي طالب وكأنه عرف بالسماح للرسول.

---

(١) علل الشرائع: ٦٨ كما في البحار ١٨ : ١٧٨.

(٢) الطرف: ٧ كما في البحار ١٨ : ١٧٩.

والسيد ابن طاووس والشيخ الصدوق قد اختصرا الخبر متنا وسندا،  
وأكملهما: الشيخ الطوسي في أماليه بطريقين عن الأعمش عن عبد الله بن  
الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس عن علي (عليه السلام) قال: لما نزلت هذه  
الآية \* (وأنذر عشيرتك الأقربين) \* على رسول الله (صلى الله عليه وآله) دعاني فقال  
لي:

يا علي، إن الله تعالى أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين، فضقت بذلك ذرعا  
وعرفت أني متى أبادهم بهذا الأمر أرى منهم ما أكره، فصمت على ذلك،  
فجاءني جبرئيل فقال: يا محمد انك ان لم تفعل ما أمرت به عذبك ربك!  
فاصنع لنا يا علي - صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة، واملا لنا عسا  
من لبن. ثم أجمع لي بني عبد المطلب حتى أكلمهم وأبلغهم ما أمرت به.  
ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم أجمع، وهم يومئذ أربعون رجلا  
يزيدون رجلا أو ينقصون رجلا، فيهم أعمامه: أبو طالب وحمزة والعباس  
وأبو لهب... فلما اجتمعوا له دعاني بالطعام الذي صنعت لهم، فجئت به،  
فلما وضعته تناول رسول الله جذمة (١) من اللحم فتنفها بأسنانه ثم ألقاها في  
نواحي الصفحة ثم قال: خذوا بسم الله. فأكل القوم حتى صدروا مالهم  
بشيء من الطعام حاجة، وما أرى إلا مواضع أيديهم. وأيم الله الذي نفس  
علي بيده ان كان الرجل الواحد منهم ليأكل ما قدمت لجميعهم. ثم جئتهم  
بذلك العس فشربوا حتى رووا جميعا، وأيم الله ان كان الرجل الواحد منهم  
ليشرب مثله. فلما أراد رسول الله أن يكلمهم بדרه أبو لهب إلى الكلام  
فقال: لشد ما سحركم صاحبكم! فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله.  
فقال لي من الغد: يا علي، ان هذا الرجل قد سبقني إلى ما سمعت من

---

(١) الجذمة: القطعة، وفي الطبري: حذية من اللحم: ما قطع طولا.

القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم. فعد لنا من الطعام بمثل ما صنعت ثم اجمعهم لي. ففعلت ثم جمعتهم فدعاني بالطعام فقربته لهم، ففعل كما فعل بالأمس، وأكلوا حتى مالهم به من حاجة، ثم قال: أسقهم، فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا منه جميعا.

ثم تكلم رسول الله فقال: يا بني عبد المطلب اني - والله - ما أعلم شابا في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتمكم به، اني قد جئتمكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله عز وجل أن أدعوكم إليه، فأياكم يؤمن بي ويؤازرني على أمري فيكون أخي ووصيي ووزير خليفتي (في أهلي) من بعدي؟

فأمسك القوم وأحجموا عنها جميعا. فقلت... فقلت: أنا - يا نبي الله - أكون وزيرك على ما بعثك الله به. فأخذ بيدي - واني لأحدثهم سنا وأرمصهم عينا وأعظمهم بطنا وأحمشهم ساقا - ثم قال: ان هذا أخي ووصيي ووزير خليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا...

فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع (١).

وانما كنى (عليه السلام) بدقة الساق وعظم البطن ورمص العين أي وسخه عن صغر سنه ويختلف هذا اللفظ من الخبر عن سوابقه بالنص على المبادأة بأمره معهم بهذه الدعوة. وان كان ينقص عن خبر تفسير الحجام بعدم " انذار "

---

(١) أمالي الطوسي: ٢٠، ٢١ كما في البحار ١٨: ١٩١، ١٩٢ وروى مثله فرات بن إبراهيم في تفسيره: ١٠٨، ١٠٩.

فيه، كسوابقه.

ورواية الخبر عن عبد الله بن عباس نوع اعتراف بعدم اسلام أبيه  
العباس يومذاك بهذه الدعوة الخاصة المكررة ثلاثا، بينما فيه - ما كان في  
الخبر السابق - من التعريض بأبي طالب وكأ نه قد عرف فيهم بالسمع  
والطاعة للرسول، كما فيه - وكما في سوابقه - معرفة أبي لهب السابقة عن  
النبي بما وصفه بالسحر، فكأنه أمر قد عرف من قبل، وان كان نص الخبر  
بالمبادأة.

وأحد الطريقتين اللذين روى بهما الطوسي الخبر هو طريق الطبري إلى  
ابن عباس (١) في تأريخه وتفسيره (٢) واللفظ في الموضعين " وخليفتي فيكم " لا

(١) وطريق الطبري هكذا: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة قال: حدثني محمد بن  
إسحاق (صاحب المغازي) عن عبد الغفار بن القاسم، عن المنهال بن عمرو، عن عبد  
الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب، عن عبد الله بن عباس، عن  
علي بن أبي طالب قال... ولكن الخبر لا يوجد في سيرة ابن هشام بصفته تهذيبا (!)  
لسيرة ابن إسحاق.

ولكن نقل نص ابن إسحاق القاضي النعمان المصري في كتابه: شرح الأخبار ١:  
١٠٦، ١٠٧ لا بلفظ المتكلم عن علي (عليه السلام) بل بلفظ حكاية الغائب وقول أبي لهب  
فيه هكذا: لو لم تستدلوا على سحر صاحبكم الا بما رأيتموه صنع في هذا الطعام  
واللبن لكفاكم. وهذا يدل على سابق معرفتهم باتهام النبي بالسحر. وقول الرسول  
فيه " وخليفتي فيكم " وليس خليفتي في أهلي.

(٢) تأريخ الطبري ٣: ٣١٩ - ٣٢١ وتفسيره ١٩: ٧٤، ٧٥ ط بولاق ولكنه في تفسيره  
حذف جملة " خليفتي فيكم " واستبدلها بجملة " كذا وكذا " في الموضعين فقال في  
الموضع الأول: " فأياكم يؤازرنني على هذا الأمر على أن يكون أخي وكذا وكذا! " وفي  
الموضع الثاني: " ان هذا أخي وكذا وكذا! " أما ابن كثير الشامي فكأنه استكثر هذه الجملة على علي (عليه  
السلام) فمع اعتماده في تأريخه على تأريخ الطبري مع ذلك لم يعتمد عليه  
هنا بل عول على تفسيره كما فعل ذلك في تفسيره ٣: ٣١٥ والبداية والنهاية ٣: ٤٠  
والسيرة النبوية له ١: ٤٥٩.

وجاء في " فلسفة التوحيد والولاية " للمرحوم الشيخ محمد جواد مغنية ما معناه:  
أن من القدماء الذين روى نص النبي على علي بالخلافة عندما دعا عشيرته وبلغهم  
رسالة ربه كل من: ابن حنبل في مسنده وابن الأثير في كامله. ومن المتأخرين:  
محمد عبد الله عنان في " تأريخ الجمعيات " ومحمد حسين هيكل في الطبعة الأولى من  
" حياة محمد " ولكنه في الطبعة الثانية فما بعد في مقابل " خمسمائة جنية " أخذها من  
" جماعة " حرف منه جملة " خليفتي من بعدي " إلى " خليفتي في أهلي " وبهذا قد مسح  
الحديث المذكور. انظر: فلسفة التوحيد والولاية: ١٧٩ و ١٣٢.

وجاء في التعليقة على " أعيان الشيعة " أن الدكتور هيكل في مقابل شراء الف  
نسخة من كتابه قد حرف الحديث ومسحه في الطبعة الثانية منه واقتصر على جملة:  
أيكم يؤازرنني على هذا الأمر.

هذا ما حكاه السيد الحسن في " سيرة المصطفى: ١٣، ١٣١ ". والصحيح ما في



" الصحيح ": أن هـكل بعء أن ذكر في الطبعه الأولى من حياة محمد: ١٠٤ نص الطبري في التاريخ: عاد في الطبعه الثانيه ١٣٥٤ هـ صفءه: ١٣٩ فءذف " خليفتي فيكم " واقتصر على قوله: " ويكون أخي ووصيي " أما الخمسمائه جنيه فإنها كانت ثمن الف نسخه من كتابه كل نسخه بنصف جنيه. فلا منافاة ولا خلاف، ولكنه الاعتراف وخلاف الشرع والإنصاف.

" خليفتي في أهلي " والواسطة بين الطوسي والطبري: جماعة عن أبي المفضل  
عن الطبري، فمن أضاف أو حرف؟ ليت شعري!  
وقد مر عن الطبرسي أنه روى الخبر في تفسيره " مجمع البيان " عن  
تفسير الثعلبي عن البراء بن عازب.  
ورواه في " إعلام الوری " عن تفسيري الثعلبي النيسابوري وأبي

سعيد الخرگوشي، بعنوان: مما ذكره الرواة، من دون تعيين راو خاص قال: جمع بني عبد المطلب في دار أبي طالب وهم أربعون رجلا يومئذ يزيدون رجلا أو ينقصون رجلا، وكان قد صنع لهم فخذ شاة مع مد من البر وأعد لهم صاعا من اللبن، وقد كان الرجل منهم يأكل الجذعة في مقام واحد ويشرب القربة من الشراب. ثم أمر بتقديمه لهم، فقدم وأكلت الجماعة من ذلك اليسير حتى علوا منه، ولم يبين فيه ما أكلوه وما شربوه منه. ثم قال لهم بعد أن شبعوا ورووا: يا بني عبد المطلب ان الله قد بعثني إلى الخلق كافة، وبعثني إليكم خاصة فقال: \* (وأندر عشيرتك الأقربين) \* وأنا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين في الميزان تملكون بها العرب والعجم وتنقاد لكم بهما الأمم وتدخلون بهما الجنة وتنجون بهما من النار: شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله. فمن يجيبني إلى هذا الأمر ويؤازرني على القيام به حتى يكون أخي ووصيي ووزير ووارثي وخليفتي من بعدي؟! فلم يجب أحد منهم. فقام علي (عليه السلام) وقال: أنا يا رسول الله أؤازرك على هذا الأمر، فقال: اجلس فأنت أخي ووصيي ووارثي وخليفتي من بعدي، فنهض القوم وهم يقولون لأبي طالب: يهنك اليوم أن دخلت في دين ابن أخيك وقد جعل ابنك أميرا عليك (١).

ولم يذكر الطبرسي لهذه الرواية اسم راو خاص، وقد يكون نقلا بالمعنى دون لفظ خاص، ومهما كان فإن هذا اللفظ ينسجم مع المبادأة بالدعوة، ويشترك مع سوابقه في عدم الإنذار فيه اللهم الا مفهوم قوله: " وتنجون بهما من النار " بلا بيان النار أي نار هي؟ وأيضا في آخره ما

---

(١) إعلام الوری: ١٦٢، ١٦٣.

يشعر باستشعار القوم الميل إلى دينه من أبي طالب (رضي الله عنه) فنهوه عن ذلك. أما ابن شهر آشوب في " المناقب " فقد أشار إلى ما ذكره الطبري في تأريخه وقبله محمد بن إسحاق في كتابه وأحمد في مسنده وفضائل الصحابة والخرگوشي في تفسيره عن أبي رافع والبراء بن عازب وابن عباس وربيعة ابن ناخذ وأضاف ابن جبیر، وأدخل أخبارهم بعضها في بعض ثم نقل نظم الخبر في شعر دعل الخزاعي وستة مقاطع من شعر الحميري ومقطعين من العوني (١).

هذا ما ذكره بعنوان " مسابقتة في البيعة " في فضائل علي (عليه السلام)، ولكنه قبل ذلك في مبعث النبي قال: روى أنه لما نزل قوله: \* (وأندر عشيرتك الأقربين) \* صعد رسول الله ذات يوم الصفا فقال: يا صباحاه! فاجتمعت إليه قريش فقالوا: مالك؟ قال: أرايتكم ان أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم ما كنتم تصدقونني؟ قالوا: بلى. قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد! فقال أبو لهب: تبأ لك ألهذا دعوتنا! فنزلت سورة تبت (٢) واكتفى المجلسي في باب المبعث (٣) من " المناقب " بهذا الفصل وهذا النقل فقط، فبدا وكأن هذا كل ما يرويه ابن شهر آشوب في هذه الآية. بينما الخبر مرسل، أول ما فيه أنه ليس انذارا للأقربين بل لقريش فهو على خلاف لفظ الآية.

---

(١) المناقب ١: ٢٤ - ٢٦. وذكر مختصر الخبر الأربلي في " كشف الغمة ١: ٣٢٧ - ٣٢٨ عن ابن البطريق في " العمدة " وقال: " سبق ذكره أبسط من هذا ". ولكني لم أجده فيه قبل هذا.

(٢) المناقب ١: ٤٦.

(٣) البحار ١٨: ١٩٧.

ولعله لهذا قدم الطبري في تأريخه حول الآية رواية ابن عباس ثم ابن ناقد السابقين، وقد نقل الأول عن ابن إسحاق، ثم عاد فنقل عنه - وجعله ثالثا وآخر ما نقل حول الآية - عن الحسن البصري قال: لما نزلت هذه الآية على رسول الله: \* (وأندر عشيرتك الأقربين) \* قام رسول الله بالأبطح ثم قال: يا بني عبد المطلب، يا بني عبد مناف، يا بني قصي، ثم فخذ قريشا قبيلة قبيلة حتى مر على آخرهم فقال: إني أدعوكم إلى الله وأندركم عذابه (١).

ولكن الطبري - كما نذكر ما في مثل هذا النقل من ضعف الإرسال في السند ومن الإشكال في متنه ودلالته، وكأ نهما لم يريا بين معنى الآية وما نقلاه من عمل الرسول بها أي تناف أو خلاف. والظاهر أن ما أرسله ابن شهر آشوب هو ما في " الدر المنثور " عن البخاري وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وابن أبي حاتم وسعيد بن منصور عن ابن عباس. وعلى هذا فتكون الرواية عن ابن عباس على صورتين: الأولى عنه عن علي (عليه السلام) في يوم الدار والدعوة، والثانية هذه الموقوفة عليه من دون اسناد عن أبيه العباس أو علي (عليه السلام)، فالأولى هي الأولى بالقبول سنداً وموافقة للكتاب، والثانية مقطوعة مخالفة لظاهر الآية: " الأقربين " فهي هراء.

وأظهر منها هراء ما في " الدر المنثور " أيضا عن أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في " شعب الإيمان " وفي " الدلائل " عن أبي هريرة قال: لما نزلت

---

(١) الطبري ٣: ٣٢٢ والخبر في التفسير ١٩: ٧٥ ط بولاق.

هذه الآية \* (وأنذر عشيرتك الأقربين) \* دعا رسول الله قريشا وعم وخص فقال: يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار فإنني لا أملك لكم ضرا ولا نفعا. يا معشر بني كعب بن لؤي... يا معشر بني قصي... يا معشر بني عبد مناف... يا بني عبد المطلب... - في كلها يقول: أنقذوا أنفسكم من النار فإنني لا أملك لكم ضرا ولا نفعا - وفي آخر الخبر: يا فاطمة بنت محمد أنقذي نفسك من النار فإنني لا أملك لك ضرا ولا نفعا، إلا أن لكم رحما وسأبليها ببلالها!

فهذه الرواية أبعد ما تكون من الآية حيث تقول: إنه (صلى الله عليه وآله) جعل يدعو قريشا قبيلة قبيلة، فكأن أبا هريرة يعمم الإنذار قريشا عامة، بينما الآية تصرح بالعشيرة الأقربين، وهم إما بنو عبد المطلب أو بنو هاشم. وكان أبا هريرة - أو من أجرى هذا الهراء على لسانه - كان ناظرا إلى هذا الإشكال بالخلاف بين عمل الرسول بالتعميم ومفاد الآية بالتخصيص، فقال: " وعم وخص " وهو لا يرفع الإشكال. ثم كيف دعاهم فجمعهم فأنذرهم بهذا؟ وكيف جمع معهم ابنته فاطمة وكم كان عمرها يومئذ؟ وأين كان أبو هريرة يوم نزول الآية وقد أسلم قبل وفاة النبي ببضع سنين والخبر مقطوع عليه. فهو مردود.

وأبعد من ذلك في الابتعاد بمفاد الآية عن الإمام علي (عليه السلام) وفضله وسبقه ما في " الدر المنثور " أيضا عن الطبراني وابن مردويه عن أبي امامة قال: لما نزلت \* (وأنذر عشيرتك الأقربين) \* جمع رسول الله بني هاشم فأجلسهم على الباب، وجمع نساءه وأهله فأجلسهم في البيت، ثم اطلع عليهم فقال: يا بني هاشم اشتروا أنفسكم من النار، واسعوا في فكاك رقابكم وافتكوها بأنفسكم من الله فإنني لا أملك لكم من الله شيئا. ثم

أقبل على أهل بيته فقال: يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمر ويا أم سلمة ويا فاطمة بنت محمد، ويا أم الزبير عمة رسول الله، اشترُوا (كذا) أنفسكم من الله واسعوا في فكاك رقابكم فإنني لا أملك لكم من الله شيئاً ولا أغني!

نقل كل ذلك العلامة الطباطبائي في تفسيره "الميزان" وعلق على هذه الرواية الثالثة فقال: فقله تعالى: \* (وأُنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) \* آية مكية في سورة مكية، ولم يقل أحد بنزول الآية بالمدينة، فأين كانت يوم نزولها عائشة وحفصة وأم سلمة ولم يتزوج النبي (صلى الله عليه وآله) بهن إلا في المدينة؟ ثم قال: فالمعتمد من الروايات ما يدل على أنه (صلى الله عليه وآله) خص بالإنذار يوم نزول

الآية بني هاشم أو بني عبد المطلب. ثم يقول: ومن عجيب الكلام قول الألوسي بعد نقل الروايات: وإذا صح الكل (بنقل الصحاح) فطريق الجمع أن يقال بتعدد الإنذار! (١).

ومن نافلة القول أن نقول: لا يرد عندنا أي احتمال في افتعال هذه الأقوال حول هذه الآية، سوى الابتعاد بمفادها حسب الخبر الصحيح عما في ذلك من الدليل على سبق علي (عليه السلام) في الإيمان وسبق قول الرسول له: "أنت أخي ووصيي ووارثي وخليفتي من بعدي". ولكن لا حافظة للكذب:

ومهما تكن عند امرئ من خليقة \* وإن خالها تخفى على الناس تعلم  
نعم من الرواة من لم يكن يفكر في شيء سوى الفخر بأسلافه، فلم يأبه بذكر شيء سوى ذلك.

---

(١) الميزان ١٥: ٣٣٣ - ٣٣٥.

نجد مثال ذلك في هذا الموضوع عند اليعقوبي حيث روى الخبر عن الفضل بن عبد الرحمن الهاشمي من ولد ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب. قال: أمره الله عز وجل أن ينذر عشيرته الأقربين، فوقف على " المروة " ثم نادى بأعلى صوته: يا آل فهر، فاجتمعت إليه بطون قريش حتى لم يبق أحد منهم، فقال له أبو لهب: هذه فهر، فنادى: يا آل غالب فانصرف غيرهم (وهكذا... حتى نادى) يا آل هاشم فأقام بنو عبد المطلب، فقال أبو لهب: هذه هاشم قد اجتمعت. فجمعهم في دار الحارث بن عبد المطلب (!) وكانوا أربعين رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه. فصنع لهم طعاماً فأكلوا عشرة عشرة حتى شبعوا، وكان جميع طعامهم رجل شاة وشرابهم عسا من لبن، وإن منهم من يأكل الجذعة ويشرب الفرق. ثم أنذرهم وأعلمهم تفضيل الله إياهم واختصاصه لهم إذ بعثه بينهم وأمره أن ينذرهم (!) فقال أبو لهب: خذوا على يد صاحبكم قبل أن يأخذ على يده غيركم، فإن منعموه (أي حاميتموه) قتلتم، وإن تركتموه ذللتهم! فقال أبو طالب: يا عورة، والله لننصرنه ثم لنعيننه. يا بن أخي إذا أردت أن تدعو إلى ربك فأعلمنا حتى نخرج معك بالسلاح. وأسلم يومئذ جعفر بن أبي طالب، وعتبة بن الحارث (١).

أما علي فلا كلام عنه! وأما هذه الدعوة بهذه الكيفية فقد انفرد بها اليعقوبي، وهي عجيبة غريبة، بعيدة عن الحكمة والمعقول، فهي مردودة. ولا يفوتني في الخاتمة أن الفت نظر القراء الكرام إلى أن ما عدا هذا الخبر الأخير من أخبار الإنذار في يوم الدار للأقربين من العشيرة، تكاد

---

(١) اليعقوبي ٢: ٢٧.



تجمع على أن المعد للطعام وطابخه لهم هو علي (عليه السلام) دون سواه لا خديجة ولا

جواريتها ولا فاطمة بنت أسد... قد يكون في ذلك سر إلهي... وقد يكون ذلك مما يؤيد كون الدعوة أيام المحاصرة في شعب أبي طالب (رضي الله عنه).

الفصل الرابع  
إعلان الدعوة

(٤٢٧)

مرحلة الدعوة العلنية العامة:  
روى الصدوق في " إكمال الدين " بإسناده عن عبد الله بن علي الحلبي  
عن الصادق (عليه السلام) قال: مكث رسول الله (صلى الله عليه وآله) بمكة بعد ما  
جاءه الوحي عن  
الله تبارك وتعالى ثلاث عشرة سنة، مستخفياً منها ثلاث سنين، خائفاً  
لا يظهر حتى أمر الله عز وجل أن يصدع بما أمر، فأظهر حينئذ الدعوة (١).  
وروى العياشي في تفسيره عن الحلبي عن الصادق (عليه السلام) قال: اكتتم  
رسول الله (صلى الله عليه وآله) بمكة سنين ليس يظهر، وعليّ معه وخديجة، ثم أمره  
الله أن  
يصدع بما يؤمر، فظهر رسول الله (صلى الله عليه وآله) فجعل يعرض نفسه على قبائل  
العرب، فإذا أتاهم قالوا: كذاب، امض عنا (٢).  
وروى الصدوق في " معاني الأخبار " و " الخصال " بسنده عن أبان بن

-----  
(١) إكمال الدين: ١٩٧ كما في البحار ١٨: ١٧٧.

(٢) تفسير العياشي ٢: ٢٥٣.

عثمان الأحمر البجلي الكوفي قال: كان المستهزئون (برسول الله) خمسة من قريش: الوليد بن المغيرة المخزومي، والعاص بن وائل السهمي، والأسود بن عبد يغوث الزهري، والأسود بن المطلب، والحارث بن الطلائة الثقفي (١). ورواه العياشي بزيادة: فلما قال الله تعالى: \* (إنا كفيناك المستهزين) \* علم رسول الله أنه قد أخزاهم، فأماهم الله بشر ميتات (٢). وقال القمي في تفسيره: ان النبوة نزلت على رسول الله يوم الاثنين وأسلم علي يوم الثلاثاء ثم أسلمت خديجة زوج النبي (صلى الله عليه وآله)، ثم دخل أبو طالب إلى النبي وهو يصلي وعلي بحنبه، وكان مع أبي طالب جعفر، فقال له أبو طالب: صل جناح ابن عمك، فوقف جعفر على يسار رسول الله، فبدر رسول الله من بينهما. فكان رسول الله يصلي، وعلي وجعفر وزيد بن حارثة وخديجة يأتون به. فلما أتى لذلك ثلاث سنين أنزل الله عليه \* (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزين) \* (٣). والمستهزئون برسول الله خمسة: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل السهمي، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، والحارث بن طلائة الخزاعي. أما الوليد: فكان رسول الله دعا عليه - لما كان يبلغه من أيدائه واستهزائه - فقال: اللهم أعم بصره واكمله بولده! فعمي بصره... ومر

(١) الخصال ١: ٢٧٨، ٢٧٩.

(٢) تفسير العياشي ٢: ٢٥٢.

(٣) الحجر: ٩٤ - ٩٥.

برجل من خزاعة وهو يريش نبالا له فوطاً على بعضها فأصاب عقبه قطعة من ذلك فدميت. فمر برسول الله ومعه جبرئيل فقال جبرئيل: يا محمد، هذا الوليد بن المغيرة، وهو من المستهزئين بك؟ قال: نعم، فلما مر أشار جبرئيل إلى ذلك الموضع (من النبل في عقبه) فرجع الوليد إلى منزله ونام على سريره، فسال منه الدم حتى صار إلى فراش ابنته، فانتبهت فقالت: انحل وكاء القربة! قال الوليد: ما هذا وكاء القربة ولكنه دم أبيك، فاجمعي لي ولدي وولد أخي فإني ميت. فجمعتهم.

فقال لعبد الله بن أبي ربيعة: ان عمارة بن الوليد بأرض الحبشة بدار مضيفة، فخذ كتاباً من محمد إلى النجاشي أن يردّه! ثم فاضت نفسه. ومر ربيعة بن الأسود (١) برسول الله، فأشار جبرئيل إلى بصره فعمي ومات.

ومر به الأسود بن عبد يغوث فأشار جبرئيل إلى بطنه فلم يزل يستسقي حتى انشق بطنه.

ومر العاص بن وائل فأشار جبرئيل إلى رجله، فدخل عود في أخمص قدميه وخرج من ظاهره ومات.

ومر به الحارث بن طلائلة فأشار جبرئيل إلى وجهه، فخرج إلى جبال تهامة فأصابته من السماء ديم فاستسقى حتى انشق بطنه. فهذا هو قول الله: \* (انا كفيناك المستهزئين) \*.

فخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقام على الحجر فقال: " يا معشر قريش،

---

(١) كذا، ولم يذكر كذلك من قبل، والظاهر أن ربيعة هنا مصحف: أبي زمعة الأسود بن المطلب!

يا معشر العرب، أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله، وأمركم بخلع الأنداد والأصنام، فأجيئوني تملكوا بها العرب وتدين لكم العجم، وتكونوا ملوكا في الجنة".

فاستهزأوا به وقالوا: جن محمد بن عبد الله. ولم يجسروا عليه لموضع أبي طالب (١).

وظاهر هذا الأخير هو المبادأة بالدعوة العلنية، بعد ثلاث سنين من نزول النبوة عليه (صلى الله عليه وآله) كما صرح به في أول مقاله، وكما مر في الخبر الأول

عن تفسير العياشي عن الصادق (عليه السلام).

وأیضا ظاهر الأخير من كلام القمي أن ذلك كان بعد هلاك المستهزئين به لا قبله، ولكن مقاله خلو من الإجابة على أن هؤلاء

المستهزئين بماذا كانوا يستهزئون في مرحلة الكتمان؟

أما طلب الوليد من عبد الله بن ربيعة أن يأخذ من محمد كتابا إلى النجاشي بأرض الحبشة أن يرد عمارة بن الوليد إلى مكة، فلا يلزم سابق الإعلان فقط بل يستلزم أن يكون ذلك بعد الهجرة إلى الحبشة واكتشاف ميل النجاشي إلى الدين الجديد! والقمي في مقاله هذا مر عليه مرور الكرام وكأ أنه لم يلتفت إلى هذه المفارقة الواضحة، وكذلك كل من نقل عنه مقاله هذا.

أما الطبرسي في تفسيره فقد قال: \* (فاصدع بما تؤمر) \* عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد وابن زيد والزجاج: أي أظهر وأعلن وأبن وصرح بما أمرت به غير خائف. وقال الزجاج: والصدع في الزجاج

---

(١) تفسير القمي ١: ٣٧٩.

والجدار بينونة بعضه عن بعض. وعن أبي مسلم: \* (وأعرض عن  
المشركين) \* أي لا تلتفت إليهم ولا تخف منهم. \* (انا كفيناك المستهزين) \*  
أي شر المستهزين واستهزاءهم بأن أهلكتناهم.  
فعن ابن عباس وابن جبير: أنهم كانوا خمسة نفر من قريش:  
العاص بن وائل، والوليد بن المغيرة، وأبو زمعة الأسود بن المطلب،  
والأسود بن عبد يغوث، والحرث بن قيس.  
وعن محمد بن ثور: كانوا ستة رهط، وسادسهم: الحارث بن  
الطلاطلة.  
قالوا: أتى جبرئيل النبي (صلى الله عليه وآله) والمستهزون يطوفون بالبيت، فقام  
جبرئيل ورسول الله إلى جنبه، فمر به الوليد بن المغيرة المخزومي فأومى بيده  
إلى ساقه، فمر الوليد على قين لخزاعة وهو يجر ثيابه فتعلقت بثوبه شوكة،  
فمنعه الكبر أن يخفض رأسه فينزعها، وجعلت تضرب ساقه فخدشته، فلم  
يزل مريضاً حتى مات.  
ومر به العاص بن وائل السهمي فأشار جبرئيل إلى رجله فوطأ  
العاص على شوكة فدخلت في أخصص رجله فلم يزل يحكها حتى مات.  
ومر به الأسود بن المطلب بن عبد مناف فأشار إلى عينه فعمي.  
وقيل: رماه بورقة خضراء فعمي وجعل يضرب رأسه على الجدار  
حتى هلك.  
ومر به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى حتى مات.  
وقيل: أصابته السموم فصار أسود، فأتى أهله فلم يعرفوه فطردوه  
فمات.  
ومر به الحارث بن الطلاطلة فأومى إلى رأسه فامتخط قيحا فمات.

وقيل: ان الحرث بن قيس أكل حوتا مالحا فأصابه العطش فما زال يشرب حتى انقذ بطنه فمات (١).

ولئن كان الطبرسي صاحب التفسير هذا قد لخص بعض الأخبار عن غير الأئمة الأطهار (عليهم السلام) بشأن هؤلاء المستهزئين، في كتابه هذا " مجمع البيان " تبعا للشيخ الطوسي في كتابه " التبيان " وان كانت رواية ابن عباس فيما رواه مقطوعة عليه دون أن يسندها إلى علي (عليه السلام) فإن الطبرسي الآخر صاحب " الاحتجاج " قد روى بشأن المستهزئين خبرا مبسوطا عن الإمام الكاظم عن جده الحسين (عليه السلام) فيما أجاب به علي (عليه السلام) خبرا يهوديا شاميا

جاء إلى مجلس فيه أصحاب رسول الله: أبو معبد الجهني وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس (٢) مما يكشف لنا عن مصدر خبر ابن عباس عن ذلك.

ولئن كان الخبر في " الاحتجاج " مرسلا مرفوعا فقد رواه الصدوق في كتابيه " معاني الأخبار " و " الخصال " مسندا، قال: فأما المستهزون فقال الله عز وجل له: \* (انا كفيناك المستهزئين) \* فقتل الله خمستهم، قد قتل كل واحد منهم بغير قتلة صاحبهم، في يوم واحد: أما الوليد بن المغيرة: فإنه مر بنبل لرجل من بني خزاعة قد راشه في الطريق، فأصابته شظية منه فانقطع أكحله (٣) حتى أدماه فمات وهو يقول: قتلني رب محمد.

---

(١) مجمع البيان ٦: ٥٣٣، ٥٣٤.

(٢) الاحتجاج ٢: ٣١٤ - ٣٢٢.

(٣) الأكحل: عرق الحياة في اليد - القاموس.



وأما العاص بن وائل السهمي: فإنه قد خرج في حاجة إلى كداء (١) فتدهده (٢) تحته حجر فسقط فتقطع قطعة قطعة فمات وهو يقول: قتلني رب محمد.

وأما الأسود بن عبد يغوث: فإنه خرج يستقبل ابنه زمعة ومعه غلام له، فاستظل بشجرة تحت كداء، فأتاه جبرئيل (عليه السلام) فأخذ رأسه فنطح به الشجرة فقال لغلامه: امنع هذا عني: فقال: ما أرى أحدا يصنع بك شيئا إلا نفسك! فقتله وهو يقول: قتلني رب محمد.

قال الصدوق: وفي خبر آخر قول آخر: أن النبي (صلى الله عليه وآله) قد دعا عليه أن يعمي الله بصره وأن يثكله ولده، فلما كان ذلك اليوم جاء حتى صار إلى كداء فأتاه جبرئيل (عليه السلام) بورقة خضراء فضرب بها وجهه فعمي، وبقي حتى أثكله الله بولده يوم بدر ثم مات.

وأما الحارث بن الطلائة: فإنه خرج من بيته في السموم فتحول حبشيا فرجع إلى أهله فقال: أنا الحارث فغضبوا عليه فقتلوه وهو يقول: قتلني رب محمد.

وأما الأسود بن المطلب: فإنه أكل حوتا مالحا فأصابه غلبة العطش فلم يزل يشرب الماء حتى انشق بطنه فمات وهو يقول: قتلني رب محمد. وذلك أنهم كانوا بين يدي رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقالوا له: يا محمد ننتظر بك إلى الظهر فإن رجعت عن قولك والا قتلناك! فدخل النبي منزله فأغلق عليه بابا مغتما بقولهم. فأتاه جبرئيل (عليه السلام)

---

(١) كداء - كسماء - جبل بأعلى مكة. القاموس ومراصد الاطلاع.  
(٢) تدهده: تدحرج.

ساعة فقال له: يا محمد، السلام يقرئك السلام وهو يقول: \* (فاصدع بما تؤمر) \* أظهر أمرك لأهل مكة وادع، \* (وأعرض عن المشركين) \* قال: يا جبرئيل كيف أصنع بالمستهزئين وما أوعدونني؟ قال له: \* (إنا كفيناك المستهزئين) \* قال: يا جبرئيل كانوا عندي الساعة بين يدي؟ فقال: قد كفيتهم. فأظهر أمره عند ذلك (١).

أما هذا المقطع الأخير من الخبر فهو صريح في أن قوله سبحانه: \* (فاصدع بما تؤمر) \* ليس بداية مرحلة الدعوة العلنية، بل كان بادئا بها من قبل مواجهها ومقابلا بها المشركين ومنهم هؤلاء المستهزئون، قد بلغت المواجهة بعد الاستهزاء إلى حد التهديد بالقتل إن لم يرجع عن قوله، وأن قوله سبحانه \* (فاصدع بما تؤمر) \* ليس الا اخبارا برفع المانع بعد وجود المقتضي كما يقولون، لا ايجادا للمقتضي. فكيف التوفيق؟ وعلى هذا فمعنى الإعراض عن المشركين هنا هو عدم الاعتناء والاعتداد بتهديدهم. ومعنى قوله \* (فاصدع) \* هو عدم ترتيب الأثر على تهديدهم بدخول الدار وغلق الباب والامتناع عن الدعوة بالرسالة، وليس البدء بها.

وقد مر في خبر الطبرسي: قالوا: أتى جبرئيل النبي (صلى الله عليه وآله) والمستهزئون يطوفون بالبيت... ولا نجد هذا في خبر الكاظم عن علي (عليه السلام)، ومتى كان ذلك هل قبل نزول الآية أم بعدها؟

نجد جواب ذلك فيما رواه الراوندي في "الخرائج والجرائج" قال: روي أنه لما نزل \* (فاصدع بما تؤمر) وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين) \* بشر النبي أصحابه: أن الله كفاه أمرهم يعني خمسة نفر، فأتى

---

(١) الخصال ١: ٢٧٩، ٢٨٠.

الرسول (صلى الله عليه وآله) البيت والقوم في الطواف وجبرئيل عن يمينه.  
فمر الأسود بن المطلب، فرمى (جبرئيل) بورقة في وجهه خضراء  
فأعمى الله بصره وأثكله بولده.

ومر به الأسود بن عبد يغوث فأومأ إلى بطنه فاستسقى ماء فمات  
حبنا (١).

ومر به الوليد بن المغيرة فأومأ إلى جرح كان في أسفل رجله فانتقض  
بذلك فقتله.

ومر به العاص بن وائل السهمي فأشار إلى أخمص رجله فخرج على  
حمار له يريد الطائف فدخلت في (أخمص رجله) شوكة فقتلته.

ومر به الحارث بن طلائة فأومأ إليه فتقيأ قيحا فمات (٢).

إذن فإتيان جبرئيل بالرسول إلى البيت ومرور هؤلاء المستهزئين به  
في طوافهم حول البيت، وإيماء الرسول إليهم بالتعريف وإيماء جبرئيل إليهم  
بالعذاب، كان بعد نزول جبرئيل عليه بالآيات وتبشير له لأصحابه بها  
وبهلاك المستهزئين حسب ما جاء فيها.

أما ما اختصره الطبرسي في تفسيره عن ابن عباس وابن جبير ومحمد  
ابن ثور، فقد نقله ابن شهر آشوب عنهم فقال: كان المستهزئون به جماعة  
منهم: الوليد بن المغيرة المخزومي، والأسود بن عبد يغوث الزهري، وأبو  
زمعة الأسود بن المطلب، والعاص بن وائل السهمي، والحارث بن قيس  
السهمي، وعقبة بن أبي معيط وقهيلة بن عامر الفهري، والأسود بن الحرث،

---

(١) حبنا: من عظم البطن تورما من الاستسقاء.

(٢) البحار ١٨ : ٢٤٠.

وأبو أجيحة سعيد بن العاص، والنضر بن الحرث العبدي، والحكم بن العاص بن أمية، وعتبة بن ربيعة، وطعيمة بن عدي، والحرث بن عامر بن نوفل، وأبو البختری العاص بن هاشم بن أسد، وأبو جهل، وأبو لهب. وكلهم قد أفناهم الله بأشد نكال.

وكانوا قالوا له: يا محمد ننتظر بك إلى الظهر، فإن رجعت عن قولك والا قتلناك! فدخل منزله وأغلق عليه بابه، فأتاه جبرئيل ساعته فقال له: يا محمد، السلام يقرأ عليك السلام وهو يقول: \* (اصدع بما تؤمر) \* وأنا معك وقد أمرني ربي بطاعتك.

فلما أتى البيت رمى الأسود بن المطلب في وجهه بورقة خضراء وقال: اللهم أعم بصره واثكله بولده. فعمي واثكله الله بولده. وروى: أنه أشار إلى عينه فعمي فكان يضرب رأسه على الجدار حتى هلك.

ثم مر به الأسود بن عبد يغوث فأومى إلى بطنه فاستسقى ماء ومات حبنا.

ومر به الوليد فأومى إلى جرح اندمل في بطن رجله من نبل فتعلقت به شوكة فنن فخذشت ساقه ولم يزل مريضاً حتى مات.

ومر به العاص فعابه، فخرج من بيته فلفحته السموم، فلما انصرف إلى داره لم يعرفوه فباعدوه فمات غماً. وروى أنهم غضبوا عليه فقتلوه. وروى أنه وطأ على شبرقة (١) فدخلت في أخمص رجله فقال: لدغت فلم يزل يحكها حتى مات.

---

(١) الشبرق: نبت حجازي يؤكل وله شوكة.

ومر به الحارث بن طلائلة فأومى إلى رأسه فتقيأ قيحا. ويقال: لدغته الحية. ويقال: خرج إلى كداء فتدهده عليه حجر فتقطع. وأما الأسود بن الحارث: فإنه أكل حوتا مالحا فأصابه العطش فلم يزل يشرب الماء حتى انشقت بطنه.

فأما قهيلة بن عامر: فخرج يريد الطائف ففقد ولم يوجد. وأما عيطلة: فإنه أتى بشوك فأصاب عينيه فسالت حدقته على وجهه. وقيل: استسقى فمات.

وأما أبو لهب: فإنه (مات بعد بدر والخبر عن أبي رافع قال) سأل أبا سفيان عن قصة بدر (ونحن حضور) فقال: أنا لقيناهم فلقينا رجالا بيضا على خيل بلق بين السماء والأرض لا يقوم لها شيء، وأيم الله مع ذلك ما مكث الناس، لقيناهم فمنحناهم أكتافنا فجعلوا يقتلوننا ويأسروننا كيف شاؤوا.

(قال أبو رافع) فقلت لام الفضل زوجة العباس: تلك الملائكة (فسمعتني أبو لهب) فجعل يضربني، فضربت أم الفضل على رأسه بعمود الخيمة، ففلقت رأسه بشجرة منكرة، ورماه الله بالعدسة (الطاعونية) فعاش سبع ليال (ومات) وكانت قريش تتقي العدسة، فتركه ابنه ثلاثا لا يدفنه، حتى رمته قريش على جدار بأعلى مكة وقذفوا عليه الحجارة حتى واروه بها (١).

وروى ابن إسحاق خبر المستهزئين عن عروة بن الزبير قال: كان عظماء المستهزئين خمسة نفر من ذوي الأسنان والشرف في قومهم:

---

(١) المناقب ١: ٧٣ - ٧٥.

من بني أسد بن عبد العزى: الأسود بن المطلب.

ومن بني زهرة: الأسود بن عبد يغوث.

ومن بني مخزوم: الوليد بن المغيرة.

ومن بني سهم: العاص بن وائل.

ومن بني خزاعة: الحارث بن الطلائة.

فلما تمادوا في الشر وأكثروا برسول الله الاستهزاء، أنزل الله تعالى عليه \* (فاصدع بما تؤمر) \* وأتى جبرئيل رسول الله وهم يطوفون بالبيت، فقام وقام رسول الله إلى جنبه، فمر به الأسود بن عبد المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعمي. ومر به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستقى بطنه فمات حبنا (أي انتفاخا) ومر به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله كان قد أصابه قبل ذلك بسنين، فانتقض به فقتله. ومر به العاص بن وائل فأشار إلى أخمص رجله فخرج على حمار له يريد الطائف فربض به على شبارقة (شجرة) فدخلت في أخمص رجله شوكة فقتلته. ومر به الحارث بن الطلائة فأشار إلى رأسه فامتخط قيحا فقتله (١).

والخبر السابق نقله ابن شهر آشوب عن تفسير محمد بن ثور وهو عن التابعي سعيد بن جبير وعن ابن عباس مقطوعا عليه، وإنما جاء اسم أبي رافع في آخر الخبر، ولعله هو الراوي المعاصر الناقل لابن عباس. وقد مر في خبر الصدوق عن الكاظم عن علي (عليهما السلام) أن ابن عباس كان حاضرا في المجلس سامعا للخبر عن علي (عليه السلام)، فلعل ما بين الخبرين من خلاف جاء من رواية أبي رافع أو ادخال ابن عباس للخبرين بعضهما في بعض.

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٥٠ - ٥٢.

والمستهزئون في هذا الخبر سبعة عشر رجلا فصل مقتل تسعة منهم وأجمل الباقيين، وآخر المذكورين بالتفصيل أبو لهب مع التصريح بمقتله بعد بدر، والمومى إليه منهم خمسة فحسب فلعل هذا هو وجه الجمع المعقول بين الخبرين، ولعله هو وجه اختصار الخبر عند الطبرسي. وإذا استثنينا خبر تفسير القمي بما فيه مما يلزم حدوثه بعد الهجرة إلى الحبشة، فلا يبقى في سائر الأخبار الا عدم وضوح باعث الاستهزاء في حال اختفاء الدعوة، مما لم نجد الجواب المقنع عنه، اللهم الا أن نقول - كما في خبر الصدوق وابن عباس - بأن الصدع بالأمر لم يكن بداية اعلان بل كان عن امتناع وقع للتهديد الأكيد من هؤلاء المستهزئين كما مر، وهو المتعين الراجح.

وقد مر في خبر الراوندي في " الخرائج " والطبرسي في " المجمع " وابن شهر آشوب في " المناقب " عن ابن عباس وابن جبير وتفسير محمد بن ثور: أن الرسول (صلى الله عليه وآله) أتى البيت ومعه جبرئيل عن يمينه والقوم في الطواف. فأى طواف كان هذا لهم جميعا بعد تهديدهم إياه؟ لعلنا نجد جواب هذا فيما رواه ابن هشام عن ابن إسحاق في سيرته: أن نفرا من قريش اجتمعوا إلى الوليد بن المغيرة - وكان ذا سن فيهم وقد حضر الموسم - فقال لهم: يا معشر قريش! انه قد حضر هذا الموسم. وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا، فأجمعوا فيه رأيا واحدا ولا تختلفوا فيكذب بعضكم بعضا، ويرد قولكم بعضه بعضا (١). لنا من هذا النص التصريح بأن مناسبة عقد هذا المؤتمر بل المؤامرة

---

(١) سيرة ابن هشام ١ : ٢٨٨.

على الرسول (صلى الله عليه وآله) كانت هي حضور موسم الحج أو العمرة ووفود العرب

إليهم لذلك وهم قد سمعوا بأمره (صلى الله عليه وآله).

وتختلف صورة الخبر لدى القمي في تفسيره قال: كان الوليد بن المغيرة شيخا كبيرا مجربا من دهاة العرب... وكان له مال كثير وحدائق (في الطائف) وكان له عشرة بنين بمكة، وعشرة عبيد عند كل عبد ألف دينار يتجر بها - وتلك هي القنطار في ذلك الزمان - ولذا كان قد قال لقريش: أنا أتوحد بكسوة البيت سنة وعليكم في جماعتكم سنة، ولذلك سماه الله \* (ذرني ومن خلقت وحيدا) \* (١).

وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقعد في الحجر فيقرأ القرآن... فاجتمعت قريش إلى الوليد فقالوا: يا أبا عبد شمس، ما هذا الذي يقول محمد؟ أشعر هو؟ أم كهانة؟ أم خطب؟ فقال: دعوني أسمع كلامه. فدنا من رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال: يا محمد أنشدني من شعرك! قال: ما هو شعر، ولكنه كلام الله الذي ارتضاه لملائكته وأنبيائه. فقال: أتلى علي منه شيئا. فقرأ رسول الله \* (حم السجدة) \* فلما بلغ إلى قوله: \* (فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) \* (٢) اقشعر الوليد وقامت كل شعرة في رأسه ولحيته. ومر إلى بيته ولم يرجع إلى قريش من ذلك. فمشوا إلى أبي جهل (عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي) فقالوا له: يا أبا الحكم، ان أبا عبد شمس قد صبا إلى دين محمد، أما تراه لم يرجع إلينا!

---

(١) المدثر: ١١.

(٢) فصلت: ١٣.



فغدا أبو جهل إليه فقال له: يا عم، نكست رؤوسنا وفضحتنا وأشمت بنا عدونا وصبوت إلى دين محمد؟!!

فقال: ما صبوت إلى دينه ولكني سمعت منه كلاما صعبا تقشعر منه الجلود! فقال له أبو جهل: أخطب هو؟ قال: لا، ان الخطب كلام متصل، وهذا كلام منشور ولا يشبه بعضه بعضا. قال: أفشعر هو؟ قال: لا، أما اني قد سمعت أشعار العرب بسيطها ومد يدها ورملمها ورجزها، وما هو بشعر. قال: فما هو؟ قال: دعني أفكر فيه!

فلما كان من الغد قالوا: يا أبا عبد شمس، ما تقول فيما قلناه؟ قال: قولوا: هو سحر فإنه آخذ بقلوب الناس.

فأنزل الله على رسوله في ذلك: \* (ذرني ومن خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا وبنين شهودا ومهدت له تمهيدا ثم يطمع أن أزيد كلا انه كان لآياتنا عنيدا سأرهقه صعودا انه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال إن هذا الا سحر يؤثر إن هذا الا قول البشر سأصليه سقر وما أدراك ما سقر...) \* (١) وكان من المستهزئين برسول الله (٢).

وعلى هذا فقلوه سبحانه: \* (سأصليه سقر) \* و \* (سأرهقه صعودا) \* كان تصعيدا في تهديده وإنذاره قبل تبشير الرسول بكفاية شره بهلاكه والمستهزئين معه بقوله \* (إنا كفيناك المستهزئين) \* وهذا أيضا مما يلزم كون الصدع بأمره قبل هذا بغير قليل، حتى تكون وفود العرب في الموسم - كما

(١) المدثر: ١١ - ٢٧.

(٢) تفسير القمي ٢: ٣٩٣، ٣٩٤ وعنه في إعلام الوری: ٤١، ٤٢.

قال الوليد - قد سمعوا بأمره (صلى الله عليه وآله)، فإن الدعوة السرية أو غير العلنية لا يبلغ

صداها هذا الحد أبدا، بحيث يحتار المشركون في كيفية مواجهتهم لهم في الموسم. ولعل الوليد بعد موقفه هذا ونزول هذه الآيات فيه بالتهديد قابل هو وأصحابه النبي بالتهديد الشديد والأکید لتحديد دعوته دون حضور الموسم، ثم حضروا طواف الموسم فوسمهم جبرئیل بعذاب الله الشديد في الدنيا قبل الآخرة، وبذلك كفى رسول الله شرهم وشر استهزائهم له ولرسالته. فانطلق الرسول بخطبته العامة في الموسم على حجر إسماعيل حول البيت في مطاف المسجد الحرام.

ومما يؤيد ذلك تعبير الرسول (صلى الله عليه وآله) في تلك الخطبة، إذ هي بالإضافة إلى مخاطبة قريش تحتوي على الخطاب للعرب، وهو إذا ضم إلى مخاطبة قريش - مثلاً - دل على العرب مما عداهم لا هم. فلننظر إلى نص الخطاب:

خطب النبي (صلى الله عليه وآله) للدعوة العلنية:

بعد أن حكى القمي في تفسيره قصة هلاك المستهزئين قال: " فخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقام على " الحجر " فقال: " يا معشر قريش، يا معشر العرب، أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، وأمركم بخلع الأنداد والأصنام، فأجيئوني تملكوا بها العرب وتدين لكم العجم، وتكونوا ملوكا في الجنة ". فاستهزأوا منه وقالوا: جن محمد بن عبد الله. ولم يجسروا عليه

لموضع أبي طالب (١).  
فالخطاب لقريش عامة وللعرب بالأعم، والمقام الذي اختاره لخطابه  
العام هذا هو حجر إسماعيل حول البيت في مطاف المسجد الحرام أي أجمع  
مجامع الحج وأشرف مواقفه فكان كما روى ابن هشام عن ابن إسحاق:  
وصدرت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فانتشر ذكره  
في

بلاد العرب كلها (٢).  
وهذا هو ما كان يحذره أولئك المستهزون المهددون لمنعه عن الإعلان  
بدعوته في ذلك الموسم العام.  
ولكن هل كان هذا هو البيان الأول العام لدعوته العلنية العامة؟  
أما اليعقوبي فيقول: وأقام رسول الله بمكة ثلاث سنين... يدعو إلى  
توحيد الله عز وجل وعبادته، والاقرار بنبوته ويحكم أمره... حتى قالت  
قريش: ان فتى ابن عبد المطلب ليحكم من السماء... ثم أمره الله أن يصدع  
بما أرسله به فأظهر أمره وقام " بالأبطح " فقال:  
" اني رسول الله، أدعوكم إلى عبادة الله وحده وترك عبادة الأصنام  
التي لا تنفع ولا تضر، ولا تخلق ولا ترزق، ولا تحيي ولا تميت " فاستهزأت  
به قريش وأذته.  
وكان المؤذون له جماعة منهم: أبو لهب، والحكم بن أبي العاص،  
وعقبة بن أبي معيط، وعدي بن حمراء الثقفي، وعمرو بن الطلاطلة  
الخزاعي.

---

(١) تفسير القمي ١: ٣٧٩. وعنه في إعلام الوري: ٣٩.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٢٩١.

وكان المستهزئون به: العاص بن وائل السهمي والحارث بن قيس بن عدي السهمي، والأسود بن المطلب بن أسد، والوليد بن المغيرة المخزومي، والأسود بن عبد يغوث الزهري. وكانوا يوكلون به صبيانهم وعبيدهم فيلقونه بما لا يحب (١).

فهو يروي أول خطبة له بالأبطح لا الحجر، فلعله قبل الموسم. ثم هو يرى قصة المستهزئين بعد الصدع بالأمر، وكأ أنه يرى صدعه بالأمر بمعنى أنه "عاب عليهم آلهتهم، وذكر هلاك آبائهم الذين ماتوا كفارا" (٢) أو هو مرحلة ما بعد الصدع.

ثم هو يرى فرقا بين المؤذين له وهم خمسة والمستهزئين به وهم خمسة آخرون. فلعل محمد بن ثور الذي عدهم سبعة عشر رجلا قد خلط بينهم.

وقبله قال ابن إسحاق: فلما بادي رسول الله (صلى الله عليه وآله) قومه بالإسلام - وصدع به كما أمره الله - لم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى ذكر آلهتهم وعابها، فلما فعل ذلك أعظموه وناكروه وأجمعوا على خلافه وعداوته إلا من عصم الله منهم بالإسلام (٣).

فهل يعني ذلك أنه لما بادي قومه لم يبعد منه قومه ولم يردوا عليه حتى صدع بأمره كما أمره الله فذكر آلهتهم وعابها، فأنكروا ذلك وأعظموه وعادوه وأجمعوا على خلافه؟ لعله يعني ذلك.

(١) اليعقوبي ٢: ٢٤.

(٢) اليعقوبي ٢: ٢٤.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ٢٢.

وإذا كان كذلك فلعله (صلى الله عليه وآله) بعد مرحلة الدعوة السرية، وبعد مرحلة الدعوة الخاصة للأربعين للأقربين من العشيرة بني عبد المطلب أو بني هاشم، بادي قومه بدعوته العامة العلنية دون هذا المعنى من الصدع بالأمر، فبدأ بخطبته على " الصفا " الخالية من هذا المعنى من الصدع بالأمر أي عيب الآلهة وذكرها بالسوء كما في " المناقب " لابن شهر آشوب قال: روي أنه لما نزل قوله \* (وأنذر عشيرتك الأقربين) \* (أي بعد هذه المرحلة) صعد رسول الله - ذات يوم - الصفا، فقال: يا صباحاه! فاجتمعت إليه قريش فقالوا: مالك؟ قال: أرأيتم أن أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم ما كنتم تصدقونني؟ قالوا: بلى، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد. قال قتادة: ثم إنه خطب فقال: أيها الناس، ان الرائد لا يكذب أهله، ولو كنت كاذبا لما كذبتكم، والله الذي لا اله الا هو، اني رسول الله إليكم حقا خاصة والى الناس عامة، والله لتموتون كما تنامون، ولتبعثون كما تستيقظون، ولتحاسبون كما تعملون، ولتجزون بالإحسان احسانا وبالسوء سوءا، وانها الجنة أبدا أو النار أبدا. وانكم أول من أنذرتكم (١). وهذه الجملة الأخيرة من هذه الخطبة على " الصفا " هي التي تحملنا على القول: بأنها أول خطبة، فالخطبة " بالأبطح " ثم الخطبة " بالحجر " في الموسم. فلعل هذا هو وجه الجمع المعقول بين الخطب الثلاث. من هم المقتسمون؟ وكأننا نجد فيما رواه الطوسي ثم الطبرسي في تفسيرهما عن ابن عباس

(١) المناقب ١: ٤٦، ٤٧.

ومقاتل، نجد فيه المتمم لأمر هذا الموسم، فقد قال مقاتل في قوله سبحانه: \* (كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين) \* (١) إنهم هم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) والإيمان به. وقال ابن عباس: انهم كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة "أيام الموسم" يقولون لمن أتى مكة: لا تغتروا بالخارج منا المدعي النبوة. فأنزل الله بهم عذابا فماتوا شرمية. وجعلوا القرآن عضين أي جزؤوه أجزاء فقالوا: سحر، وقالوا: مفترى، وقالوا: أساطير الأولين (٢) وكذلك روى الطبرسي في "مجمع البيان" عن الكلبي: أن المقتسمين كانوا ستة عشر رجلا خرجوا إلى عقاب مكة أيام الحج على طريق الناس (الحجاج) على كل عقبة أربعة منهم، ليصدوا الناس عن النبي (صلى الله عليه وآله)، وإذا سألهم الناس عما أنزل على رسول الله قالوا: أحاديث الأولين وأباطيلهم (٣).

فلعل الوليد في بدايات الموسم بعث هؤلاء الستة عشر رجلا على طرق مكة مقتسمينها فيما بينهم يصدون من أتى مكة عن الإيمان برسول الله (صلى الله عليه وآله)، ولكنهم كما اقتسموا طرق مكة فيما بينهم قد اقتسموا القول

في القرآن بين مكذب وقائل: إنه سحر وقائل إنه أساطير الأولين. ثم إن الوليد جمع إليه هؤلاء النفر من قريش وقال لهم: اجمعوا فيه رأيا واحدا ولا تختلفوا فيكذب بعضكم بعضا ويرد قولكم بعضه بعضا.

(١) الحجر: ٩٠، ٩١.

(٢) مجمع البيان ٦: ٥٣١.

(٣) مجمع البيان ٦: ٥٤٩.

فقالوا: فأنت يا أبا عبد شمس فقل وأقم لنا رأيا نقول به... ثم قال لهم: إن أقرب القول فيه أن تقولوا هو ساحر جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وأبيه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته. فتفرقوا عنه بذلك، فجعلوا يجلسون بسبل الناس حين قدموا الموسم لا يمر بهم أحد الا حذروه إياه وذكروا لهم أمره، فأنزل الله فيه قوله: \* (ذرني ومن خلقت وحيدا...) \* (١).

ثم نزل فيه خاصة وفي خمسة من أصحابه: \* (إنا كفيناك المستهزئين) \* ولعل سائر السبعة عشر رجلا الذين عدتهم محمد بن ثور في تفسيره عن ابن عباس وابن جبير - على رواية ابن شهر آشوب - من المستهزئين، هم من المقتسمين مع المستهزئين، الذين روى الطبرسي هنا عن ابن عباس أنهم كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد، فمعه يكونون سبعة عشر رجلا. وقد ذكر عذاب ثلاثة منهم عدا المستهزئين وان كان لم يذكر عذاب الجميع الا بالاجمال، دون التفصيل. والموسم - كما لاحظتهم - ذكر في كلا الأمرين: المقتسمين، والمستهزئين، من دون تفريق بينهما مما يحمل بظاهره على أول موسم بعد اعلان الدعوة العامة، فإن كانت طبيعة الأمور تقتضي فاصلا زمنيا أطول من موسم واحد بين الأمرين - كما هو ظاهر الحال - فمن المحتمل أن يكون الاقتسام في الموسم الأول، ثم محاولة الاعتبار بالتجربة من اختلاف آرائهم وأقوالهم في الرسول والقرآن، فالسعي في توحيد آرائهم وأقوالهم فيهما في الموسم الثاني، وأن ما نزل في الوليد والمستهزئين والمقتسمين في سورتي

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٢٨٨، ٢٨٩.

الحجر والمدثر كان في الموسم الثاني بعد اعلان الدعوة لا الأول.  
ما نزل من القرآن قبل " فاصدع " :  
إذ وقفنا على الحوادث المشار إليها بقوله سبحانه \* (كما أنزلنا على  
المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين) \* (١) وقوله سبحانه \* (فاصدع بما تؤمر  
وأعرض عن المشركين انا كفيناك المستهزئين) \* (٢) والآيات من أواخر سورة  
الحجر، وهي الرابعة والخمسون في ترتيب النزول (٣) أي يسبقها من القرآن  
في النزول ست وخمسون سورة، ولنا فيها آيات وإشارات إلى ما يسبق  
ما أشير إليه في هذه الآيات الأخيرة من سورة الحجر مما يدخل في تأريخ  
الإسلام، فلنقف عليها على ترتيبها على التوالي:  
رتبوا في ترتيب النزول بعد سورة العلق: سورة القلم التي تفتح  
بالآية: \* (ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون) \* مما يوحي  
إلى أن هذه الجملة إنما هي تنزيه له عما اتهمه به المشركون من الجنون، كما  
في الآية بعدها: \* (فستبصر ويصرون بأيكم المفتون) \* وكما في الآية بعدها:  
\* (فلا تطع المكذبين) \* و \* (ولا تطع كل حلاف مهين همار مشاء بنميم مناع  
للخير معتد أثيم عتل بعد ذلك زنيم أن كان ذا مال وبنين إذا تتلى عليه  
آياتنا قال أساطير الأولين) \* (٤) وليس من التأويل إذا بحث الدارس لهذه

(١) الحجر: ٩٠، ٩١.

(٢) الحجر: ٩٤، ٩٥.

(٣) التمهيد: ١ : ١٠٥ وتلخيصه ١ : ٩٨.

(٤) القلم: ١٠ - ١٥.



الآيات عن الشخص المعين المعني بها، بل الظاهر من الآيات هو ذلك وما عداه خلاف الظاهر.

ونقل الطبرسي ثلاثة أقوال في ذلك: قيل يعني الوليد بن المغيرة فإنه عرض على النبي المال ليرجع عن دينه. وقيل يعني: الأخنس بن شريق الثقفي. وقيل: يعني: الأسود بن عبد يغوث (١) بينما لم نجد خلافا في المعني بأوصاف سورة المدثر: \* (ذري ومن خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا وبنين شهودا) \* أنه الوليد. وحقا وجدناه الوحيد الذي يوصف في الأخبار التاريخية بذلك الوصف في المال والبنين ليس سواه ولم يوصف الآخرون معه بذلك الوصف في المال والبنين، فهو الأولي أن يكون المقصود عند الإطلاق والترديد.

أما متى تليت عليه الآيات؟ وأي آيات؟ ومن تلى؟ وكيف؟ وما هو تفصيل عرضه المال على الرسول ليرجع عن دينه أو عن الإعلان به ودعوته إليه؟ وكيف منع عن هذا الخير؟ فلم يبق لنا من تفسير المفسرين الأوائل، ولا الأخبار التاريخية الا هذه الأقوال الثلاثة على الترديد فقط، فضلا عما يحل لنا التنافي بين هذه الآيات من القرآن ودور الكتمان. وأسطع من ذلك ما في أواسط السورة من قوله سبحانه: \* (إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم أفنجعل المسلمين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون) \* (٢) فهل يمكننا أن نحكم أن هذا أيضا من القرآن في دور الكتمان؟! بل هو إعلام واعلان.

---

(١) مجمع البيان ١٠ : ٥٠١ .

(٢) القلم: ٣٤ - ٣٦ .

بل روى ابن شهر آشوب في " المناقب " عن ابن عباس: أن الوليد ابن المغيرة أتى قريشا فقال: ان الناس يجتمعون غدا بالموسم وقد فشا أمر هذا الرجل في الناس، وهم يسألونكم عنه فما تقولون؟ فقال أبو جهل: أقول انه مجنون، وقال أبو لهب: أقول انه شاعر، وقال عقبة بن أبي معيط: أقول انه كاهن. فقال الوليد: بل أقول هو ساحر يفرق بين الرجل والمرأة وبين الرجل وأخيه وأبيه. فأنزل الله تعالى: \* (ن والقلم وما يسطرون) \* (١). وفي العلق قبل القلم قالوا: إن المعني بالآية: \* (أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى) \* هو الوليد أيضا إذ كان ينهى الناس عن أن يطاع رسول الله وعن الصلاة (٢) وقيل: هو أبو جهل، فإنه حاول أن يطمأ رقبة الرسول في سجده في الصلاة في المسجد الحرام (٣) ولكنني عبرته إلى القلم، إذ قالوا ان النازل من العلق قبل القلم انما هي الآيات الخمس الأوائل، وأما هذه الآية فهي متأخرة في النزول عن تلك، فلعلنا نعود إليها فيما بعد. وثالثة السور - " المزمّل ":

وعاشرة آياتها: \* (واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا وذرنى والمكذبين أولي النعمة ومهلهم قليلا) \* (٤) قال في " المجمع ": قيل: نزلت في صناديد قريش والمستهزئين (٥) وأليس من الإعلان الآيات التالية في السورة: \* (إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا إلى فرعون

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١ : ٤٨ .

(٢) تفسير القمي ٢ : ٤٣٠ .

(٣) مجمع البيان ١٠ : ٧٨٢ عن صحيح مسلم .

(٤) المزمّل : ١٠ ، ١١ .

(٥) مجمع البيان ١٠ : ٥٧٣ .

رسولا... فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا... إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) \* (١).

ورابعة السور - " المدثر " :

وفيهما الآيات بشأن الوليد بن المغيرة المخزومي، وقد مر خبره مع المستهزئين. وقد مر قبل خبر جابر بن عبد الله الأنصاري عن الرسول (صلى الله عليه وآله) أنها أول سورة نزلت عليه بعد الفترة بعد حراء، وعليه تكون

ثانية السور لا الرابعة، ويمكن الجمع بينهما بمثل الكلام في سورة العلق، بأن ما نزل ثانيا بعد الفترة هي حتى الآية العاشرة، أي إلى ما قبل ما يتعلق بالوليد، ثم نزل باقيةا - بعد المزمّل - رابعا.

وبهذا الصدد قال العلامة الطباطبائي " والسورة مكية من العتائق النازلة في أوائل البعثة وظهور الدعوة " لكنه قال بعد هذا: واحتمل بعضهم أن تكون السورة أول ما نزل على النبي (صلى الله عليه وآله) عند الأمر بإعلان الدعوة بعد

إخفائها مدة في أول البعثة. ثم قال " وهذا لا يتعدى طور الاحتمال " (٢) فما معنى قوله " في أوائل البعثة وظهور الدعوة "؟ أما أن تكون هي أول سورة نزلت من القرآن فقد قال: يكذبه نفس آيات السورة الصريحة في سبق قراءته القرآن على القوم وتكذيبهم به وإعراضهم عنه ورميهم له بأنه " سحر يؤثر " (٣) ويصدق مثل ذلك في سابقته المزمّل والقلم، ولم يقل بمثل

---

(١) المزمّل: ١٥ - ١٩.

(٢) الميزان ٢٠ : ٧٩.

(٣) الميزان ٢٠ : ٧٩.

هذا هناك. بل قبل أن تكون العلق أول سورة كاملة (١). وفيها \* (أرأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى أرأيت أن كذب وتولى... كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه) \* أفليست هذه أيضا كتلك الآيات صريحة في سبق أمره بالتقوى وتكذيبهم له واعراضهم عنه؟ ولم يقل مثل ذلك هنا، والأمر واحد.  
السورة الخامسة - " الفاتحة ":

فقد قال اليعقوبي: إنها الفاتحة (٢) والظاهر أنها هي رواية جابر بن زيد (٣) أما خبر ابن عباس فلم يعرض للفاتحة. ومر ترجيح أن تكون الفاتحة - كما هو معنى الفاتحة - فاتحة كتاب الله. وقد يوجه عدم ذكر ابن عباس للفاتحة بأن العلق فما بعد من القرآن في دور الإعلان والفاتحة كانت نازلة من قبل. وهي السورة الوحيدة - في عداد هذه السور الأوائل - التي ليس فيها ما يقتضي أو يستدعي سبق شيء من القرآن أو الإسلام قبلها.  
سادسة السور - " المسد ":

سورة تبت أو أبي لهب أو المسد، قال القمي في تفسيرها: إن أم جميل بنت صخر بن حرب " أبي سفيان " (٤) كانت تنم على رسول الله أي تنقل أحاديثه إلى الكفار، ولما اجتمع زوجها أبو لهب مع قريش في " دار

---

(١) الميزان ٢٠: ٣٢٢.

(٢) اليعقوبي ٢: ٣٣.

(٣) التمهيد ١: ١٠٣ وتلخيصه ١: ٩٥.

(٤) كذا في القمي، وهو غلط، فهي بنت حرب أخت أبي سفيان كما يأتي عن مجمع البيان.

الندوة " وبايعهم على قتل محمد رسول الله، نزلت السورة (١) وهذا يعني أن السورة نزلت بعد مؤتمر قريش بقتل الرسول، وهذا لا يتفق مع كونها السورة السادسة أي الأوائل، فهو مردود.

ومن الطبرسي يعلم أن ما قاله القمي في معنى " حمالة الحطب " هو قول عن ابن عباس (٢) أما في سبب نزولها فقد روى عن البخاري عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال: صعد رسول الله (صلى الله عليه وآله) ذات يوم الصفا فقال:

يا صباحاه! فأقبلت إليه قريش فقالوا له: مالك؟ فقال: أرأيتم لو أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أما كنتم تصدقوني؟ قالوا بلى. فقال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد! فقال أبو لهب تبا لك، ألهذا دعوتنا جميعا؟! فأنزل الله هذه السورة (٣).

وهذا كما ترى صريح في حصر ما نزل من القرآن في دور الكتمان في السور الخمس الأوائل السابقة على المسد، وأما المسد فهي أول سورة من دور الإعلان. والخبر مروى عن ابن جبير عن ابن عباس، وعنهما روى خبر الإنذار في يوم الدار للعشيرة الأقربين أي الدعوة الخاصة بين الكتمان والإعلان كما مر، وذلك لا يتفق مع هذا عنهما. ولكن لا ريب أن سورة الهمز لا تناسب الكتمان أيضا، فكيف التوفيق؟

وروى الطبرسي أيضا في قوله سبحانه \* (وأندر عشيرتك الأقربين) \*

---

(١) تفسير القمي ٢: ٤٤٨.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٨٥٢.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٨٥١.

عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية صعد رسول الله على الصفا فقال: يا صباحاه! فاجتمعت إليه قريش، فقالوا: مالك؟ فقال... فقال أبو لهب: تبا لك ألهذا دعوتنا جميعا؟

فأنزل الله تعالى: \* (تبت يدا أبي لهب وتب) \* إلى آخر السورة (١) وهذا أيضا كذلك يتنافى مع الدعوة الخاصة ليوم الدار للأقربين من العشيرة من ناحية، وأيضا من ناحية أخرى يتنافى مع خبر ابن عباس في ترتيب النزول إذ يقتضي نزول المسد بعد الشعراء أو العكس أو استثناء آية الإنذار وما يلزمها من الشعراء ولم ينقل ذلك عنه.

ولكن روى الطبرسي أيضا ما يصلح شأننا لنزول السورة من دون هذه الملازمات، قال: عن سعيد بن المسيب قال: كانت لام جميل بنت حرب أخت أبي سفيان قلادة فاخرة من جوهر فقالت: لأنفقنها في عداوة محمد! قال الطبرسي: ولما أنذر النبي أبا لهب بالنار قال: إن كان ما تقول حقا فإني أفتدي بمالي وولدي (٢) فأنزل الله: \* (ما أغنى عنه ماله وما كسب سيصلى نارا ذات لهب وامرأته حمالة الحطب في جيدها حبل من مسد) \* بدل القلادة. وهذا لا يستلزم ما كان يستلزمه الخبران عن ابن عباس، ولكنه يستلزم سبق الإعلان والمجاهرة حتى حد العداء الحاد من أبي لهب وامرأته.

وقد روى الطبرسي أيضا في شدة عداؤه ونصبه للنبي ما يدل على ذلك في أوائل الإعلان: عن طارق المحاربي قال: بينا أنا بسوق ذي المجاز،

---

(١) مجمع البيان ٨: ٣٢٣.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٨٥٢.

إذ أنا بشاب (كذاب) يقول: أيها الناس قولوا: لا إله إلا الله تفلحوا. وإذا برجل خلفه يرميه قد أدمى ساقيه وعرقوبيه ويقول: يا أيها الناس إنه كذاب فلا تصدقوه. فقلت: من هذا؟ فقالوا: هو محمد يزعم أنه نبي، وهذا عمه أبو لهب يزعم أنه كذاب (١).  
فقلوه: هو محمد يزعم أنه نبي، في جواب: من هذا، يشعر بأن هذا كان في بداياته.

السورة الثامنة - " الأعلى " (٢):

وروى العياشي في تفسيره عن عقبة بن عامر الجهني قال: لما نزلت \* (سبح اسم ربك الأعلى) \* قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): اجعلوها في سجودكم.

ورواه أيضا في " الدر المنثور " عن أحمد وأبي داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن عقبة عنه (صلى الله عليه وآله) (٣).  
وتمام الخبر: ولما نزل: \* (فسبح باسم ربك العظيم) \* (٤) قال (صلى الله عليه وآله): اجعلوها في ركوعكم. والواقعة هي السورة السادسة والأربعون، وهذا يدل على ما مر عن أن الصلاة كانت في أوائل تشريعها بسجود بلا ركوع، ثم شرع الركوع بعد ذلك.

ومر عن ابن شهر آشوب في " المناقب " عن تفسير القطان عن ابن مسعود: أن عليا (عليه السلام) سأل رسول الله: ما أقول في السجود في الصلاة؟

---

(١) مجمع البيان ١٠: ٨٥٢.

(٢) السر في عدم ذكرنا لبعض السور هو عدم اشتغالها على الآيات ذات الإشارة إلى الحوادث التاريخية.

(٣) الميزان ٢٠: ٢٧٠.

(٤) الواقعة: ٧٤.

فنزل: \* (سبح اسم ربك الأعلى) \* وسأله: ما أقول في الركوع؟ فنزل:  
\* (فسبح باسم ربك العظيم) \* فكان أول من قال ذلك (١).

والسورة العاشرة - " الضحى ":

أو الحادية عشرة هي " سورة الضحى " وفي تفسير القمي في سبب  
نزولها روى عن أبي الجارود عن الباقر (عليه السلام) في قوله: \* (ما ودعك ربك وما  
قلى) \* قال: ذلك إن أول سورة نزلت كانت \* (اقرأ باسم ربك الذي خلق) \*  
ثم أبطأ عن رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فقالت خديجة: لعل ربك قد تركك فلا  
يرسل

إليك. فأنزل الله تبارك وتعالى: \* (ما ودعك ربك وما قلى) \* (٢) وهذا  
يقتضي أن تكون الضحى الثانية لا العاشرة.

وقيل: سألت اليهود رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن ذي القرنين وأصحاب  
الكهف وعن الروح. فقال: سأخبركم غدا. ولم يقل: إن شاء الله،  
فاحتبس عنه الوحي هذه الأيام، فاغتم لشماتة الأعداء. فنزلت السورة  
تسلياً لقلبه (٣) وهذا يقتضي أن تكون السورة مدنية بعد الثمانين لا عاشرة  
المكيات.

وعن ابن عباس قال: احتبس الوحي عنه (صلى الله عليه وآله) خمسة عشر يوماً  
فقال المشركون: إن محمداً قد ودعه ربه وقلاه، ولو كان أمره من الله لتتابع  
عليه (٤).

---

(١) مناقب آل أبي طالب ٢: ١٤ - ١٩.

(٢) تفسير القمي ٢: ٤٢٨.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٧٦٤.

(٤) مجمع البيان ١٠: ٧٦٤.



وقيل: ان النبي (صلى الله عليه وآله) رمي بحجر في إصبعه فقال يخاطبها:  
هل أنت الا إصبع رميت \* وفي سبيل الله ما لقيت  
فمكث ليلتين أو ثلاثا لا يوحى إليه، فقالت له أم جميل بنت حرب  
امرأة أبي لهب: يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك، لم أره قربك منذ  
ليلتين أو ثلاث! فنزلت السورة (١).

ولا يتنافى خبر ابن عباس مع هذا الأخير الا في عدد أيام احتباس  
الوحي عنه (صلى الله عليه وآله) فقد تكون أم جميل هي السبب في إشاعة الخبر بين  
المشركين مما أشاع بينهم ذلك، فهي حمالة الحطب، وهذا من حطبها.  
أما العدد المذكور في خبر أم جميل: (ليلتين أو ثلاث)، فهو يوحى  
كأنما الوحي كان قبل ذلك مستمرا كل يوم وليلة، وهذا لم يعهد عنه (صلى الله عليه  
وآله)

ولم ينقل، فالراجح هو عدد ابن عباس: خمسة عشر يوما، أو مقاتل:  
أربعين يوما (٢).

ولكن عن البرقي بإسناده عن رجل من أهل البصرة قال: رأيت  
الحسين بن علي (عليه السلام) يطوف بالبيت فسألته عن قول الله تعالى: \* (وأما  
بنعمة ربك فحدث) \* فقال: أمره أن يحدث بما أنعم الله عليه من دينه (٣).  
وقال القمي في معنى الآية: أي بما أنزل الله عليك وأمرك به (٤).  
ونقل الطبرسي عن مجاهد والزجاج: أي بلغ ما أرسلت به وحدث

---

(١) مجمع البيان ١٠: ٧٦٤.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٧٦٤.

(٣) تفسير البرهان ٤: ٤٧٤.

(٤) تفسير القمي ٢: ٤٢٨.

بالنبوة التي آتاها الله، وهي أجل النعم. وعن الكلبي (هشام بن محمد ت ٢٠٦) قال: يريد بالنعمة: القرآن إذ كان القرآن أعظم ما أنعم الله عليه به، فأمره أن يقرأه (١).

وقال ابن إسحاق: ثم فتر الوحي عن رسول الله فترة من ذلك حتى شق ذلك عليه فأحزنه، فجاءه جبرئيل بسورة الضحى يقسم له ربه وهو الذي أكرمه بما أكرمه به: أنه ما ودعه وما قلاه، ويقول: ما صرمك فتركك وما أبغضك منذ أحبك، وما عندي من مرجعك إلي خير لك مما عجلت من الكرامة في الدنيا \* (ولسوف يعطيك ربك) \* من الفلج (الفوز والغلبة) في الدنيا والثواب في الآخرة \* (فترضى) \*. ثم يعرفه الله ما ابتدأه به من كرامته في عاجل أمره ومنه عليه في يتمه وعيلته وضلالته واستنقاذه من ذلك كله برحمته... \* (وأما بنعمة ربك) \* بما جاءك من الله من نعمته وكرامته من النبوة فاذكرها وادع إليها. فجعل رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - يذكر ما أنعم الله به عليه وعلى العباد به من النبوة سرا إلى من يطمئن إليه من أهله (٢).

ثم يقول: فلما دخل الناس في الإسلام أرسالا من الرجال والنساء حتى فشا ذكر الإسلام بمكة وتحدث به... قال الله تعالى له: \* (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) \* فأمر رسوله أن يصدع بما جاءه منه وأن يباذي الناس بأمره وأن يدعو إليه. وكان - فيما بلغني - بين ما أخفى رسول الله أمره واستتر به من مبعثه إلى أن أمره الله تعالى بإظهار دينه ثلاث

(١) مجمع البيان ١٠: ٧٦٨.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٢٥٧ - ٢٥٩.

سنيين... كان فيها أصحابه إذا أرادوا الصلاة ذهبوا إلى شعاب مكة فاستخفوا بصلاتهم من قومهم. فبينما رسول الله في نفر من أصحابه في شعب من شعاب مكة يصلون إذ ظهر عليهم نفر من المشركين، فعابوا عليهم ما يصنعون (١)، وكأن هذه الحادثة كانت هي المناسبة لإعلان الدعوة. أما قبل ذلك فإنما كان يذكر النبوة لمن كان يطمئن إليه من أهله سرا. إذن فكيف اطلعت عليه أم جميل فاحتطبت عليه إلى المشركين فأشاعوا عليه أن الوحي منقطع عنه؟! اللهم الا أن نخلص من ذلك كما خلس ابن إسحاق فلم يقل بشئ من ذلك، وانما قال: ثم فتر الوحي عنه فترة حتى شق عليه وأحزنه فجاءه جبرئيل بسورة الضحى.

ولم يقل ما الذي نزل من القرآن قبلها حتى في ابتداء تنزيله، ولكنه بعد أن ذكر ابتداء النزول في شهر رمضان قال: ثم تمام الوحي إليه - صلى الله عليه وآله وسلم - وهو مؤمن بالله ومصدق بما جاءه منه قد قبله بقبوله وتحمل منه ما حملة على رضا العباد وسخطهم... فمضى على أمر الله على ما يلقي من قومه من الخلاف والأذى (٢) ثم يقول: ثم فتر الوحي... فلو كان (صلى الله عليه وآله) إنما جعل يذكر النبوة سرا إلى من يطمئن إليه من أهله بعد قوله

\* (وأما بنعمة ربك فحدث) \* (٣) فكيف ومن أين علم به قومه فيتحمل ما يلقيه منهم من الخلاف والأذى؟! \*

(١) سيرة ابن هشام ١: ٢٨٠ - ٢٨٢.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٢٥٧.

(٣) ابن هشام ١: ٢٥٨.

والسورة الثانية عشرة - " الشرح ":

هي متتالية للضحى ان لم نقل بوحدتهما كما نقل ذلك الفخر الرازي عن طاووس بن كيسان اليماني وعمر بن عبد العزيز، وجاء في بعض أخبار الأئمة الأطهار (عليهم السلام) (١) وأفنى به بعض فقهاءنا (٢). واختلفوا في معنى الوزر في قوله: \* (ووضعنا عنك وزرك) \* ويبدو لي بقرينة وحدة سياق السورتين أن المقصود بالوزر ما تحمله من ثقل انقطاع الوحي عنه واحتباسه، وهو العسر الذي تحمله واليسر بعده تجديد الوحي إليه واليوم وقد فرغ من ذلك الهم والغم فعليه أن ينصب في التحديث بما أنعم الله عليه من النبوة \* (فإذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) \* . وقال صاحب كتاب النظم في تفسير السورة: إن الله بعث نبيه وهو مقل مخف وكانت قريش تعيره بذلك حتى قالوا له: ان كان بك من هذا القول الذي تدعيه طلب الغنى جمعنا لك مالا حتى تكون أيسر أهل مكة. فكره النبي ذلك وظن أن قومه انما يكذبوه لفقره، فوعده الله سبحانه الغنى ليسليه بذلك عما خامرهم من الهم فقال: \* (ان مع العسر يسرا) \* أي لا يحزنك ما يقولون وما أنت فيه من الإقلال، فإن مع العسر يسرا في الدنيا عاجلا. ثم أنجز ما وعده فلم يمت حتى فتح عليه الحجاز وما والاها من القرى العربية وعامة بلاد اليمن، فكان يعطي المائتين من الإبل ويهب الهبات السنية، ويعد لأهله قوت سنته (٣) فهل كان بين الضحى والشرح من

(١) الميزان ٢٠: ٣٦٥.

(٢) المحقق الحلي في الشرائع والمعتبر.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٧٧٢.

التحديث بنعمة النبوة منه (صلى الله عليه وآله) ما جر المشركين إلى اقتراح تقديم المال إليه

ردعا له عن دعوته؟!

السورة الثالثة عشرة - " العصر " :

وقال الطبرسي: قيل: المراد بالإنسان هو الوليد بن المغيرة وأبو جهل (١) ونسب السيوطي إلى ابن عباس القول بأنه أبو جهل (٢). وعلى هذا فلا يخلو قوله \* (وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) \* عن تعريض به أو بهما إذ كانا يتواصيان بالباطل والصبر عليه في مواجهة الحق. وهذا أيضا مما يقتضي الإعلان، كما يقتضيه إطلاق قوله: \* (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) \* .

السورة الرابعة عشرة - " العاديات " :

روى الطبرسي في " مجمع البيان " مرسلا، وقبله الطبري في تفسيره مسندا إلى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: بينما أنا في الحجر جالس إذ أتاني رجل فسأل عن \* (العاديات ضبحا) \* فقلت له: الخيل حين تغير في سبيل الله ثم تأوي إلى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم. فانفتل الرجل عني وذهب إلى علي بن أبي طالب وهو تحت سقاية زمزم، فسأله عن \* (العاديات ضبحا) \* فقال: سألت عنها أحدا قبلي؟ قال: نعم سألت عنها ابن عباس فقال: الخيل حين تغير في سبيل الله... قال: فاذهب فادعه لي. فلما وقفت على رأسه قال: تفتي الناس بما لا علم لك به، والله إن كانت لأول غزوة في الإسلام، بدر وما كانت معنا الا فرسان:

---

(١) مجمع البيان ١٠ : ٨١٥ .

(٢) الدر المنثور ٦ : ٣٩١ .

فرس للزبير وفرس للمقداد بن الأسود، فكيف تكون العاديات الخيل؟! بل \* (العاديات ضبحا) \*: الإبل من عرفة إلى مزدلفة ومن مزدلفة إلى منى. قال ابن عباس: فرغبت عن قلبي ورجعت إلى الذي قاله علي (عليه السلام) (١) وعليه فلا يصح ما روى عن مقاتل (٢) وعنه على الرأي الأول (٣)

ولا ما في تفسير القمي وفي طريقه من الضعفاء الحسن بن علي البطائني (٤)، وما رواه الطبرسي في "مجمع البيان" مما يستلزم كون السورة مدنية، فإنها أخبار متعارضة وفيها تمحل وتهافت ظاهر (٥). وإذا كنا هنا نحاول أن نواكب في السور المكية الأوائل الآيات المشيرة إلى الحوادث الزمنية المعاصرة لها يومئذ، فعلى الخبر الأول عن ابن عباس عن علي (عليه السلام) لعل نزول هذه السورة كان في أيام الإفاضة في الحج لأول موسم بعد البعثة ونزول القرآن، مشيرة إلى تقرير القبول بأصول مناسك الحج.

السورة الخامسة عشرة - "الكوثر": قال القمي في تفسير الكوثر: نهر في الجنة، أعطاه الله محمدا عوضا عن ابنه إبراهيم (كذا) وكان الرجل - في الجاهلية - إذا لم يكن له ولد سمي أبترا، فدخل رسول الله المسجد وفيه عمرو بن العاص والحكم بن أبي العاص، فقال له عمرو: يا أبا الأبترا! (كذا) ثم قال عمرو: اني لأشأ

(١) مجمع البيان ١٠: ٨٠٣ وجامع البيان ٣٠: ١٧٧ والدر المنثور ٦: ٣٨٣.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٨٠٢.

(٣) الدر المنثور ٦: ٣٨٣.

(٤) تفسير القمي ٢: ٤٣٤ - ٤٣٨.

(٥) التمهيد ١: ١٢٨.

محمدا. أي: أبغضه، فأُنزل الله على رسوله السورة (١).  
ونقله الطباطبائي في "الميزان" وعلق عليه يقول: الخبر - على إرساله  
واضماره - معارض لسائر الروايات (٢) ثم لم يأخذ عليه ما فيه من تهافت في  
اسم ابن النبي المتوفى حيث ذكر إبراهيم ابن مارية القبطية المتوفى بعد الهجرة  
بالمدينة، ثم عرج على معنى الأبر في الجاهلية، ثم ذكر دخول الرسول إلى  
المسجد وفيه عمرو بن العاص وليس هو الا المسجد الحرام بمكة. ثم ذكر  
أنه قال له: يا أبا الأبرر بينما هو الأبرر، فيا لضعف النص!  
وروى الدولابي في "الذرية الطاهرة" بسنده عن جابر الجعفي عن  
محمد بن علي الباقر (عليه السلام) قال: كان القاسم ابن رسول الله (صلى الله عليه  
 وآله) قد بلغ أن  
يركب الدابة ويسير على النجيب (الإبل) فلما قبضه الله قال (العاص بن  
 وائل السهمي): قد أصبح محمد أبر من ابنه، فأُنزل الله على نبيه: \* (انا  
 أعطيناك الكوثر) \* عوضا عن مصيبتك في القاسم \* (فصل لربك وانحر ان  
 شائئك هو الأبرر) \* (٣).  
أما الطبرسي فقد روى عن ابن عباس: انه كان قد توفي عبد الله بن  
 محمد (صلى الله عليه وآله) من خديجة، وكانوا يسمون من ليس له ابن: أبرر، واتفق  
 أن  
التقى العاص بن وائل السهمي عند باب بني سهم برسول الله وهو يخرج  
 من المسجد فتحدثا، وكان أناس من صناديد قريش جلوسا في المسجد،  
 فلما دخل العاص سأله: من كنت تتحدث معه؟ قال: ذلك الأبرر، فسمته

(١) تفسير القمي ٢: ٤٤٣.

(٢) الميزان ٢٠: ٣٧٣.

(٣) الذرية الطاهرة: ٦٧.

قريش بالأبتر (١).

وجاء مختصر الخبر عنه في " الدر المنثور " قال: مات عبد الله، فقال العاص بن وائل السهمي، قد انقطع نسله فهو أبتر، فأنزل الله \* (إن شانتك هو الأبتر) \* (٢).

ولكنه أخرج عن الصادق (عليه السلام) قال: توفي " القاسم " ابن رسول الله بمكة، فمر رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - وهو آت من جنازته على العاص بن وائل وابنه عمرو، فقال (عمرو) حين رأى رسول الله: إني لأشئوه! فقال العاص بن وائل: لا جرم لقد أصبح أبتر، فأنزل الله: \* (إن شانتك هو الأبتر) \* (٣).

يمتاز هذا الخبر عما مر بذكر عمرو بن العاص وأنه هو الشانئ الأبتر وان كان أبوه العاص هو النابز للنبي بلقب الأبتر، ويؤيده ما في " الاحتجاج " للطبرسي عن الحسن بن علي (عليهما السلام) في حديث يخاطب فيه عمرو بن العاص يقول له: ثم قمت خطيبا وقلت: أنا شانئ محمدا، وقال العاص بن وائل (ولم يقل أبوك لأنه عاهر): إن محمدا رجل أبتر لا ولد له فلو قد مات انقطع ذكره. فأنزل الله تبارك وتعالى: \* (إن شانتك هو الأبتر) \* (٤).

فالخبران الأولان عن ابن عباس انما ذكرا نابز النبي بلقب الأبتر وأنه

---

(١) مجمع البيان ١٠: ٨٣٦.

(٢) الدر المنثور ٦: ٤٠١، سورة الكوثر.

(٣) الدر المنثور ٦: ٤٠١، سورة الكوثر.

(٤) الاحتجاج ١: ٤١١، ط. النجف الأشرف.



كان العاص بن وائل أبا عمرو بن العاص، ثم لم يذكر الشانئ له (صلى الله عليه وآله) المجاهر له الشنآن. والخبران الآخران عن الصادق والمجتبي (عليهما السلام) ذكرهما، فلا منافاة بينهما، ولعل ابن عباس سالم عمرو بن العاص أو اتقاه فاكتفى بذكر أبيه دونه.

كما فعل كذلك السدي فقال: كانت قريش إذا مات ذكور الرجل تقول: بتر فلان والأبتر: الفرد! فلما مات ولد للنبي قال العاص بن وائل: بتر الرجل (١).

وكما فعل ابن إسحاق قال: بلغني أنه كان العاص بن وائل السهمي إذا ذكر رسول الله قال: دعوه فإنما هو رجل أبتر لا عقب له، لو مات لا نقطع ذكره واسترحتم منه. فأنزل الله في ذلك: \* (انا أعطيناك الكوثر) \* أي ما هو خير لك من الدنيا وما فيها (٢).

والذي تشير إليه السورة وتدل عليه الأخبار التاريخية والتفسيرية هو أيضا مما يقتضي الإعلان لا الكتمان، بل المجاهرة بالإحسان والشنآن، والحنق والعدوان.

السورة السادسة عشرة - " التكاثر ":

روى الطبرسي عن مقاتل والكلبي قالوا: نزلت في حين من قريش: بني عبد مناف بن قصي، وبني سهم بن عمرو، تكاثروا وعدوا أشرافهم، فكثروهم بنو عبد مناف، ثم قالوا: نعد موتانا! حتى زاروا القبور فعدوهم قالوا: هذا قبر فلان وهذا قبر فلان، فكثروهم بنو سهم لأنهم كانوا أكثر

---

(١) الميزان ٢٠: ٣٧٢.

(٢) سيرة ابن هشام ٢: ٣٤. وانظر الميزان ٢٠: ٣٧٠ في معنى الكوثر.

عددا في الجاهلية (١) فنزلت السورة. وعليه فلا يصح ما قيل من مثل ذلك في الأنصار أو اليهود مما يقتضي مدنية السورة. ولا ننسى هنا ما كان من معاوية وبني أمية وبني مروان وقريش عموما من العداء للأنصار، مما يدفعهم إلى أن يعطفوا ما كان من الدم القرآني عليهم إلى من سواهم ولا سيما الأنصار وفيهم الأوتار.

السورة السابعة عشرة - " الماعون " :

روى الطبرسي عن ابن جريج قال: نزلت في أبي سفيان بن حرب، كان ينحر في كل أسبوع جزورين، فأتاه يتيم فسأله شيئا فقرعه بعصاه. وعن السدي ومقاتل بن حيان قالا: نزلت في الوليد بن المغيرة. وعن الكلبي قال: نزلت في العاص بن وائل السهمي. وعن عطاء عن ابن عباس قال: نزلت في رجل من المنافقين (٢) وأظن هنا في عطاء أنه قد ناله في هذا القول عطاء بني أمية أو أصابه سهم من سهام وزرائهم من بني سهم، ليعطف عنهم ذما قرأنا مكيا إلى رجل من المنافقين في المدينة. وفي السورة آية: \* (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون) \* مما يشير إلى وجود مصلين وفيهم مراؤون، فهل يتفق هذا وقول ابن إسحاق: أنهم قبل اعلان الدعوة كانوا إذا أرادوا الصلاة ذهبوا إلى شعاب مكة فاستخفوا بصلاتهم فيها؟ فمن كان يرأئى لمن؟

(١) مجمع البيان ١٠ : ٨١١.

(٢) مجمع البيان ١٠ : ٨٣٤.

السورة الثامنة عشرة - " الكافرون ":

قال الطبرسي نزلت السورة في نفر من قريش منهم: الحارث بن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي، والوليد بن المغيرة المخزومي، والأسود بن عبد يغوث الزهري، والأسود بن المطلب بن أسد، وأمّية بن خلف (وهم المستهزئون) قالوا: هلم يا محمد فاتبع ديننا نتبع دينك ونشركك في أمرنا كله، تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة، فإن كان الذي جئت به خيرا مما بأيدينا كنا قد شركناك فيه وأخذنا بحظنا منه، وإن كان الذي بأيدينا خيرا مما في يديك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه. قال: معاذ الله أن أشرك به غيره. قالوا: فاستلم بعض آلهتنا نصدقك ونعبد إلهك. فقال: حتى انظر ما يأتي من عند ربي. فنزل: \* (قل يا أيها الكافرون) \*.

فعدل رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى المسجد الحرام وفيه المأ من قريش، فقام على رؤوسهم ثم قرأ عليهم حتى فرغ من السورة، فأيسوا عند ذلك فأذوه وآذوا أصحابه (١) وروى قريبا منه الشيخ في أماليه عن ميناء (٢). وقال ابن إسحاق في السيرة: بلغني أنه اعترض رسول الله وهو يطوف بالكعبة: الأسود بن المطلب، والوليد بن المغيرة، وأمّية بن خلف، والعاص بن وائل السهمي، وكانوا ذوي أسنان في قومهم فقالوا: يا محمد هلم فلنعبد ما تعبد وتعبد ما نعبد فنشترك نحن وأنت في الأمر، فإن كان الذي تعبد خيرا مما نعبد كنا قد أخذنا بحظنا منه، وإن كان ما نعبد خيرا مما

(١) مجمع البيان ١٠: ٨٤٠.

(٢) أمالي المفيد: ٣٤٦ بسنده عن ابن إسحاق. ورواه الطبري ٢: ٣٣٧.

تعبد كنت قد أخذت بحظك منه. فأنزل الله فيهم: \* (قل يا أيها الكافرون) \* (١).

وروى الطبري بسنده عن ابن عباس قال: ان قريشا وعدوا رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة، ويزوجوه ما أراد من النساء، وقالوا له: هذا لك عندنا يا محمد وكف عن شتم آلهتنا فلا تذكرها بسوء، فإن لم تفعل فإننا نعرض عليك خصلة واحدة فهي لك، ولنا فيها صلاح. قال: ما هي؟ قالوا: تعبد آلهتنا اللات والعزى سنة، ونعبد إلهك سنة! فقال النبي: حتى أنظر ما يأتي من عند ربي!

فجاء الوحي من اللوح المحفوظ: \* (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون) \* (٢). وعليه فهذه هي بداية أذية المشركين للرسول والمسلمين، وهي تقتضي الإعلان لا الكتمان. وكأن أذى أبي لهب وزوجته للرسول من قبل كان خاصا به وبهما فاختصت السورة بهما.

السورتان العشرون والواحدة والعشرون - "المعوذتان": قال القمي: حدثني أبي، عن بكر بن محمد، عن الصادق (عليه السلام) قال: كان سبب نزول المعوذتين أنه وعك رسول الله (صلى الله عليه وآله) فنزل جبرئيل بهاتين

السورتين فعوذه بهما (٣).

وروى الطبرسي عنه (عليه السلام) قال: جاء جبرئيل إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله)

---

(١) سيرة ابن هشام ١ : ٣٨٨.

(٢) الطبري ٣٠ : ٣٣٧.

(٣) تفسير القمي ٢ : ٤٥٠.

وهو شك، فراقه بالمعوذتين و \* (قل هو الله أحد) \* وقال: باسم الله أرقيك،  
والله يشفيك من كل داء يؤذيك، خذها فلتهنيك (١).  
وروى عن أبيه الباقر (عليه السلام) قال: إن رسول الله اشتكى شكوى  
شديدة ووجع وجعا شديدا، فأتاه جبرئيل وميكائيل، فقعد جبرئيل عند  
رأسه وميكائيل عند رجله، فعوذ جبرئيل ب \* (قل أعوذ برب الفلق) \*،  
وعوذ ميكائيل ب \* (قل أعوذ برب الناس) \* (٢).  
وعن كتاب "طب الأئمة" عن الصادق (عليه السلام): أن جبرئيل أتى  
النبي (صلى الله عليه وآله) وقال له: إن فلانا اليهودي سحر، ووصف له السحر  
وموضعه،  
فبعث النبي (صلى الله عليه وآله) عليا (عليه السلام) حتى أتى القليب فبحث عنه فلم  
يجده، ثم اجتهد  
في طلبه حتى وجده فأتى به النبي (صلى الله عليه وآله) وإذا هو حقة فيها قطعة كرب  
نخل،  
في جوفه وتر عليها إحدى عشرة عقدة، وكان جبرئيل (عليه السلام) قد انزل  
المعوذتين، فأمر النبي عليا أن يقرأهما على الوتر، فجعل كلما قرأ آية انحلت  
عقدة حتى فرغ منها، فكشف الله عن نبيه ما سحر به وعافاه (٣).  
ونقل المجلسي في باب معجزاته في كفاية شر الأعداء عن كتاب  
"الخرائج والجرائح" للقطب الراوندي قال: روى أن امرأة من اليهود عملت  
له سحرا فظنت أنه ينفذ فيه كيدها. والسحر باطل محال، إلا أن الله دله  
عليه فبعث من استخرجه، وكان على الصفة التي ذكرها وعلى عدد العقد

(١) مجمع البيان ١٠: ٨٦٧.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٨٦٧.

(٣) طب الأئمة: ١١٨.

التي عقد فيها ووصف، ما لو عاينه معاين لغفل عن بعض ذلك (١). ولعله أخذ القول باليهودية مما اختصره ابن جزى الكلبي في "التسهيل" قال: قيل: ان بنات "لبيد" كن ساحرات، فهن - وأبوهن - سحرن رسول الله وعقدن له إحدى عشرة عقدة، فأنزل الله المعوذتين: إحدى عشرة آية بعدد العقد، وشفى الله رسوله (٢). وشاء الراوي - في خبر آخر - أن يحذف اسمه ويكتفي بوصفه باليهودية فقال: سحر النبي يهودي فاشتكى، فأتاه جبرئيل بالمعوذتين وقال: ان رجلا من اليهود سحر، والسحر في بئر فلان. فأرسل عليا (عليه السلام) فجاء به، فأمره أن يحل العقد ويقرأ آية، فجعل يقرأ ويحل حتى قام النبي كأنما نشط من عقال (٣).

وأخرج مفصله البيهقي في "دلائل النبوة" عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن عائشة قالت: كان لرسول الله غلام يهودي يخدمه يقال له: لبيد بن أعصم، فلم تزل به اليهود حتى سحر النبي، فكان يذوب (أو: يدور) ولا يدري ما وجعه. فبينما رسول الله ذات ليلة نائم إذ أتاه ملكان فجلس أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال الأول للثاني: ما وجعه؟ قال: مطبوب (أي مسحور) قال: من طبه؟ قال: لبيد ابن أعصم؟ قال: بم طبه؟ قال: بمشط ومشاطة وجف طلعة نخل ذكر بذي أروان (بئر) وهي تحت راعوفة البئر (الصخرة على فم البئر).

(١) بحار الأنوار ١٨ : ٥٧.

(٢) التسهيل ٤ : ٢٢٥.

(٣) الدر المنثور ٦ : ٤١٧.

فلما أصبح رسول الله غدا ومعه أصحابه إلى البئر فنزل رجل (؟) فاستخرج الجف، فإذا فيها مشط رسول الله ومن مشاطة رأسه (شعر رأسه) وإذا تمثال من شمع تمثال رسول الله وإذا فيها إبر مغروزة، وإذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة. فأتاه جبرئيل بالمعوذتين فقال: يا محمد \* (قل أعوذ برب الفلق) \* وحل عقدة، \* (من شر ما خلق) \*، وحل عقدة، حتى فرغ منها وحل العقد كلها، وجعل لا ينزع إبرة إلا يجد لها ألما ثم يجد بعد ذلك راحة، فقل: يا رسول الله لو قتلت اليهودي؟! فقال: قد عافاني الله، وما وراءه من عذاب الله أشد (١).

وقد قالوا: إن أوهى الطرق إلى ابن عباس هو طريق الكلبي عن أبي صالح عنه (٢) وابن عباس رواه عن عائشة، وإن أوهى الطبرسي فقال: عن ابن عباس وعائشة (٣) ولكن عائشة من أين علمت وأخبرت عن الملكين؟ ونجد الجواب فيما رواه الشيخان في الصحيحين عنها قالت: سحر رسول الله رجل من يهود بني زريق يقال له: لبيد بن الأعصم، حتى كان ينخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله! حتى إذا كان ذات يوم أو ذات ليلة دعا رسول الله ثم دعا ثم دعا. ثم قال: يا عائشة: جاءني رجلان فقعد أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، فقال الذي عند رأسي للذي عند رجلي: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب، قال: من طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم، قال: في أي شيء؟ قال: في مشط ومشاطة، وجف طلعة نخل ذكر قال: فأين

(١) كما في الدر المنثور ٦: ٤١٧.

(٢) الإتيان ٢: ١٨٩.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٨٦٥.

هو؟ قال: في بئر ذي أروان (أو: ذروان).  
قالت: فأتاها رسول الله في أناس من أصحابه ثم رجع وقال:  
يا عائشة، والله لكأن ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رؤوس الشياطين.  
فقلت: هلا استخرجته؟ فقال: لا، أما أنا فقد شفاني الله، وخشيت أن  
يشير ذلك على الناس شرا (!) ثم أمر بالبئر فدفنت (١).  
وعليه بنى السيوطي فقال: المختار أن المعوذتين مدينتان لأنهما نزلتا  
في قصة سحر لبيد بن الأعصم (٢) ولعل اليعقوبي عدهما من أواخر المدينيات  
لذلك أيضا (٣)  
ومر في خبر " الدر المنثور " و " طب الأئمة " أن الرسول أرسل عليا  
فجاءه بالسحر، وفي خبر " الصحيحين " و " دلائل النبوة " أنه خرج مع ناس  
من أصحابه فنزل إليه رجل منهم فاستخرج السحر، وأمر بالبئر فطمت،  
ومن الطبيعي القطعي أن ينقطع لبيد بعد ذلك عن خدمته، ومع ذلك لم يرو  
الخبر عن غير ابن عباس عن عائشة!  
والغريب أن ابن عباس كأنه لم ير في الخبر تنافيا مع ما رواه في  
ترتيب نزول السور وأن المعوذتين من أوائل المكيات لا من أواخر  
المدينيات! (٤).  
أما الأخبار الثلاثة الأول عن القمي عن الصادق (عليه السلام) وعن الطبرسي

(١) البخاري ٤ : ١٤٨ و ٧ : ١٧٦ ومسلم ٧ : ١٤ .

(٢) الإتيقان ١ : ١٤ .

(٣) اليعقوبي ٢ : ٤٣ .

(٤) التمهيد ١ : ١٠٣ وتلخيصه ١ : ٩٥ .



عنه، وعن الباقر (عليه السلام)، فهي خلو مما ينافي شأن النبي ومكية السورتين، وأما الخبر الرابع عن " طب الأئمة " عن الصادق (عليه السلام) فهو عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر، وكلاهما معروفان في الرجال بالضعف، ولا أراه إلا متسرّبا من غيرهم (عليهم السلام).  
السورة الثانية والعشرون - " التوحيد ":

قال القمي في تفسيره: كان سبب نزولها: أن اليهود جاءت إلى رسول الله فقالت: ما نسب ربك؟ فأُنزل الله: \* (قل هو الله أحد) \* (١). ورواه الكليني في " الكافي " بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: إن اليهود سألو رسول الله فقالوا: انسب لنا ربك. فلبث ثلاثا لا يجيبهم ثم نزلت \* (قل هو الله أحد) \* إلى آخرها (٢) ورواه الطبرسي في " مجمع البيان " (٣). وفي " الإحتجاج " للطبرسي عن العسكري (عليه السلام) أن السائل هو عبد الله بن سوريا اليهودي (٤).

وروى الطبرسي عن الضحّاك وقتادة ومقاتل قالوا: جاء أناس من أحبار اليهود إلى النبي (صلى الله عليه وآله) فقالوا: يا محمد صف لنا ربك لعلنا نؤمن بك،

فإن الله أنزل نعته في التوراة. فنزلت السورة (٥). إلى هنا تبدو هذه الأخبار وكأنها تستلزم مدنية السورة، ولكن روى الطبرسي عن تفسير القاضي ما يدفع هذه الدلالة قال: ان عبد الله بن سلام

(١) تفسير القمي ٢: ٤٤٨.

(٢) كما في الميزان ٢٠: ٣٩٠.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٨٥٩.

(٤) كما في الميزان ٢٠: ٣٩٠ عن الإحتجاج، ولم أجده في أخبار العسكري (عليه السلام).

(٥) مجمع البيان ١٠: ٨٥٩.

انطلق إلى رسول الله وهو بمكة، فقال له رسول الله: أنشدك بالله هل تجدني في التوراة رسول الله، فقال: انعت لنا ربك. فنزلت هذه السورة فقرأها النبي (صلى الله عليه وآله) فكانت سبب اسلامه الا أنه كان يكتم ذلك إلى أن هاجر

النبي إلى المدينة ثم أظهر الإسلام (١) فلعله كان هو وعبد الله بن سوريا اليهودي كما مر عن خبر " الاحتجاج " عن العسكري (عليه السلام). ولكن روى القمي أيضا عن الضحاك عن ابن عباس قال: قالت قريش للنبي بمكة: صف لنا ربك لنعرفه فنعبده. فأنزل الله على النبي (صلى الله عليه وآله):

\* (قل هو الله أحد) \* (٢) وروى الطبرسي تفصيله عنه أيضا قال: إن عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة - أخا لبيد الشاعر - أتيا النبي (صلى الله عليه وآله)، فقال له عامر

ابن الطفيل: إلى ما تدعوننا يا محمد؟ فقال: إلى الله فقال: صفه لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب؟ فنزلت السورة. وأرسل الله الصاعقة على أربد فأحرقتة وطعن عامر في خنصره فمات (٣). وقد يجمع بينهما بأن النبي (صلى الله عليه وآله) تلى التوحيد عليهم، فاستهزأوا به فنزل العذاب بهم، أما نزول السورة فقد كان من قبل لليهود القادمين إليه من المدينة، فلا تنافي.

وفي آتيان اليهود إليه من المدينة دلالة على انتشار خبره وبلوغه إليها، وهذا أيضا مما لا يتلاءم مع دور الكتمان، بل الإعلان.

---

(١) مجمع البيان ١٠ : ٨٥٩.

(٢) تفسير القمي ٢ : ٤٤٨.

(٣) مجمع البيان ١٠ : ٨٥٩.

السورة الثالثة والعشرون - " النجم " ومعراج الرسول (صلى الله عليه وآله):  
قال القمي: النجم رسول الله و \* (إذا هوى) \* أي لما أسري به إلى  
السماء. فهو قسم برسول الله ورد على من أنكر المعراج (١).  
ولعله أخذ ذلك من خبر رواه الطبرسي عن الصادق (عليه السلام) قال: ان  
محمدا (صلى الله عليه وآله) لما نزل من السماء السابعة ليلة المعراج (٢) مع ما بين  
النصين من  
الفرق.

وروى القمي عن الصادق (عليه السلام) قال: بينا رسول الله (صلى الله عليه وآله) راقد  
بالأبطح وعلى يمينه علي (عليه السلام) وعن يساره جعفر وحمزة بين يديه... إذ  
أدركه إسرافيل بالبراق وأسرى به إلى بيت المقدس وعرض عليه محاريب  
الأنبياء وآيات الأنبياء، فصلى فيها، وردّه من ليلته إلى مكة. فمر في  
رجوعه بغير لقريش وإذا لهم ماء في آنية فشرب منه وأهرق باقي ذلك.  
وقد كانوا أضلوا بغيرا لهم وكانوا يطلبونه.  
فلما أصبح (صلى الله عليه وآله) قال لقريش: ان الله قد أسرى بي في هذه الليلة إلى  
بيت المقدس، فعرض علي محاريب الأنبياء وآيات الأنبياء، واني مررت  
بغير لكم في موضع كذا وكذا وإذا لهم ماء في آنية فشربت منه وأهرقت باقي  
ذلك، وقد كانوا أضلوا بغيرا لهم.  
فقال أبو جهل - لعنه الله - : قد أمكنكم الفرصة من محمد، سلوه كم  
الأساطين فيها والقناديل. فقالوا: يا محمد ان ها هنا من قد دخل بيت

---

(١) تفسير القمي ٢: ٣٣٣. وجاء في اللغة: هوى في الجبل أي صعد فيه، فهوى من  
الأضداد.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٢٦١.

المقدس، فصف لنا كم أساطينه وقناديله ومحاربيه؟ فجاء جبرئيل فعلق صورة البيت المقدس تجاه وجهه فجعل يخبرهم بما سألوه. فلما أخبرهم قالوا: حتى تجئ العير ونسألهم عما قلت. فقال لهم: وتصديق ذلك أن العير تطلع عليكم مع طلوع الشمس يقدمها جمل أحمر. فلما أصبحوا أقبلوا ينظرون إلى العقبة ويقولون: هذه الشمس تطلع الساعة. فبينما هم كذلك إذا طلعت العير مع طلوع الشمس يقدمها جمل أحمر. فسألوهما عما قال رسول الله، فقالوا: لقد كان هذا: ضل جمل لنا في موضع كذا وكذا، ووضعنا ماء باردا وأصبحنا وقد أهرق الماء. فلم يزداهم ذلك الا عتوا (١).

رواه القمي مرسلًا بلا اسناد، ورواه الصدوق في أماليه عن أبيه عن القمي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان بن الأحمر البجلي عن الصادق (عليه السلام) (٢).

هذا الخبر كما مر ذكر الإسراء من مكة إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس فقط ولم يذكر عروجه (صلى الله عليه وآله) منه إلى السماوات العلى. وقال الطبرسي: فمن جملة الأخبار الواردة في قصة المعراج ما روى: أن النبي (صلى الله عليه وآله) قال: أتاني جبرئيل (عليه السلام) وأنا بمكة فقال: قم يا محمد. فقممت

معه وخرجت إلى الباب فإذا جبرئيل ومعه ميكائيل وإسرافيل، فأتى جبرئيل (عليه السلام) بالبراق... فقال: اركب، فركبت ومضيت حتى انتهيت إلى

---

(١) تفسير القمي ٢: ١٣، ١٤ ورواه الطبرسي في إعلام الوري: ٤٩.

(٢) أمالي الصدوق: ٣٦٣. وروى بعده خبرا باسناده إلى عبد الرحمن بن غنم في الإسراء والمعراج، قريب من سابقه. وفي: ٤٨٠ روى خبرا آخر عن الباقر (عليه السلام).

بيت المقدس. ثم ساق الحديث إلى أن قال: ثم أخذ جبرئيل (عليه السلام) بيدي إلى الصخرة فأقعطني عليها، فإذا معراج إلى السماء لم أر مثلها حسنا وجمالا، فصعدت إلى السماء الدنيا ورأيت عجائبها وملكوتها... ثم صعد بي جبرئيل إلى السماء الثانية... ثم صعد بي إلى السماء الثالثة... ثم صعد بي إلى السماء الرابعة... ثم صعد بي إلى السماء الخامسة... ثم صعد بي إلى السماء السادسة... ثم صعد بي إلى السماء السابعة... ثم جاوزناها متصاعدين إلى أعلى عليين. ووصف ذلك إلى أن قال: ثم كلمني ربي وكلمته، ورأيت الجنة والنار، ورأيت العرش، وسدرة المنتهى.

ثم رجعت إلى مكة، فلما أصبحت حدثت به الناس فكذبني أبو جهل والمشركون، وقال مطعم بن عدي: أتزعم أنك سرت مسيرة شهرين في ساعة؟! أشهد أنك كاذب! ثم قالوا: أخبرنا عما رأيت. فقال مررت بغير بني فلان وقد أضلوا بغيرا لهم وهم في طلبه وفي رحلهم قعب مملوء من ماء فشربت الماء ثم غطيته كما كان. قال: ومررت بغير بني فلان فنفرت بكرة فلان فانكسرت يدها قالوا: فأخبرنا عن غيرنا. قال: مررت بها بالتنعيم يتقدمها جمل أورك (أي أحمر) عليه قرارتان محيطتان، ويطلع عليكم عند طلوع الشمس.

قالوا: فخرجوا يشتمون نحو الشنية وهم يقولون: لقد قضى محمد بيننا وبينه قضاء بينا وجلسوا ينتظرون متى تطلع الشمس فيكذبوه. فقال قائل: والله ان الشمس قد طلعت، وقال آخر: والله هذه الإبل قد طلعت يقدمها بغير أورك. فبهتوا ولم يؤمنوا (١).

---

(١) مجمع البيان ٦: ٦٠٩، ٦١٠.

ورواه محمد بن إسحاق عن أم هانئ بنت أبي طالب - رضي الله عنهما - قالت: ان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - ليلة أسري به صلى العشاء الآخرة في بيتي ثم نام عندي تلك الليلة في بيتي ونمنا. فلما كان قبيل الفجر أيقظنا رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم -، فلما صلى الصبح وصلينا معه قال: يا أم هانئ لقد صليت معكم العشاء الآخرة كما رأيته بهذا الدار ثم ذهبت إلى بيت المقدس فصليت فيه ثم ها أنا قد صليت معكم الآن صلاة الغداة كما ترين. ثم قام ليخرج، فأخذ بطرف رداءه فقلت له: يا نبي الله لا تحدث بهذا الناس فيكذبوك ويؤذوك! قال: والله لأحدثنهم به.

فقلت لجارية لي حبشية: ويحك اتبعي رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - حتى تسمعي ما يقول الناس وما يقولون له. فقالت: لما خرج رسول الله إلى الناس أخبرهم فعجبوا وقالوا: ما آية ذلك يا محمد؟ فإننا لم نسمع بمثل هذا قط! قال: آية ذلك: أني مررت وأنا متوجه إلى الشام بعير بني فلان بوادي كذا وكذا فانفرهم حس الدابة فشذ عنهم بعير فدللتهم عليه. ثم أقبلت حتى إذا كنت بوادي ضجنان (على بريد من مكة بوادي تهامة) مررت بعير بني فلان فوجدت القوم نياما، ولهم إناء فيه ماء قد غطوا عليه بشيء، فكشفت غطاءه وشربت ما فيه ثم غطيت عليه كما كان، وآية ذلك أن غيرهم الآن تصوب من البيضاء ثنية "التنعيم" يقدمها جمل أورق (بين الغبرة والسواد) عليه غرارتان: إحداهما سوداء والأخرى بألوان مختلفة.

قالت (أم هانئ عن جارياتها) فابتدر القوم الثنية فلم يلقهم شيء قبل الجمل كما وصف لهم، وسألوهم عن الإناء فأخبروهم أنهم وضعوه

مملوءاً ماءً ثم غطوه وأنهم هبوا (من نومهم) فوجدوه مغطى كما غطوه ولم يجدوا فيه ماءً، وسألوا الآخرين وهم بمكة، فقالوا: صدق والله، لقد أنفشنا في الوادي الذي ذكر، وند لنا بعير، فسمعنا صوت رجل يدعونا إليه حتى أخذناه (١).

وفي تمام الخبر السابق عن الصادق (عليه السلام) قال: لما نزلت السورة وأخبر بذلك عتبة بن أبي لهب فجاء إلى النبي (صلى الله عليه وآله) وتفل في وجهه وقال: كفرت

بالنجم وبرب النجم، وطلق ابنته (صلى الله عليه وآله). فدعا عليه وقال: اللهم سلط عليه  
كلبا من كلابك.

فخرج عتبة إلى الشام فنزل في بعض الطريق، وألقى الله عليه الرعب فقال لأصحابه: أئيموني بينكم ليلاً. ففعلوا، فجاء أسد فافترسه من بين الناس.

وفي ذلك قال (بعد ذلك) حسان:  
سائل بني الأصفر إن جئتهم \* ما كان أنباء بني واسع  
لا وسع الله له قبره \* بل ضيق الله على القاطع  
رمى رسول الله من بينهم \* دون قریش، رمية القاذع  
واستوجب "الدعوة" منه بما \* بين للناظر والسامع  
فسلط الله به "كلبه" \* يمشي الهوينا مشية الخادع  
والتقم الرأس بيافوخه \* والنحر منه قفزة الجائع  
من يرجع العام إلى أهله؟ \* فما "أكيل السبع" بالراجع

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٤٣، ٤٤.

قد كان هذا لكم عبرة \* للسيد المتبوع والتابع (١).  
وعن قولهم له: صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا في طريق  
الشام وغير ذلك، مما جادلوه به عبر الله تعالى بقوله سبحانه: \* (ما كذب  
الفؤاد ما رأى أفتमारونه على ما يرى) \* (٢) وفي السورة قوله سبحانه:  
\* (أفأريت الذي تولى وأعطى قليلا وأكدى أعنده علم الغيب فهو يرى) \* (٣)  
وقد مر في الخبر السابق عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه سمى من المكذبين لحديثه  
عن

إسرائه ومعراجه: أبا جهل ومطعم بن عدي. ثم مر خبر عتبة بن أبي لهب  
وأنه كان أشدهم تكذيبا له. فهل الآية تشير إلى أحد هؤلاء المكذبين؟  
سمى المفسرون أحد ثلاثة أشخاص من صناديد مشركي قريش  
مصادقا لهذه الآية، وخبرنا رابعا تسمي مسلما مصداقا معيننا لها. ليس الا  
واحدا من الثلاثة المشركين المذكور في المكذبين لحديث الرسول عن إسرائه  
ومعراجه هو أبو جهل، فيما نقله الطبرسي عن محمد بن كعب القرظي: أن  
الآية في أبي جهل، وذلك أنه قال: والله ما يأمرنا محمد الا بمكارم  
الأخلاق! فذلك قوله سبحانه: \* (وأعطى قليلا وأكدى) \* أي أعطى قليلا  
من نفسه تصديقا ثم لم يؤمن. وعن السدي قال: نزلت في العاص بن وائل  
السهمي وذلك أنه كان يوافق رسول الله في بعض الأمور. وعن مجاهد  
وابن زيد قالوا: نزلت في الوليد بن المغيرة.  
وعن الكلبي عن السدي عن ابن عباس: أن عثمان بن عفان كان ينفق

(١) مجمع البيان ١٠ : ٢٦١.

(٢) النجم: ١١، ١٢.

(٣) النجم: ٣٣ - ٣٥.



ويتصدق من ماله، فقال له أخوه من الرضاعة: عبد الله بن سعد بن أبي سرح: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك أن لا يبقى لك شيء! فقال عثمان: ان لي ذنوبا واني أطلب بما أصنع رضا الله وأرجو عفوه. فقال له عبد الله: أعطني ناقتك وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها! فأعطاه وأشهد عليه وأمسك عن الصدقة، فنزلت: \* (أفرايت الذي تولى وأعطى قليلا) \* ثم قطع نفقته، إلى قوله: \* (وأن سعيه سوف يرى) \* (١).

وهذا الخبر دل - فيما دل - على اسلام عثمان، كما دل الخبر السابق عن تفسير القمي في إسرائ النبي (صلى الله عليه وآله) على اسلام حمزة أيضا، كما دل خبر ابن

إسحاق عن أم هانئ بنت أبي طالب على اسلامها واسلام بيتها وزوجها أبي هبيرة المخزومي. وإذا لم يكن للأخير خبر في تأريخ الإسلام فلنمر على أخبار اسلام حمزة وعثمان.

إسلام حمزة عم النبي (صلى الله عليه وآله):  
أما اسلام حمزة: فكذلك فعل الطبرسي في "إعلام الوري" إذ جعله الخبر السابق لخبر إسرائه (صلى الله عليه وآله) إلى بيت المقدس، نقلا عن علي بن إبراهيم

ابن هاشم باسناده قال: كان أبو جهل قد تعرض لرسول الله وآذاه بالكلام، واجتمعت بنو هاشم وكان حمزة في الصيد فأقبل ونظر إلى اجتماع الناس فقال: ما هذا؟ فقالت له امرأة: يا أبا يعلى إن عمرو بن هشام (أبا جهل) قد تعرض لمحمد وآذاه. فغضب حمزة ومر نحو أبي جهل وأخذ قوسه فضرب

---

(١) مجمع البيان ٩: ٢٧١ وقبله الزمخشري في الكشاف ٤: ٣٣. وبعده الواحدي في أسباب النزول: ٣٣٥، ٣٣٦ ط الجميلي.

بها رأسه ثم احتمله فجلد به الأرض. واجتمع الناس فقالوا: يا أبا يعلى صبوت إلى دين ابن أخيك؟ قال: نعم، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله. على جهة الغضب والحمية. ورجع إلى منزله. وغدا على رسول الله فقال: يا بن أخ أحق ما تقول؟ فقرأ عليه رسول الله (صلى الله عليه وآله) سورة من القرآن فاستبصر، وثبت على دين الإسلام، وفرح رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وسر أبو طالب بإسلامه وقال في ذلك: فصبرا أبا يعلى على دين أحمد\* وكن مظهرا للدين - وفقت - صابرا وحط من أتى بالدين من عند ربه\* بصدق وحق، لا تكن - حمز - كافرا فقد سرنى إذ قلت: انك مؤمن\* فكن لرسول الله - في الله - ناصرا وناد قريشا بالذي قد اتيت به\* جهارا وقل: ما كان أحمد ساحرا (١).

وروى الخبر ابن إسحاق عن رجل من أسلم قال: إن أبا جهل مر برسول الله عند الصفا فأذاه وشتمه ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف لأمره، فلم يكلمه رسول الله (صلى الله عليه وآله). ثم انصرف عنه فعمد إلى

ناد من قريش عند الكعبة فجلس معهم.

وكانت مولاة لعبد الله بن جدعان في مسكن لها تسمع ذلك. فلم يلبث أبو جهل حتى أقبل حمزة بن عبد المطلب متوشحا قوسه راجعا من

---

(١) إعلام الوری: ٤٨.

الصيد، وكان إذا رجع من ذلك لم يصل إلى أهله حتى يطوف بالكعبة، وكان إذا فعل ذلك لم يمر على ناد من قريش الا وقف وسلم وتحدث معهم، وكان أعز فتى في قريش وأشد شكيمة. وكان رسول الله قد رجع إلى بيته. فلما مر حمزة بمولاة ابن جدعان قالت له: يا أبا عمارة لو رأيت ما لقي ابن أخيك محمد أنفا من أبي الحكم بن هشام: وجده هاهنا جالسا فأذاه وسبه وبلغ منه ما يكره ثم انصرف عنه، ولم يكلمه محمد - صلى الله عليه [وآله] وسلم -.

فاحتمل حمزة الغضب... فخرج يسعى ولم يقف على أحد، معدا لأبي جهل إذا لقيه أن يوقع به. فلما دخل المسجد نظر إليه جالسا في القوم فأقبل نحوه، حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشججه شجة منكورة ثم قال: أتشتمه وأنا على دينه أقول ما يقول، فرد ذلك علي إن استطعت! فقامت رجال من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل، فقال أبو جهل: دعوا أبا عمارة فإنني والله قد سببت ابن أخيه سبا قبيحا. فلما أسلم حمزة عرفت قريش أن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - قد عز وامتنع، وأن حمزة سيمنعه، فكفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه (١).

وزاد المقدسي يقول: " عز به النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - وأهل الإسلام، فشق ذلك على المشركين فعدلوا عن المنابذة إلى المعاتبة، وأقبلوا يرغبونه في المال والأنعام، ويعرضون عليه الأزواج " (٢).

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣١١، ٣١٢.

(٢) البدء والتاريخ ٤: ١٤٨، ١٤٩ و ٥: ٩٨.

أما اسلام عثمان: فقد قال ابن إسحاق: بلغني أنه أسلم بعد أبي بكر (١). وروى ابن عبد البر في "الاستيعاب" عن المدائني عن عمر بن عثمان عن أبيه: أنه دخل على حالته أروى بنت عبد المطلب، فدخل رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فجعل ينظر إليه وقد ظهر شأنه، فجرى له معه حديث وقرأ عليه بعض الآيات ثم قام فخرج. قال عثمان: فخرجت خلفه فأدر كته وأسلمت (٢).

وخبر ابن إسحاق يتضمن الدلالة على سبق اسلام أبي بكر، كما عده هو فيمن أسلم بعد علي (عليه السلام) وخديجة وزيد بن حارثة، وأنه أسلم بعد عثمان: الزبير بن العوام، وعبد الرحمن بن عوف الزهري، وسعد بن أبي وقاص الزهري، وطلحة بن عبيد الله التيمي وأنهم استجابوا لأبي بكر فجاء بهم إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فأسلموا وصلوا. وحيث جاء في عبارة ابن إسحاق أنهم استجابوا لأبي بكر فجاء بهم إلى النبي (صلى الله عليه وآله) بينما لم يصرح ابن إسحاق بأنهم أسلموا بدعوة أبي بكر،

لذلك أضاف ابن هشام هذه الكلمة: "بدعائه" ثم نبه عليه فقال: قوله "بدعائه" عن غير ابن إسحاق (٣) وهذا من أمانته، ولكنه اجتهد من ابن هشام، ولا دليل عليه، بل ظاهر قول ابن إسحاق أنهم انما استجابوا لأبي بكر ليأتوا إلى الرسول، وأنهم انما أسلموا على يد الرسول نفسه، فالعبارة لا تدل على أنهم أسلموا بدعوة أبي بكر إياهم، بل هي في خلاف ذلك

(١) سيرة ابن هشام ١: ٢٦٧.

(٢) الاستيعاب ٤: ٢٢٥.

(٣) سيرة ابن هشام: ٢٦٦ - ٢٦٩.

أظهر كما هو واضح.  
وكما روى ابن عبد البر في " الاستيعاب " ما دل على عدم اسلام  
عثمان بدعوة أبي بكر بل بدعوة الرسول نفسه، كذلك روى المقدسي في  
" البدء والتاريخ " رواية مفادها أن طلحة ذهب بنفسه إلى الرسول فأسلم،  
وقالوا: إنه كان في بصرى الشام، فسمع من راهب فيه خروج نبي في ذلك  
الشهر اسمه " أحمد " فلما قدم مكة سمع الناس يقولون: تنبأ محمد بن عبد  
الله، فأتى إلى أبي بكر فسأله فأخبره ثم أدخله على رسول الله فأسلم (١).  
روى تفصيله الطبرسي عن " دلائل النبوة " بسنده عن إبراهيم بن  
محمد بن طلحة، عن أبيه عن جده طلحة بن عبيد الله التيمي قال:  
حضرت سوق بصرى فإذا راهب في صومعته قال: سلوا أهل هذا الموسم:  
أفيهم أحد من أهل الحرم؟ فقلت: نعم، أنا. فقال: قد ظهر أحمد أم بعد؟  
قال: قلت: ومن أحمد؟ قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب، هذا شهره الذي  
يخرج فيه، وهو آخر الأنبياء، مخرجه من الحرم ومهاجره إلى حرة وسباخ  
ونخل. قال طلحة: فوقع في قلبي ما قال، فخرجت سريعا حتى قدمت مكة  
فقلت: هل كان من حدث؟ قالوا: نعم، محمد بن عبد الله الأمين قد تنبأ،  
وقد تبعه ابن أبي قحافة. قال: فخرجت حتى دخلت على أبي بكر فقلت:  
اتبع هذا الرجل؟ قال: نعم فانطلق إليه وادخل عليه فإنه يدعو إلى  
الحق. قال طلحة: فأخبرته بما قال الراهب. فخرج بي أبو بكر فدخل بي  
على رسول الله فأسلمت وأخبرته بما قال الراهب، فسر رسول الله بذلك.  
قال الراوي: فلما أسلم أبو بكر وطلحة أخذهما نوفل بن خويلد بن

---

(١) البدء والتاريخ ٥: ٨٢ والبداية والنهاية ٣: ٢٩ ومستدرك الحاكم ٣: ٣٦٩.

العدوية فشدهما في حبل واحد فلم يمنعهما بنو تيم (١) فهذا يؤيد قول ابن إسحاق دون ابن هشام. وقال المقدسي في " البدء والتاريخ " في اسلام سعد ابن أبي وقاص: كان سبب اسلامه أنه قال: رأيت في المنام كأنني في ظلام فأضاء قمر فاتبعته، فإذا أنا بعلي وزيد - وروى: فإذا أنا بزید وأبي بكر - قد سبقاني إليه. ثم بلغني أن رسول الله يدعو إلى الإسلام مستخفياً، فلقيته بأجباد فأسلمت (٢).

وأما الزبير بن العوام: فقد نقل ابن أبي الحديد في " شرح النهج " عن " نقض العثمانية " لأبي جعفر الإسكافي أنه قال: ان الزبير كان قد أسلم قبل أبي بكر (٣).

وعلى هذا فلم يبق ممن أسماهم ابن إسحاق أو ابن هشام سوى عبد الرحمن بن عوف فقط. وقد نقل ابن إسحاق قسماً من أخبار الإسراء والمعراج عن عبد الله بن مسعود وأبي سعيد الخدري، مما يدل على سبق اسلامهما أيضاً (٤).  
فرض الصلوات:

قال ابن إسحاق: وفيما بلغني من حديث عبد الله بن مسعود عن النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - أن جبرئيل انتهى به إلى السماء

---

(١) الطبرسي في إعلام الوری: ٤٠ عن دلائل البیهقي ١: ٤١٩.

(٢) البدء والتاريخ ٥: ٨٥.

(٣) شرح النهج ١٣: ٢٢٤.

(٤) سيرة ابن هشام ٢: ٣٧.

السابعة ثم انتهى به إلى ربه ففرض عليه خمسين صلاة كل يوم! قال رسول الله: فأقبلت راجعا، فلما مررت بموسى بن عمران سألتني: كم فرض عليك من الصلاة؟ فقلت: خمسين صلاة كل يوم. فقال: ان الصلاة ثقيلة وان أمتك ضعيفة، فارجع إلى ربك فاسأله أن يخفف عنك وعن أمتك. فرجعت فسألت ربي أن يخفف عني وعن أمتي، فوضع عني عشرا، ثم انصرفت، فمررت على موسى فقال لي مثل ذلك، فرجعت فسألت ربي فوضع عني عشرا، ثم انصرفت فمررت به على موسى فقال لي مثل ذلك، فرجعت فسألته فوضع عني عشرا، ثم لم يزل يقول لي مثل ذلك كلما رجعت إليه قال: فارجع فاسأل، حتى انتهيت إلى أن وضع ذلك عني الا خمس صلوات في كل يوم وليلة، ثم رجعت إلى موسى فقال لي مثل ذلك فقلت: قد راجعت ربي وسألته حتى استحيت منه، فما أنا بفاعل. ثم قال: فمن أداهن منكم ايماننا واحتسابا لهن كان له أجر خمسين صلاة مكتوبة (١) وفي هذا المعنى الأخير روى الصدوق في "الخصال" بسنده عن الزهري عن أنس قال: فرضت على النبي (صلى الله عليه وآله) ليلة أسري به الصلاة خمسين، ثم نقصت فجعلت خمسا، ثم نودي: يا محمد \* (إنه لا يبدل القول لدي) \* ان لك بهذه الخمس خمسين. وفيه بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: لما خفف الله عن النبي (صلى الله عليه وآله) حتى صارت خمس صلوات، أوحى الله إليه: يا محمد خمس بخمسين. وباسناده عن زيد بن علي عن سيد العابدين قال: لما هبط رسول الله إلى الأرض نزل عليه جبرئيل فقال: يا محمد، ان ربك يقرئك السلام

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٥.

ويقول: انها خمس بخمسين، \* (ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد) \* (١).  
وحكى علي بن إبراهيم بن هاشم القمي في تفسيره عن أبيه عن محمد  
ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن الصادق (عليه السلام) أنه حدث بحديث معراج  
الرسول عن لسانه إلى أن قال: ثم غشيتني صباة (أو سحابة) فخررت  
ساجدا فناداني ربي: إني قد فرضت على كل نبي كان قبلك خمسين صلاة،  
وفرضتها عليك وعلى أمتك، فقم بها أنت في أمتك.  
قال رسول الله: فأنحدرت حتى مررت على إبراهيم فلم يسألني عن  
شيء، حتى انتهيت إلى موسى فقال: ما صنعت يا محمد؟ فقلت: قال ربي:  
فرضت على كل نبي كان قبلك خمسين صلاة، وفرضتها عليك وعلى أمتك.  
فقال موسى: يا محمد ان أمتك آخر الأمم وأضعفها. وان ربك لا يرد عليك  
شيئا، وان أمتك لا تستطيع أن تقوم بها، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف  
لا أمتك. فرجعت إلى ربي حتى انتهيت إلى سدرة المنتهى فخررت ساجدا ثم  
قلت: فرضت علي وعلى أمتي خمسين صلاة ولا أطيق ذلك ولا أمتي فخفف  
عني. فوضع عني عشرا. فرجعت إلى موسى فأخبرته فقال: لا تطيق،  
فرجعت إلى ربي، فوضع عني عشرا. فرجعت إلى موسى فأخبرته فقال:  
ارجع. وفي كل رجعة ارجع إليه آخر ساجدا، حتى رجع إلى عشر  
صلوات، فرجعت إلى موسى فأخبرته فقال: لا تطيق، فرجعت إلى ربي  
فوضع عني خمسا، فرجعت إلى موسى فأخبرته، فقال: لا تطيق، فقلت: قد  
استحييت من ربي ولكن أصبر عليها.  
فناداني (ربي): كما صبرت عليها فهذه الخمس بخمسين، كل صلاة

---

(١) العلل: ٥٥، والأمال: ٢٧٥ والتوحيد: ١٧٦ والفتاوى: ١٩٧ ط الغفاري.



بعشر، ومن هم من أمتك بحسنة يعملها كتبت له عشرة، وان لم يعملها كتبت واحدة. ومن هم من أمتك بسيئة يعملها كتبت عليه واحدة، وان لم يعملها لم أكتب عليه شيئا (١).

ونقله الصدوق في " من لا يحضره الفقيه " مرسلا (٢).

وبإسناده عن زيد بن علي قال: سألت أبي سيد العابدين (عليه السلام) فقلت له: يا أبة أخبرني عن جدنا رسول الله (صلى الله عليه وآله) لما عرج به إلى السماء وأمره

ربه عز وجل بخمسين صلاة، كيف لم يسأله التخفيف عن أمته حتى قال له موسى بن عمران: ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا تطيق ذلك؟

فقال: يا بني ان رسول الله (صلى الله عليه وآله) لا يقترح على ربه عز وجل ولا يراجعه في شيء يأمره به، فلما سأله موسى ذلك وصار شفيعا لامته إليه لم يجز له رد شفاعته أخيه موسى، فرجع إلى ربه فسأله التخفيف، إلى أن ردها إلى خمس صلوات.

فقلت له: يا أبت فلم لم يرجع إلى ربه عز وجل ولم يسأله التخفيف من خمس صلوات وقد سأله موسى (عليه السلام) أن يرجع إلى ربه عز وجل ويسأله التخفيف؟

فقال: يا بني أراد (عليه السلام) أن يحصل لامته التخفيف مع أجر خمسين صلاة، لقول الله عز وجل: \* (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) \* (٣).

---

(١) تفسير القمي ٢: ١٢.

(٢) من لا يحضره الفقيه ١: ١٩٧ ط الغفاري.

(٣) الأمالي: ٣٧١، طبعة مؤسسة الأعلمي بيروت، والتوحيد: ١٧٦ والعلل: ٥٥ ومن لا يحضره الفقيه ١: ١٩٧ ط الغفاري.

وقد تعرض السيد المرتضى في " تنزيه الأنبياء " للمسألة فقال: إن قيل: فما الوجه في الرواية المشهورة: أن النبي ليلة المعراج لما خوطب بفرض الصلاة راجع ربه تعالى مرة بعد أخرى حتى رجعت إلى خمس، وفي الرواية: أن موسى (عليه السلام) هو القائل له: ان أمتك لا تطيق هذا، وكيف ذهب ذلك على النبي (صلى الله عليه وآله) حتى نبهه موسى عليه؟ وكيف يجوز المراجعة منه مع

علمه بأن العبادة تابعة للمصلحة وكيف يجاب عن ذلك مع أن المصلحة بخلافه؟! ثم قال: أما هذه الرواية فهي من طريق الآحاد التي لا توجب علما وهي مع ذلك مضعفة (١) ثم أجاب سائر الأسئلة بناء على أن تكون الرواية صحيحة.

وقال اليعقوبي: وفي الليلة التي أسري به افتقده أبو طالب فخاف أن تكون قريش قد اغتالته أو قتلته، فجمع سبعين رجلا من بني عبد المطلب معهم الشفار، وأمرهم أن يجلس كل رجل منهم إلى جانب رجل من قريش، وقال لهم: إن رأيتموني ومحمدا معي فأمسكوا حتى آتيكم، والا فليقتل كل رجل منكم جليسه ولا تنظروني. فوجدوه على باب أم هانئ، فأتى به بين يديه حتى وقف على قريش فعرفهم ما كان منه، فأعظموا ذلك وجل في صدورهم، وعاهدوه وعاقدوه أنهم لا يؤذون رسول الله ولا يكون منهم إليه شيء يكرهه أبدا (٢).

وقال ابن شهر آشوب: روى أنه افتقده أبو طالب في تلك الليلة فلم

---

(١) تنزيه الأنبياء: ١٢١.  
(٢) تاريخ اليعقوبي ٢: ٢٦.

يزل يطلبه، ووجه إلى بني هاشم يقول: يا لها من عزيمة إن لم أر رسول الله إلى الفجر! فبينما هو كذلك إذ تلقاه رسول الله وقد نزل من السماء على باب أم هانئ، فقال له: انطلق معي.

فأدخله بين يديه المسجد ودخل بنو هاشم، فسل أبو طالب سيفه عند الحجر وقال لبني هاشم: أخرجوا ما معكم يا بني هاشم! ثم التفت إلى قريش فقال: والله لو لم أره ما بقيت منكم عين تطرف! فقالت قريش: لقد ركبت منا عظيما (١).

السورة الرابعة والعشرون - "عبس":

\* (عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى أما من استغنى فأنت له تصدى وما عليك ألا يزكى وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى كلا إنها تذكرة فمن شاء ذكره) \* (٢).  
روى الطبرسي في "مجمع البيان": عن الصادق (عليه السلام): "أنها نزلت في رجل من بني أمية كان عند النبي (صلى الله عليه وآله)، فجاء ابن أم مكتوم، فلما رآه تقدر

منه وجمع نفسه وعبس وأعرض بوجهه عنه، فحكى الله سبحانه ذلك وأنكره عليه."

ولكنه روى بعد هذا خبرا آخر عنه (عليه السلام) قال: "كان رسول الله (صلى الله عليه وآله)

إذا رأى عبد الله بن أم مكتوم قال: "مرحبا، مرحبا، لا والله لا يعاتبني الله فيك أبدا" وكان يصنع به من اللطف حتى كان يكف عن النبي مما يفعل به."

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١: ١٨.

(٢) عبس: ١ - ١٢.

وهذا يناسب مع المعروف والمشهور في شأن نزول السورة: أن ابن أم مكتوم - وهو عبد الله بن شريح العامري - أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو

يناجي

أبيا وأمية ابني خلف، وأبا جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وعتبة ابن أبي ربيعة، يدعوهم إلى الله ويرجو إسلامهم. فقال: يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله. فجعل يناديه ويكرر النداء ولا يدري أنه مشغول مقبل على غيره، حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله لقطعه كلامه، فأعرض عنه وأقبل على القوم الذين يكلمهم، فنزلت الآيات. وكان رسول الله بعد ذلك يكرمه ويقول: مرحبا بمن عاتبني فيه ربي.

ثم قال الطبرسي: فان قيل: فلو صح هذا الخبر فهل يكون العبوس ذنبا أم لا؟ فالجواب: أن العبوس والانسياط مع الأعمى سواء، إذ لا يشق عليه ذلك، فلا يكون ذنبا، فيجوز أن يكون عاتب الله سبحانه بذلك نبيه (صلى الله عليه وآله) ليأخذه بأوفر محاسن الأخلاق، وينبهه بذلك على عظم المؤمن

المسترشد، ويعرفه أن تأليف المؤمن ليقيم على إيمانه أولى من تأليف المشرك طمعا في إيمانه (١).

هذا والمعنى الأول الذي رواه عن الصادق (عليه السلام) جاء في أصل الكتاب: "التبيان" للشيخ الطوسي هكذا: وقال قوم: إن هذه الآيات نزلت في رجل من بني أمية كان واقفا مع النبي، فلما أقبل ابن أم مكتوم تنفر منه وجمع نفسه وعبس وجهه، فحكى الله تعالى ذلك وأنكره معاتبة على ذلك (٢)

(١) مجمع البيان ١٠: ٦٦٣، ٦٦٤.

(٢) التبيان ١٠: ٢٦٩.

وقريب منه في تفسير القمي (١). وفي هذه السورة آية ربط خبرها بسورة النجم قبلها، وذلك قوله سبحانه: \* (قتل الانسان ما أكفره من أي شيء خلقه...) \* (٢) قال الطبرسي: عن مقاتل والكلبي: هو عتبة بن أبي لهب إذ قال: كفرت برب النجم إذا هوى (٣).

ورواه السيوطي في " الدر المنثور " عن عكرمة عن ابن عباس قال: نزلت في عتبة بن أبي لهب حين قال: كفرت برب النجم إذا هوى. فدعا عليه النبي (صلى الله عليه وآله) فأخذه الأسد بطريق الشام (٤). السورة الخامسة والعشرون - " القدر " : فهي أول سورة وآيات ذكر فيها " ليلة القدر " وأنها سلام حتى مطلع الفجر بل خير من ألف شهر، وأن الملائكة والروح تنزل فيها بإذن ربهم من كل أمر، وقد نزلت فيها بالقرآن على رسول الله (صلى الله عليه وآله)، والنازل منه إذ

ذاك هذه الخمس والعشرون سورة. السورة التاسعة والعشرون - " قريش " : وليس قبلها الفيل ولا في رواية، فلا مجال للقول بتعلق اللام في بداية هذه السورة: " لإيلاف قريش " بكيفية هلاك أصحاب الفيل، فضلا عن القول بوحدة السورتين، بل المترجح المتعين ما نقله الطبرسي في " مجمع

---

(١) تفسير القمي ٢ : ٤٠٤ .

(٢) عبس : ١٧ ، ١٨ .

(٣) مجمع البيان ١٠ : ٦٦٥ .

(٤) الدر المنثور ٦ : ٢١٥ .

البيان " عن الخليل وسيبويه: أن " لإيلاف " يتعلق ب " فليعبدوا " أي:  
ليجعلوا عبادتهم شكرا لنعمة إيلافهم واعترافا بها (١).  
السورة الثانية والثلاثون - " الهمزة ":

روى الطبرسي عن مقاتل قال: نزلت في الوليد بن المغيرة، وكان  
يغتتاب النبي من ورائه ويطعن عليه في وجهه. وهذا يوافق قول قتادة  
وسعيد بن جبير في معنى الهمزة وبأنه المغتاب، واللمزة بأنه الطعان. وقال  
ابن عباس والحسن وأبو العالية وعطاء بن أبي رباح بالعكس أي أن الهمزة  
هو الذي يطعن في الوجه بالعيب، واللمزة الذي يغتاب عند الغيبة (٢). وعلى  
أي حال فالسورة - على هذا - من أول ما نزل في ذم الوليد وتقريره لما كان  
يناله من النبي (صلى الله عليه وآله) قبل ما أصابه وسائر أصحابه من المستهزئين. عن  
ابن

إسحاق: أنها نزلت في أمية بن خلف الجمحي، وكان يهزم النبي (صلى الله عليه وآله)  
(٣) وفي

" روح المعاني " أنها في العاص بن وائل (٤) وهما أيضا من المستهزئين برسول  
الله (صلى الله عليه وآله).

السورة الثالثة والثلاثون - " المرسلات ":

وفيهما روى السيوطي في " الدر المنثور " عن عبد الله بن مسعود قال:  
بيننا نحن مع النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - في غار بمنى إذ نزلت عليه  
سورة \* (والمرسلات عرفا) \* (٥).

---

(١) مجمع البيان ١٠: ٨٢٩، وانظر رد الطباطبائي لأخبار وحدة السورتين ٢٠: ٣٦٤.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٨١٨.

(٣) سيرة ابن هشام ١: ٣٨٢.

(٤) روح المعاني.

(٥) الدر المنثور ٦: ٣٠٢.

السورة الرابعة والثلاثون - " ق " :

وفيهما قوله سبحانه: \* (ألقيا في جهنم كل كفار عنيد مناع للخير معتد  
مريب الذي جعل مع الله إلها آخر فألقياه في العذاب الشديد) \* (١) وقال  
الطبرسي في " مجمع البيان " : قيل: إنها نزلت في الوليد بن المغيرة حين  
استشاره بنو أخيه في الاسلام فمنعهم. فيكون المراد بالخير الذي يمنع عنه هو  
الاسلام (٢).

السورة الخامسة والثلاثون - " البلد " :

وفيهما: \* (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلك ما لا لبدا  
أيحسب أن لم يره أحد) \* (٣) قال الطبرسي في " مجمع البيان " قال مقاتل  
الكلبي: هو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، وذلك أنه دخل في  
الاسلام وأذنب ذنبا فاستفتى رسول الله فأمره أن يكفر، فقال: لقد ذهب  
مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد... وكان كاذبا لم ينفق  
ما قاله، فقال الله سبحانه: أيعظن أن الله تعالى لم ير ذلك فعل أو لم يفعل  
أنفق أو لم ينفق.

وقيل: هو أبو الأسد بن كلدة الجمحي، وكان قويا شديدا الخلق بحيث  
كان يجلس على أديم عكاظي فتجره العشرة من تحته فيتقطع ولا يبرح من  
مكانه، وكان قد أنفق مالا كثيرا في عداوة النبي (صلى الله عليه وآله): فأخبر الله عن

(١) ق: ٢٤ - ٢٦.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٢٢٠.

(٣) البلد: ٥ - ٧.

مقالته \* (يقول: أهلك ما لا لبدا) \* يفتخر بذلك (١).  
السورة السابعة والثلاثون - " القمر ":

روى القمي في تفسيره بسنده عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: اجتمعوا أربعة عشر رجلاً أصحاب العقبة ليلة أربعة عشر من ذي الحجة، فقالوا للنبي: ما من نبي إلا وله آية، فما آيتك في ليلتك هذه؟ فقال النبي: ما الذي تريدون؟ فقالوا: ألم يكن لك عند ربك قدر؟! فأمر القمر أن ينقطع قطعتين!

فهبط جبرئيل وقال: يا محمد ان الله يقرؤك السلام ويقول لك: اني قد أمرت كل شيء بطاعتك. فرفع رأسه فأمر القمر أن ينقطع قطعتين! فانقطع قطعتين! فسجد النبي (صلى الله عليه وآله) شكراً لله... ثم رفع النبي رأسه ورفعوا

رؤوسهم ثم قالوا: يعود كما كان؟ فعاد كما كان؟ ثم قالوا: ينشق رأسه! فأمره فانشق. فسجد النبي شكراً لله...

فقالوا: يا محمد حين يقدم مسافرونا من الشام واليمن فنسألهم ما رأوا في هذه الليلة؟ فإن يكونوا رأوا مثل ما رأينا علمنا أنه من ربك، وإن لم يروا مثل ما رأينا علمنا أنه سحر سحرتنا به! فأنزل الله \* (اقتربت الساعة وانشق القمر) \* إلى آخر السورة (٢).

وعليه فهذه هي المرة الثانية لتجربتهم صدق مقال الرسول (صلى الله عليه وآله) بتصديق المسافرين له، بعد أخباره عن الاسراء به إلى بيت المقدس. ولعلمهم قالوا ذلك بعد أن قالوا: سحرنا محمد، فقال رجل - كما رواه الطبرسي عن

(١) مجمع البيان ١٠ : ٧٤٨.

(٢) تفسير القمي ٢ : ٣٤١.



جبير بن مطعم - ان كان سحر كم فلم يسحر الناس كلهم.  
قال الطبرسي: وقد روى حديث انشقاق القمر جماعة كثيرة من  
الصحابة منهم: عبد الله بن مسعود وأنس بن مالك وحذيفة بن اليمان وابن  
عمر وابن عباس وعليه جماعة المفسرين، بل أجمع المسلمون على ذلك، فلا  
يعتد بخلاف من خالف فيه.

قال: ومن طعن في ذلك: بأنه لو وقع انشقاق القمر في عهد رسول  
الله لما كان يخفى على أحد من أهل الأقطار. فقوله باطل.  
لأنه قد وقع ذلك ليلاً فيجوز أن يكون الناس كانوا نياماً فلم يعلموا  
بذلك، على أن الناس ليس كلهم يتأملون ما يحدث في السماء وفي الجو من  
آية وعلامة، فيكون مثل انقضاء الكواكب وغيره مما يغفل الناس عنه،  
ولأنه يجوز أن يكون الله قد حجب عنهم بغيماً ونحوه (١).

وقد روى السيوطي في " الدر المنثور " بأسناده عن ابن مسعود قال:  
انشق القمر... فقالت قريش: هذا سحر ابن أبي كبشة، فقالوا: انتظروا  
ما يأتيكم به المسافرون فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم. فجاء  
المسافرون فسألوهم فقالوا: نعم قد رأيناه. فأنزل الله \* (اقتربت الساعة  
وانشق القمر) \* (٢).

السورة الثامنة والثلاثون - " ص " :  
وفيها قوله سبحانه: \* (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون  
هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب وانطلق الملائكة

(١) مجمع البيان ١٠: ٢٨٢.

(٢) الدر المنثور ٦: ١٣٢، سورة القمر.

منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا الا اختلاق) \* (١).

روى الكليني في " أصول الكافي " بسنده عن جابر عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: أقبل أبو جهل بن هشام ومعه قوم من قريش فدخلوا على أبي طالب فقالوا: ان ابن أخيك قد آذانا وآذى آلهتنا، فادعه ومره فليكف عن آلهتنا ونكف عن إلهه!

فبعث أبو طالب إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فدعاه، فلما دخل النبي لم ير في البيت الا مشركا فقال: السلام على من اتبع الهدى، ثم جلس. فأخبره أبو طالب بما جاؤوا به. فقال: أو هل لهم في كلمة خير لهم من هذا، يسودون بها العرب ويطؤون أعناقهم! فقال أبو جهل: نعم وما هذه الكلمة؟ قال: تقولون: لا إله إلا الله. فوضعوا أصابعهم في آذانهم وخرجوا وهم يقولون: \* (ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الا اختلاق) \* فأنزل الله في قولهم \* (ص والقرآن ذي الذكر) \* إلى قوله \* (الا اختلاق) \* (٢) ونقله القمي في تفسيره بمعناه بلا اسناد وأضاف: نزلت بمكة لما أظهر رسول الله الدعوة اجتمعت قريش إلى أبي طالب فقالوا: يا أبا طالب! إن ابن أخيك قد سفه أحلامنا، وسب آلهتنا، وأفسد شبابنا، وفرق جماعتنا. فان كان الذي يحمله على ذلك العدم جمعنا له مالا حتى يكون أغنى رجل في قريش ونملكه علينا! فأخبر أبو طالب رسول الله (صلى الله عليه وآله) بذلك فقال: والله لو وضعوا

(١) ص: ٤ - ٧.

(٢) أصول الكافي ٢: ٦٤٩.

الشمس في يميني والقمر في يساري ما أردته، ولكن يعطونني كلمة يملكون بها العرب ويدين لهم بها العجم ويكونوا ملوكا في الجنة. فقال لهم أبو طالب ذلك فقالوا: نعم وعشر كلمات! فقال لهم رسول الله: تشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله! فقالوا: ندع ثلاثمائة وستين إلها ونعبد إلها واحدا؟! فأنزل الله \* (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة إلها واحدا ان هذا لشئ عجاب وانطلق الملائمة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا لشئ يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الا اختلاق أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الوهاب أم لهم ملك السماوات والأرض وما بينهما فليرتقوا في الأسباب) \* (١). وروى الطبرسي في "مجمع البيان" أنهم كانوا خمسة وعشرين من أشرف قريش منهم أبو جهل بن هشام كما مر في خبر الكليني ومنهم الوليد ابن المغيرة والنضر بن الحارث، وأبي وأميمة ابنا خلف الجمحي وعتبة وشيبة ابنا ربيعة المخزومي. أتوا أبا طالب وقالوا: أنت شيخنا وكبيرنا، وقد أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك، فإنه سفه أحلامنا وشتم آلهتنا! فدعا أبو طالب رسول الله فقال: يا ابن أخي! إن هؤلاء قومك يسألونك: ماذا يسألونني؟ قالوا: دعنا وآلهتنا ندعك وإلهك! فقال:

---

(١) ص: ٤ - ١٠. تفسير القمي ٢: ٢٢٨ وذكر مختصره ابن شهر آشوب في المناقب ١: ٥٤، ومثله الطبري ٢: ٣٢٤ عن السدي و ٣٢٥ عن ابن عباس. وأورد الخبرين في تفسيره: ٢٣: ٧٩ - ٨١ ط بولاق.

أو تعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب والعجم؟! فقال أبو جهل: لله أبوك نعطيك ذلك وعشرا أمثالها، فقال: قولوا لا إله إلا الله. فقاموا وقالوا: "أجعل الآلهة إلها واحدا" فنزلت هذه الآيات. قال: وروي أن النبي (صلى الله عليه وآله) استعبر ثم قال: يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شمالي، على أن أترك هذا الأمر، ما تركته حتى ينفذه الله أو أمضي دونه! فقال له أبو طالب: امض لأمرك، فوالله لا أخذلك أبدا (١).

وخرجوا من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب وهم يقولون - وقيل: إن القائل هو عقبة بن أبي معيط الأموي - : أثبتوا على عبادة آلهتكم واصبروا على دينكم وتحملوا المشاق لأجله، فإن هذا الذي نراه من زيادة أصحاب محمد أمر يراد بنا من زوال نعمة أو نزول شدة (٢). ولا أحسب القمي متحققا من قوله إذ قال: نزلت بمكة لما أظهر رسول الله الدعوة؟ بمعنى أن نزول هذه السورة كانت هي نقطة النقلة من المرحلة السرية إلى الدعوة العلنية؟ ولكن كلامه هذا على أي حال، بل القصة برمتها كسابقاتها تستلزم عدم سرية المرحلة. وقد نقلنا قبل هذا لقاء آخر لهم بأبي طالب (رضي الله عنه) فلعل هذا هو اللقاء الثاني المتكرر، وإن كانت كلمات القوم خلوا من الإشارة إلى ذلك. السورة التاسعة والثلاثون - "الأعراف" : وأولها: \* (المص كتاب انزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه

(١) سيرة ابن هشام ١: ٢٨٥ وعنه الطبري ٢: ٣٢٦.

(٢) مجمع البيان ٨: ٧٢٥ - ٧٢٧.

لتنذر به وذكرى للمؤمنين) \* (١) فهل هذا يعني الانذار الخاص والسري، وذكرى للمؤمنين كذلك؟ بل الظاهر غير ذلك.

وفيها قوله سبحانه: \* (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) \* (٢).

قال القمي في تفسيره: ان أناسا كانوا يطوفون عراة بالبيت، الرجال بالنهار والنساء بالليل، وكانوا لا يأكلون الا قوتا، فأمرهم الله بلبس الثياب، وأن يأكلوا ويشربوا ولا يسرفوا (٣) ورواه الطبرسي عن جماعة من المفسرين (٤).

وروى السيوطي في " الدر المنثور " باسناده عن ابن عباس قال: كان رجال يطوفون بالبيت عراة فأمرهم الله بالزينة، \* (خذوا زينتكم عند كل مسجد) \* والزينة اللباس، وهو ما يوارى السوات، وما سوى ذلك من جيد البز والمتاع.

وفيه بسنده عنه أيضا قال: كان أهل الجاهلية يحرمون أشياء أحلها

- 
- (١) الأعراف: ١ - ٢.  
(٢) الأعراف: ٣١ - ٣٣.  
(٣) تفسير القمي ١: ٢٢٨.  
(٤) مجمع البيان ٤: ٦٣٧.

الله من الثياب وغيرها، فأنزل الله: \* (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) \* ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء " خالصة يوم القيامة " .

وفيه بسنده عن مولاه عكرمة فصل القول في هؤلاء من أهل الجاهلية وما كانوا يحرمون ولماذا فقال: كانت الحمس من قريش وبطون من كنانة ومن يأخذ مأخذها من قبائل العرب: بني عامر بن صعصعة وخزاعة وثقيف والأوس والخزرج لا يأكلون اللحم (في الحج) ولا يأتون البيوت إلا من أدبارها، ولا يضربون وبرا ولا شعرا وإنما يضربون الأدم، وإذا قدموا (للحج) طرحوا ثيابهم التي قدموا فيها وقالوا: هذه ثيابنا التي نريد أن نتطهر إلى ربنا عما فيها من الذنوب والخطايا فمن يعيرنا مئزرا، فإن لم يجدوا طافوا عراة، فإذا فرغوا من طوافهم أخذوا ثيابهم التي كانوا قد وضعوها.

وفيه بسنده عن سعيد بن جبير قال: كان الناس يطوفون بالبيت عراة يقولون: لا نطوف في ثياب أذنبا فيها. فجاءت امرأة فألقت ثيابها وطافت وهي واضعة يدها على قبلها وتقول: اليوم يبدو بعضه أو كله \* فما بدا منه فلا أحله فنزلت هذه الآية: \* (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) \* (١). وفي السورة قوله سبحانه: \* (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا

---

(١) الدر المنثور ٣: ٧٥، سورة الأعراف.

لعلكم ترحمون) \* (١).  
وروى الطبرسي في " مجمع البيان " عن أبي جعفر الإمام الباقر (عليه السلام)  
والزهري ومجاهد عن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير عن ابن مسعود  
وابن عباس قالوا: كان المسلمون يتكلمون في صلاتهم ويسلم بعضهم على  
بعض، وإذا دخل داخل فقال لهم: كم صليتم أجابوه. فنهوا عن ذلك  
وأمرُوا بالاستماع (٢).

السورة الحادية والأربعون - " يس " :  
\* (يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين) \* فهو من الأنبياء المرسلين،  
وظاهر الخطاب بل صريحه فعليته العامة لا شأنيته بالقوة، ولا الفعلية السرية  
أو الخاصة، بل \* (لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم فهم غافلون لقد حق القول على  
أكثرهم فهم لا يؤمنون انا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم  
مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم  
لا يبصرون) \* (٣).

وهنا قال القمي في تفسيره: إنها نزلت في أبي جهل بن هشام ونفر  
من أهل بيته، وذلك أنه حلف أبو جهل: لئن رأى النبي يصلي ليدمغنه،  
فجاء والنبي قائم يصلي (حول الكعبة) ومعه حجر، ولكنه جعل كلما رفع  
الحجر ليرميه أثبت الله يده إلى عنقه ولا يدور الحجر بيده، ولما يرجع إلى  
أصحابه يسقط الحجر من يده. فقام رجل آخر من رهطه فقال: أنا أقتله!

(١) الأعراف: ٢٠٤.

(٢) مجمع البيان ٤: ٧٩١.

(٣) يس: ٦ - ٩.

فلما دنا منه سمع قراءة رسول الله فأرعب، فرجع إلى أصحابه وقال: حال بيني وبينه كهيفة الفحل يخطر بذهنه، فخفت أن أتقدم. فلم يؤمن من أولئك الرهط من بني مخزوم أحد (١).

وروى السيوطي في " الدر المنثور " زيادة عن ابن عباس قال: كان النبي (صلى الله عليه وآله) يقرأ في المسجد فيجهر بالقراءة حتى تأذى به ناس من قريش

حتى قاموا ليأخذوه، وإذا أيديهم مجموعة إلى أعناقهم، وإذا هم لا يبصرون. فجاءوا، إلى النبي فقالوا: ننشدك الله والرحم - يا محمد - فدعا النبي حتى ذهب ذلك عنهم، فنزلت \* (يس والقرآن الحكيم...) \* (٢) ولعله كان هذا بعد رد الرسول لهم عند عمه أبي طالب، كرد فعل من أبي جهل بعد فعل الرسول ذلك.

وفي السورة قوله سبحانه: \* (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم) \* (٣) وروى الطبرسي في " مجمع البيان " عن الصادق (عليه السلام): أن القائل هو أبي بن خلف الجمحي. وقال الحسن: هو أمية بن خلف، أخوه. وقال ابن جبير: هو العاص بن وائل السهمي (٤). وهم ثلاثة من المستهزئين الستة.

ورواية الصادق (عليه السلام) في كلام الطبرسي هي رواية العياشي عن الحلبي

---

(١) تفسير القمي ٢: ٢١٢ ونقل مثله الطبرسي في مجمع البيان ١٠: ٦٤٩.

(٢) الدر المنثور ٥: ٢٦٩، سورة يس.

(٣) يس: ٧٧، ٧٨.

(٤) مجمع البيان ١٠: ٦٧٨.



عنه (عليه السلام) قال: جاء أبي بن خلف فأخذ عظما باليا من حائط ففته ثم قال: ... إذا كنا عظاما ورفاتا إنا لمبعوثون خلقا؟ فأنزل الله: \* (قال من يحيي

العظام وهي رميم) \* (١).

السورة الثانية والأربعون - "الفرقان":

\* (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا... وقال

الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلما وزورا وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا) \* (٢).

في تفسير القمي: في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر الإمام الباقر (عليه السلام) في قوله: \* (وأعانه عليه قوم آخرون) \* يعنون: أبا فكيهة وجبرا

وعداسا وعابسا مولى حويطب. وقوله: \* (وقالوا أساطير الأولين) \* هو

قول النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة "اكتتبها" قال القمي: قالوا: هذا

الذي يقرأه محمد ويخبرنا به انما يتعلمه ويكتبه عن رجل من علماء

النصارى يقال له: ابن قبيطة (٣).

ونقل الطبرسي في "مجمع البيان" عن مجاهد قالوا: أعان محمدا (صلى الله عليه وآله)

على هذا القرآن: عداس مولى حويطب بن عبد العزى، ويسار غلام العلاء

ابن الحضرمي، وحبر مولى عامر، وكانوا من أهل الكتاب (٤) ونقل ابن شهر آشوب مثله في "المناقب" (٥).

---

(١) الميزان ١٧: ١١٨ ونقل معناه ابن شهر آشوب في المناقب ١: ٥٦.

(٢) الفرقان: ١ - ٥.

(٣) تفسير القمي ٢: ١١١ وسيرة ابن إسحاق ١: ٣٢١.

(٤) مجمع البيان ٧: ٢٥٣.

(٥) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٤٩ وذكر: حميرا مولى عامر!.

وفيها قوله: \* (وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها) \* (١) روى السيوطي في " الدر المنثور " بأسناده عن ابن عباس: أن عتبة وشيبة ابني ربيعة، وأبا سفيان بن حرب، والنضر بن الحارث، وأبا البختري، والأسود بن المطلب، وزمعة بن الأسود، والوليد بن المغيرة، وأبا جهل بن هشام، وعبد الله بن أمية، وأمие بن خلف، والعاصي ابن وائل، ونبيه بن الحجاج، اجتمعوا فقال بعضهم لبعض: ابعثوا إلى محمد فكلّموه وخاصّموه حتى تعذروا منه.

فبعثوا إليه: إن أشرف قومك قد اجتمعوا لك ليكلّموك. فجاءهم رسول الله فقالوا له: يا محمد! انا بعثنا إليك لنعذر منك، فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب به مالا، جمعنا لك من أموالنا، وإن كنت تطلب الشرف فنحن نسودك، وإن كنت تطلب ملكا ملكناك.

فقال رسول الله: ما بي مما تقولون، ما جئكم بما جئكم به أطلب أموالكم، ولا الشرف فيكم، ولا الملك عليكم. ولكن الله بعثني إليكم رسولا وأنزل علي كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا، فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم، فإن تقبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة، وإن تردوه علي أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم. قالوا: يا محمد! فإن كنت غير قابل منا شيئا عرضناه عليك فسل لنفسك ربك أن يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك، وسله أن يجعل لك جنانا وقصورا من ذهب وفضة تغنيك عما تبتغي - فإنك تقوم

---

(١) الفرقان: ٧، ٨.

بالأسواق وتلتمس المعاش كما نلتمسه - حتى نعرف فضلك ومنزلتك من ربك ان كنت رسولا كما تزعم.

فقال لهم رسول الله: ما أنا بفاعل، ما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت إليكم بهذا، ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا. فأنزل الله في قولهم ذلك: \* (وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام...) \* (١).

وفيها قوله سبحانه: \* (ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتا ليتني لم أتخذ فلانا خليلا لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولا) \* (٢).

نقل الطبرسي في "مجمع البيان" عن ابن عباس قال: نزل قوله: \* (يوم يعض الظالم على يديه) \* في عقبة بن أبي معيط وأبي بن خلف الجمحي، وكانا متخالين، وذلك: أن عقبة كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما فدعا إليه أشراف قومه. وكان يكثر مجالسة الرسول. فقدم من سفره ذات يوم فصنع طعاما ودعا الناس فدعا رسول الله إلى طعامه. فلما قربوا الطعام قال رسول الله: ما أنا بآكل من طعامك حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله. فقال عقبة: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله.

---

(١) الدر المنثور: ٥: ٦٢ وروى القصة مرة أخرى عن ابن عباس أيضا سببا لنزول الآيات: ٩٠ - ٩٣ من سورة الإسراء ٤: ٢٠٢ كما سيأتي، ورواها الطبرسي في مجمع البيان في سورة الإسراء ٦: ٦٧٨.  
(٢) الفرقان: ٢٧ - ٢٩.

وبلغ ذلك أبي بن خلف، فأثاه وقال له: صبوت يا عقبة؟! قال: لا - والله - ما صبوت، ولكن دخل علي رجل فأبى أن يطعم من طعامي الا أن أشهد له، فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم، فشهدت له فطعم. فقال أبي: ما كنت براض عنك أبدا حتى تأتيه فتبزق في وجهه، ففعل ذلك عقبة، وارتد، وأخذ رحم دابة فألقاها بين كتفيه! فقال النبي (صلى الله عليه وآله): لا ألقاك خارج مكة الا علوت رأسك بالسيف.

فوقع يوم بدر أسيرا بيد المسلمين فأمر رسول الله بتنفيذ حلفه فيه من بين سائر أسارى المشركين، ولم يقتل من الأسارى يومئذ غيره. (١). وعليه، فالظالم في الآية: عقبة بن أبي معيط الأموي، وفلان خليله أبي بن خلف الجمحي، والذكر الذي جاءه شهادته بالشهادتين ولو أخذت منه حياء، وضلاله بعد الذكر استجابته لطلبة خليله بالارتداد والبصاق في وجه رسول الله (صلى الله عليه وآله).  
السورة الرابعة والأربعون - " مريم ":

وهي التي قرأ شطرا منها جعفر بن أبي طالب الطيار على النجاشي ملك الحبشة في الهجرة إليها، فيعلم أنها نزلت قبل ذلك وأن الهجرة إليها بعد هذه السورة. وفيها قوله سبحانه: \* (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا...) \* (٢) قال الطبرسي: روي في الصحيح: عن خباب بن الارت

---

(١) مجمع البيان ٧: ٢٦٠، ٢٦١ وفيه: وأما أبي بن خلف فقد قتله النبي يوم أحد بيده في المبارزة. وروى الخبر السيوطي بسنده عن ابن عباس أيضا في الدر المنثور ٥: ٦٨.

(٢) مريم: ٧٧.

قال: كنت رجلا غنيا وكان لي على العاص بن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال لي: لا أقضيك حتى تكفر بمحمد! فقلت: لن أكفر به حتى تموت وتبعث. قال: فإني لمبعوث بعد الموت فسوف أقضيك دينك إذا رجعت إلى مال وولد. فنزلت الآية \* (أفرايت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) \* (١).

السورة السادسة والأربعون - " الواقعة " :  
وفيها قوله سبحانه: \* (فسبح باسم ربك العظيم) \* (٢) وروى العياشي في تفسيره عن عقبة بن عامر الجهني قال: لما نزلت: \* (فسبح باسم ربك العظيم) \* قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): اجعلوها في ركوعكم. ورواه أيضا في " الدر المنثور " عن أحمد وأبي داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن عقبة عنه (صلى الله عليه وآله) (٣). وهذا مما يؤيد ما مر عن أن الصلاة في أوائل تشريعها كانت بسجود بلا ركوع، ثم شرع فيه الركوع بعد ذلك.  
السورة السابعة والأربعون - " الشعراء " :  
وفيها آية \* (وأندر عشيرتك الأقربين) \* وقد سبق القول فيها. وفيها أيضا قوله سبحانه: \* (والشعراء يتبعهم الغاؤون) \* (٤) ونقل

---

(١) مجمع البيان ٦: ٨١٦ ويقصد بالصحيح البخاري ومسلم كما في أسباب النزول للواحدي: ٢٤٨ ط الجميلي وفي ابن هشام ١: ٣٨٣، ومثله في مناقب ابن شهر آشوب ١: ٥٣.

(٢) الواقعة: ٧٤.

(٣) الميزان ٢٠: ٢٧٠.

(٤) الشعراء: ٢٢٤.

الطبرسي في " مجمع البيان " عن مقاتل: أنهم شعراء المشركين وكلهم من قريش منهم أبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب، وأبو عزة عمرو بن عبد الله، وعبد الله بن الزبعرى السهمي، ومسافع بن عبد مناف الجمحي، وهبيرة بن أبي وهب المخزومي... اجتمعوا وقالوا: نحن نقول مثل ما قال محمد، قالوا الشعر وتكلموا بالكذب والباطل ويهجون النبي، واجتمع إليهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم ويروون عنهم هجوهم (١).  
السورة التاسعة والأربعون - " القصص ":

وفيهما قوله سبحانه: \* (ولكن رحمة من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل وقالوا سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل كافرون) \* (٢)  
ونقل الطبرسي في " مجمع البيان " عن الكلبي قال: كانت مقاتلتهم هذه حين بعثوا الرهط منهم إلى رؤوس اليهود بالمدينة في عيد لهم، يسألونهم عن محمد (صلى الله عليه وآله). فأخبروهم بنعته وصفته في كتابهم التوراة فرجع الرهط إلى

قريش فأخبروهم بقول اليهود، فقالوا عند ذلك: سحران تظاهرا (٣).  
والعلامة الطباطبائي مع أنه يذكر في بحوثه الروائية روايات أسباب النزول لم يذكر هذا الخبر عن " مجمع البيان " ولكنه قال في تفسير الآيات:

(١) مجمع البيان ٧: ٣٢٥.

(٢) القصص: ٤٦ - ٤٨.

(٣) مجمع البيان ٧: ٤٠٢.

سياق الآيات يشهد بأن المشركين من قوم النبي (صلى الله عليه وآله) راجعوا بعض أهل

الكتاب واستفتوهم في أمره وعرضوا عليهم بعض القرآن النازل عليه، وهو مصدق للتوراة.

فأجابوهم بتصديقه والايمان بما يتضمنه القرآن من المعارف الحقة، وأنهم كانوا يعرفونه بأوصافه قبل أن يبعث كما قال الله تعالى: \* (وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين) \* (١).

فساء المشركين ذلك وشاجروهم وأغلظوا عليهم في القول وقالوا: إن القرآن سحر والتوراة سحر مثله \* (سحران تظاهرا وقالوا إنا بكل كافرون) \* فأعرض الكتائبون عنهم وقالوا: \* (سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين) \* (٢) هذا ما تلوح به الآيات الكريمة بسياقها (٣).

ولم يذكر الخبر من هؤلاء العلماء اليهود من أهل يثرب الذين صدقوا بالقرآن فأغضبوا المشركين، وأثنى عليهم القرآن في هذه الآيات؟ ولعلمهم هم الذين أسلموا منهم فيما بعد: تميم الداري والجارود العبدى وعبد الله بن سلام، الذين نقل الطبرسي في "مجمع البيان" عن قتادة: أنهم لما أسلموا نزلت فيهم الآيات: \* (الذين آتيناهم الكتاب) \* بينما الآيات مكية من سورة مكية قبل الهجرة إلى المدينة. وقد ذكر في الخبر معهم سلمان الفارسي أيضا، وهو غريب! (٤).

(١) القصص: ٥٣.

(٢) القصص: ٥٥.

(٣) الميزان ١٦: ٤٧، ٤٨.

(٤) مجمع البيان ٧: ٤٠٣.

ايمان أبي طالب:

وفيهما بعده قوله سبحانه: \* (انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) \* (١).

قال القمي في تفسيره: نزلت في أبي طالب (عليه السلام)، فإن رسول الله (صلى الله عليه وآله) كان يقول: يا عم قل: لا إله إلا الله، أنفعك بها يوم القيامة، فيقول: يا بن أخي أنا أعلم بنفسي. ولكنه لم يمت حتى شهد العباس بن عبد المطلب عند رسول الله: أنه تكلم بها عند الموت، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله):

أرجو أن تنفعه يوم القيامة. وقال: لو قمت المقام المحمود لشفعت في أبي وأمي وعمي، وأخ كان لي مواخيا في الجاهلية (٢).

وروى القمي هذا الأخير قبل هذا عن أبيه عن محمد بن أبي عمير عن معاوية وهشام عن الصادق (عليه السلام) عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) (٣). وقال الطبرسي: روى عن ابن عباس وغيره أن قوله: \* (انك لا تهدي من أحببت) \* نزلت في أبي طالب، فإن النبي (صلى الله عليه وآله) كان يحب اسلامه

فنزلت فيه هذه الآية... وفي هذا نظر كما ترى، فإن النبي لا يجوز أن يخالف الله سبحانه في إرادته، كما لا يجوز أن يخالفه في أوامره ونواهيه، وإذا كان الله تعالى - على ما زعم القوم - لم يرد إيمان أبي طالب وأراد كفره وأراد النبي إيمانه، فقد حصل غاية الخلاف بين إرادتي الرسول والمرسل، فكأنه

---

(١) القصص: ٥٦.

(٢) تفسير القمي ٢: ١٤٢.

(٣) تفسير القمي ٢: ٢٥.



سبحانه يقول: انك - يا محمد - تريد ايمانه ولا أريد ايمانه... مع تكفله  
بنصرتك وبذل مجهوده في إعانتك والذب عنك ومحبتة لك ونعمته عليك...  
وفي هذا ما فيه (١) وقال في سورة الأنعام: وقد ثبت اجماع أهل البيت (عليهم  
السلام)

على ايمان أبي طالب، واجماعهم حجة، لأنهم أحد الثقلين اللذين أمر  
النبي (صلى الله عليه وآله) بالتمسك بهما بقوله: " إن تمسكتم بهما لن تضلوا ".  
ويدل على ذلك ما رواه ابن عمر: أن أبا بكر جاء بأبيه أبي قحافة  
يوم الفتح إلى رسول الله فأسلم وكان أعمى فقال (صلى الله عليه وآله): ألا تركت  
الشيخ

فأتيه؟ فقال أبو بكر: أردت أن يأجره الله تعالى، والذي بعثك بالحق لأننا  
كنت بإسلام أبي طالب أشد فرحا مني بإسلام أبي التمس بذلك قرّة عينك.  
فقال (صلى الله عليه وآله): صدقت.

وروى الطبري بأسناده: أن رؤساء قريش لما رأوا ذب أبي طالب  
عن النبي اجتمعوا عليه وقالوا: جئناك بفتى قريش جمالا وجودا وشهامة:  
عمارة بن الوليد، ندفعه إليك وتدفع إلينا ابن أخيك الذي فرق جماعتنا  
وسفه أحلامنا فنقتله!

فقال أبو طالب: ما أنصفتُموني، تعطوني ابنكم فأغذوه وأعطيكُم ابني  
فتقتلونه، بل فليأت كل امرئ منكم بولده فأقتله. وقال:  
معنا الرسول رسول الملوك \* بيض تالألأ كلمع البروق  
أذود وأحمي رسول الملوك \* حماية حام عليه شفيق  
قال: وأقواله وأشعاره المنبئة عن اسلامه كثيرة مشهورة لا تحصى، فمن ذلك  
قوله:

---

(١) مجمع البيان ٧: ٤٠٥، ٤٠٦.

ألم تعلموا أنا وجدنا محمدا \* نبيا كموسى خط في أول الكتب  
أليس أبونا هاشم شد أزره \* وأوصى بنيه بالطعان وبالحرث  
وقوله من قصيدة:

وقالوا لأحمد: أنت امرؤ \* خلوف اللسان ضعيف السبب  
الا إن أحمد قد جاءهم \* بحق ولم يأتهم بالكذب  
وقوله في حديث الصحيفة وهو من معجزات النبي (صلى الله عليه وآله):  
وقد كان في أمر الصحيفة عبرة \* متى ما يخبر غائب القوم يعجب  
محا الله منها كفرهم وعقوقهم \* وما نقموا من ناطق الحق معرب  
وأمسى ابن عبد الله فينا مصدقا \* على سخط من قومنا غير معتب  
وقوله في قصيدة يحض أخاه حمزة على اتباع النبي والصبر في طاعته:  
فصبرا - أبا يعلى - على دين أحمد \* وكن مظهرا للدين - وفقت - صابرا  
فقد سرنى إذ قلت إنك مؤمن \* فكن لرسول الله - في الله - ناصرا  
وقوله في وصيته وقد حضرته الوفاة:

أوصي بنصر النبي الخير مشهده \* عليا ابني وشيخ القوم عباسا  
وحمزة الأسد الحامي حقيقته \* وجعفر: أن يذودا دونه الناسا  
كونوا - فداء لكم أمي وما ولدت - \* في نصر أحمد دون الناس أتراسا  
في أمثال هذه الأبيات مما هو موجود في قصائده المشهورة، ووصاياه  
وخطبه، ما يطول به الكتاب (١) فإن استيفاء ذلك جميعه لا تتسع له الطوامير،  
وما روى من ذلك في كتب المغازي وغيرها أكثر من أن يحصى، يكشف  
فيها من كاشف النبي ويناضل عنه ويصحح نبوته... ولا شك في أنه لم يختر

---

(١) مجمع البيان ٣: ٤٤٦.

تمام مجاهرة الأعداء استصلاحاً لهم ولحسن تدبيره في دفع كيدهم، لئلا يلجئوا الرسول إلى ما ألجأوه إليه بعد موته (١). وقال العلامة الطباطبائي: وروايات أئمة أهل البيت (عليهم السلام) مستفيضة على إيمانه، والمنقول من أشعاره مشحون بالإقرار على صدق النبي وحقيقة دينه، وهو الذي آوى النبي صغيراً وحماه بعد البعثة وقبل الهجرة، وقد كان أثر مجاهدته وحده في حفظ نفسه الشريفة في العشر سنين قبل الهجرة يعدل أثر مجاهدة المهاجرين والأنصار بأجمعهم في العشر سنين بعد الهجرة (٢). وقال في تفسير الآية: لما بين في الآيات السابقة حرمان المشركين - وهم قوم النبي - من نعمة الهداية، وضلالهم باتباع الهوى، واستكبارهم عن الحق النازل عليهم، وإيمان أهل الكتاب به واعترافهم بالحق، ختم هذا الفصل من الكلام بأن أمر الهداية إلى الله لا إليك، يهدي هؤلاء من أهل الكتاب وهم من غير قومك الذين تدعوهم، ولا يهدي هؤلاء وهم قومك الذين تحب اهتداءهم، وهو أعلم بالمهتدين (٣). وفي السورة قوله سبحانه: \* (وقالوا إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) \* (٤) قال الطبرسي: قيل: إنما قاله الحرث بن نوفل بن عبد مناف فإنه قال للنبي (صلى الله عليه وآله): إنا لنعلم أن قولك حق، ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك ونؤمن بك مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا، ولا طاقة لنا بالعرب (٥).

(١) مجمع البيان ٧: ٤٠٦.

(٢) الميزان ١٦: ٥٧.

(٣) الميزان ١٦: ٥٥.

(٤) القصص: ٥٧.

(٥) مجمع البيان ٧: ٤٠٦.

وروى السيوطي بأسناده عن ابن عباس: أن القائل هو: الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف (١).  
وفيها قوله سبحانه: \* (أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) \* (٢) ونقل الطبرسي عن السدي ومحمد بن كعب القرظي أنها نزلت في [رسول الله] وعلي بن أبي طالب والحمزة بن عبد المطلب [وعمار بن ياسر] وفي أبي جهل [والوليد بن المغيرة] ثم قال: والأولى أن يكون عاما فيمن يكون بهذه الصفة (٣).  
السورة الخمسون - "الإسراء":  
وقد سبق القول عن المعراج في "سورة النجم" وكانت السورة الثالثة والعشرين، وكان الحديث فيها مع المشركين قبل هذه.  
وفيها قوله سبحانه: \* (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) \* (٤) روى الطبرسي عن الزجاج والجبائي قالا: نزلت في قوم كانوا إذا صلى النبي (صلى الله عليه وآله) وتلا القرآن عند الكعبة ليلا يرمونه بالحجارة ويمنعونه عن دعاء الناس إلى الدين. وقال الكلبي: هم أبو سفيان وأبو جهل وامرأة أبي لهب والنضر بن الحرث، حجب الله رسوله عن أبصارهم عند قراءته للقرآن، فكانوا يأتونه ويمرون به ولا يرونه، حال الله بينه وبينهم حتى لا يؤذوه (٥).

(١) الدر المنثور ٥: ١٣٤، سورة القصص.

(٢) القصص: ٦١.

(٣) مجمع البيان ٧: ٤٠٨.

(٤) الإسراء: ٤٥.

(٥) مجمع البيان ٧: ٦٤٥.

وبعدها قوله سبحانه: \* (نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك  
وإذ هم نجوى إذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا) \* (١) قال  
الطبرسي قيل: يعني به أبا جهل وزمعة بن الأسود وعمرو بن هشام  
وحويطب بن عبد العزى، اجتمعوا وتشاوروا في أمر النبي، فقال أبو جهل:  
هو مجنون، وقال زمعة: هو شاعر، وقال حويطب: هو كاهن. ثم أتوا  
الوليد بن المغيرة وعرضوا ذلك عليه فقال: هو ساحر (٢).  
وبعدها قوله سبحانه: \* (وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن  
الشیطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) \* (٣) روى الطبرسي  
عن الكلبي قال: كان المشركون يؤذون أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله)  
بمكة،

فيقولون: يا رسول الله ائذن لنا في قتالهم! فيقول لهم: اني لم أؤمر فيهم  
بشيء، فنزلت (٤).

وبعدها قوله سبحانه: \* (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها  
الأولون) \* (٥) فاستحقوا العقاب بالتكذيب بالآية التي هم طلبوها بالتعيين  
اقتراحا على نبيهم. وفي تفسير القمي في رواية أبي الجارود عن الإمام  
الباقر (عليه السلام) قال: ذلك أن محمدا سأله قومه أن يأتيهم بآية، فنزل جبرئيل  
فقال: إن الله يقول: \* (وما منعنا أن نرسل بالآيات) \* إلى قومك \* (إلا أن  
كذب بها الأولون) \* وكنا إذا أرسلنا إلى قرية آية فلم يؤمنوا أهلكتناهم،

- 
- (١) الإسراء: ٤٧.  
(٢) مجمع البيان ٧: ٦٤٦.  
(٣) الإسراء: ٥٣.  
(٤) مجمع البيان ٧: ٦٥٠.  
(٥) الإسراء: ٥٩.

فلذلك أخرنا عن قومك الآيات (١).  
وروى السيوطي بأسناده عن ابن عباس قال: سأل أهل مكة النبي (صلى الله عليه وآله) أن يجعل لهم الصفا ذهاباً وأن ينحي عنهم الجبال فيزرعون. فأوحى إليه: ان شئت أن نتأني بهم، وان شئت أن نؤتيهم الذي سألوا فإن كفروا أهلكوا كما أهلكت من قبلهم من الأمم؟ قال: لا، بل أستاذني بهم. فأنزل الله: \* (وما منعنا أن نرسل) \* (٢).  
وذكر هذا في معنى الآية الشيخ الطبرسي (٣) بلا أسناد إلى رواية. وبعدها قوله سبحانه: \* (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا) \* (٤).  
وروى الطبرسي عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة ومجاهد قالوا: إن المراد بـ \* (الرؤيا التي أريناك) \* ما أراه في إسرائه إلى المسجد الأقصى برؤية العين لا رؤيا المنام، ولكنه حيث رأى ذلك ليلاً وأخبر بها حين أصبح سماها رؤيا.  
وروي عن الحسن وابن عباس أن الشجرة الملعونة في القرآن هي شجرة الزقوم. وتقدير الآية: (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس).  
وأراد بالفتنة الامتحان وشدة التكليف، ليعرض المصدق بذلك لجزيل

(١) تفسير القمي ٢: ٢١.

(٢) الدر المنثور ٤: ١٩٠، سورة الإسراء.

(٣) مجمع البيان ٧: ٦٥٣.

(٤) الإسراء: ٦٠.

ثوابه والمكذب لأليم عقابه. وانما كانت شجرة الزقوم فتنة لما روى: أن أبا جهل قال: إن محمدا يوعدكم بنار تحرق الحجارة ثم يزعم أنه تنبت فيها الشجرة! فقال المشركون: إن النار تحرق الشجرة فكيف تنبت الشجرة في النار؟! وصدق بها المؤمنون (١).

وقال فيه: روي أن قریشا لما سمعت الآية: \* (ذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم) \* (٢) قالوا: ما نعرف هذه الشجرة، فقال ابن الزبعرى: الزقوم بلغة اليمن أو البربر: الزبد والتمر! فقال أبو جهل لجاريتته: يا جارية زقمينا! فأتته الجارية بتمر وزبد، فقال لأصحابه: تزقموا بهذا الذي يخوفكم به محمد فيزعم أن النار تنبت الشجرة، والنار تحرق الشجرة. فأنزل الله: \* (انا جعلناها فتنة للظالمين) \* (٣).

وأول ما ذكرت شجرة الزقوم في القرآن ذكرت في سورة الواقعة السادسة والأربعين، في قوله سبحانه: \* (ثم انكم أيها الضالون المكذبون لاأكلون من شجر من زقوم فمائلون منها البطون فشاربون عليه من الحميم) \* (٤) فالظاهر أن استهزاء أبي جهل والمشركين كان هنا لأول مرة، وفي سورة الإسراء بعد أربع سور من الواقعة أشار إلى فتنتهم بهذه الشجرة المذمومة في القرآن في سورة الواقعة. ثم كرر ذلك في سورة الصافات، والا فالصافات قد نزلت بعد الاسراء.

(١) مجمع البيان ٧: ٦٥٤، ٦٥٥.

(٢) الصافات: ٦٢.

(٣) مجمع البيان ٨: ٦٩٤ والآية في الصافات: ٦٣.

(٤) الواقعة: ٥١ - ٥٤.

وروى السيوطي بإسناده عن جماعة منهم البخاري والترمذي والنسائي وأحمد بن حنبل والطبري والطبراني والبيهقي في "دلائل النبوة" عن ابن عباس في قوله: \* (وما جعلنا الرؤيا) \* أنها ليست رؤيا منام بل هي رؤيا عين لما رآه ليلة أسري به إلى بيت المقدس. وأن \* (الشجرة الملعونة) \* هي شجرة الزقوم. ورواه أيضا عن ابن عساكر وابن سعد وأبي يعلى عن أم هانئ (١).

وفيها قوله سبحانه: \* (وان كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا) \* (٢) وقال ابن شهر آشوب في "المناقب": قال قريش مكة... إن هذه الأرض ليست بأرض الأنبياء وانما أرض الأنبياء الشام فأتت الشام. فنزلت \* (وان كادوا...) \* (٣) ورواه الطبرسي عن مجاهد وقتادة (٤).

ومنها قوله سبحانه: \* (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) \* (٥).

روى السيوطي بإسناده عن ابن عباس قال: قالت قريش لليهود: اعطونا شيئا نسأل هذا الرجل. فقالوا: سلوه عن الروح (٦) فان أجابكم فليس بنبي، وان لم يجبكم فهو نبي، فإننا نجد في كتبنا ذلك. فوكلهم الله في

---

(١) الدر المنثور ٤: ١٩١، سورة الإسراء.

(٢) الإسراء: ٧٦.

(٣) المناقب ١: ٤٩.

(٤) مجمع البيان ٦: ٦٦٧.

(٥) الإسراء: ٨٥.

(٦) الدر المنثور ٤: ١٩٥، سورة الإسراء.



معرفة الروح إلى ما في عقولهم ليكون ذلك علما على صدقه ودلالة لنبوته (١).

ومنها قوله سبحانه: \* (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا) \* (٢).

روى الطبرسي عن ابن عباس: أن جماعة من قريش وهم: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو سفيان بن حرب، والأسود بن المطلب، وزمعة بن الأسود، والوليد بن المغيرة، وأبو جهل بن هشام، وعبد الله بن أبي أمية، وأممية بن خلف، والعاص بن وائل، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج، والنضر بن الحارث، وأبو البختري بن هشام... اجتمعوا عند الكعبة وقال بعضهم لبعض: ابعثوا إلى محمد فكلّموه وخاصّموه. فبعثوا إليه: إن أشرف قومك قد اجتمعوا لك.

وكان (صلى الله عليه وآله) حريصا على رشدهم، فظن أنهم بدا لهم في أمره، ولذلك بادر إليهم. فقالوا: يا محمد! إنا دعوناك لنعذر إليك، فلا نعلم أحدا أدخل على قومه ما أدخلت على قومك: شتمت الآلهة وعبت الدين وسفّهت الأحلام وفرقت الجماعة، فإن كنت جئت بهذا لتطلب مالا أعطيناك، وإن كنت تطلب الشرف سودناك علينا، وإن كانت بك علة غلبت عليك طلبنا

(١) مجمع البيان ٦: ٦٧٤.

(٢) الإسراء: ٩٠ - ٩٣.

لك الأطباء!

فقال (صلى الله عليه وآله): ليس شئ من ذلك، بل بعثني الله إليكم رسولا، وأنزل كتابا، فإن قبلتم ما جئت به فهو حظكم في الدنيا والآخرة، وإن تردوه أصبر حتى يحكم الله بيننا.

قالوا: إذن فليس أحد أضيق بلدا منا، فاسأل ربك أن يسير هذه الجبال ويجري لنا أنهارا كأنهار الشام والعراق، وأن يبعث لنا من مضي وليكن فيهم قصي - فإنه شيخ صدوق - لنسألهم عما تقول: أحق هو أم باطل؟

فقال: ما بهذا بعثت. قالوا: فإن لم تفعل ذلك فاسأل ربك أن يبعث ملكا يصدقك ويجعل لنا جنات وكنوزا وقصورا من ذهب.

فقال: ما بهذا بعثت، وقد جئكم بما بعثني الله به، فإن قبلتم، والا فهو يحكم بيني وبينكم. قالوا: فاسقط علينا السماء كما زعمت أن ربك إن شاء فعل ذلك - قال: ذاك إلى الله إن شاء فعل.

وقال قائل منهم: لا نؤمن حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا.

فقام النبي (صلى الله عليه وآله)، وقام معه عبد الله بن أبي أمية المخزومي ابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب فقال: يا محمد! عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله، ثم سألوك لأنفسهم أمورا فلم تفعل، ثم سألوك أن تعجل ما تخوفهم به فلم تفعل، فوالله لا أؤمن بك أبدا حتى تتخذ سلما إلى السماء ثم ترقى فيه وأنا انظر ويأتي معك نفر من الملائكة يشهدون لك وكتاب يشهد لك. وقال أبو جهل: إنه أبى إلا سب الآلهة وشتم الآباء، وأنا أعاهد الله لأحملن حجرا، فإذا سجد ضربت به رأسه! فانصرف رسول الله حزينا لما رأى من قومه، فأنزل الله سبحانه

الآيات (١) وذكر مختصره ابن شهر آشوب في " المناقب " (٢).  
ومنها قوله سبحانه: \* (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين  
ذلك سبيلا) \* (٣) روى العياشي عن زرارة وحران ومحمد بن مسلم عن الباقر  
والصادق (عليهما السلام) قالا: كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) إذ كان بمكة  
يجهر بصلاته فيعلم

بمكانه المشركون فكانوا يؤذونه، فأنزلت هذه الآية عند ذلك (٤) وكأن في  
قولهما (عليهما السلام) " إذ كان بمكة " إشعار بأن ذلك كان في حالة خاصة، وليس  
مطلقا.

والى هذه الرواية من العياشي يشير الطبرسي يقول: روي عن أبي  
جعفر وأبي عبد الله (عليهما السلام): أن النبي (صلى الله عليه وآله) كان إذا صلى  
فجهر في صلاته

تسمع له المشركون وذلك بمكة في أول الأمر، فيؤذونه ويشتمونه، فأمره  
سبحانه بترك الجهر (٥).

وروى الطوسي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس: أن النبي كان إذا  
صلى جهر في صلاته بمكة في أول الأمر، فيسمعه المشركون فيشتمونهم  
ويؤذونه وأصحابه، فأمر الله بترك الجهر (٦) ورواه عن ابن عباس ابن

---

(١) مجمع البيان ٦: ٦٧٨، ٦٧٩. ورواه السيوطي في الدر المنثور ٣: ٢٠٢ وكذلك  
رواه سببا لنزول الآيتين ٧ و ٨ من سورة الفرقان ٥: ٦٣، وكلاهما عن ابن عباس  
والقصة واحدة.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٥٥.

(٣) الإسراء: ١١٠.

(٤) تفسير العياشي ٢: ٣١٨.

(٥) مجمع البيان ٦: ٦٨٩.

(٦) التبيان ٦: ٥٣٤.

إسحاق في سيرته (١).

السورة الحادية والخمسون - " يونس " :

وفيهما قوله سبحانه: \* (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى إلي اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته إنه لا يفلح المجرمون) \* (٢).

روى الطبرسي عن مقاتل قال: نزلت في خمسة نفر: عبد الله بن أمية المخزومي، والوليد بن مغيرة المخزومي، ومكرز بن حفص، والعاص بن عامر ابن هاشم، وعمرو بن عبد الله العامري، قالوا للنبي (صلى الله عليه وآله): ائت بقرآن ليس

فيه ترك عبادة اللات والعزى ومناة وهبل وليس فيه عيبها. ومثله عن الكلبي مختصرا (٣) وقبله نقل الطوسي عن الزجاج قال: كان غرضهم إسقاط ما فيه من عيب آلهتهم وتسفيه أحلامهم، ومن ذكر البعث والنشور، فأمر الله تعالى نبيه أن يقول لهم في جواب ذلك: \* (ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي) \* (٤).

---

(١) سيرة ابن إسحاق ١ : ٣٣٥ .

(٢) يونس: ١٥ - ١٧ .

(٣) مجمع البيان ٥ : ١٤٦ ورواه الواحدي في أسباب النزول: ٢١٦ ط الجميلي .

(٤) التبيان ٥ : ٣٥٠ .

السورة الثانية والخمسون - " هود " :

\* (الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا  
إلا الله إنني لكم منه نذير وبشير) \* فالبشارة: \* (وأن استغفروا ربكم ثم  
توبوا إليه يمتعكم متاعا حسنا إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله) \*  
والانذار: \* (وإن تولوا فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير إلى الله مرجعكم  
وهو على كل شيء قدير) \* وأما كيفية مواجهتهم له ولكتابه هذا ففي قوله:  
\* (ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه إلا حين يستغشون ثيابهم يعلم  
ما يسرون وما يعلنون إنه عليم بذات الصدور) \* (١).

روى الكليني في " الكافي " بإسناده عن سدير الصيرفي الكوفي عن  
الإمام الباقر (عليه السلام) قال: أخبرني جابر بن عبد الله: أن المشركين كانوا إذا  
مروا برسول الله (صلى الله عليه وآله) حول البيت، طأطأ أحدهم رأسه وظهره (هكذا)  
وغطى رأسه بثوبه لا يراه رسول الله، فأنزل الله: \* (ألا إنهم يثنون  
صدورهم ليستخفوا منه) \* ورواه العياشي، وعنه الطبرسي في " مجمع البيان "  
والبحراني في " البرهان " والفيض الكاشاني في " الصافي " (٢) ورواه السيوطي  
بإسناده عن أبي زرير قال: كان أحدهم يحني ظهره ويستغشي بثوبه (٣).  
وفيها قوله سبحانه: \* (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به  
صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك إنما أنت نذير

(١) هود: ١ - ٥.

(٢) تفسير العياشي ٢: ١٣٩ ومجمع البيان ٥: ٢١٥ والبرهان ٢: ٢٠٦ والصافي ١:  
٧٧٧.

(٣) الدر المنثور ٣: ٣٢٠، سورة هود.

والله على كل شئ وكيل) \* (١).  
وروى الطبرسي عن ابن عباس: أن رؤساء مكة من قريش أتوا  
رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقالوا: يا محمد إن كنت رسولا فحول لنا جبال مكة  
ذهبا  
أو ائتنا بملائكة يشهدون لك بالنبوة! فأنزل الله تعالى: \* (فلعلك تارك بعض  
ما يوحي إليك وضائق به صدرك أن يقولوا... ) \* (٢).  
وبعدها قوله سبحانه: \* (أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور  
مثله مفتریات وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين) \* (٣).  
السورة الرابعة والخمسون - " الحجر " :  
وفيها قوله سبحانه: \* (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين انا  
كفيناك المستهزين) \* (٤) وما مر فيها من أبحاث.  
والآن وبعد أن استعرضنا ما نزل من القرآن الكريم قبل هذه الآية مما  
فيه إشارة إلى حوادث البعثة وما بعدها، فهل كان فيه ما ينسجم مع سرية  
الدعوة حتى نزول هذه الآية وبداية الإعلان للعموم بها مع نزول هذه  
الآية؟ أم كان جله أو كله مما لا ينسجم الا مع الإعلان بالدعوة للعموم منذ  
الأول أو الأوائل؟ مما يؤيد الخبر والقول بتقدم المرحلة السرية على نزول  
القرآن، وبدء الدعوة العلنية العامة مع بدء نزول القرآن أو قريبا منه، وقد  
مر خبره والقول به قبل هذا.

(١) هود: ١٢.

(٢) مجمع البيان ٥: ٢٢١.

(٣) هود: ١٣.

(٤) الحجر: ٩٤، ٩٥.

وسبق أيضا في معنى قوله سبحانه: \* (فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين) \* عدم التسليم لما اشتهر في معناه أنه أمر بإظهار الدعوة العامة والإعلان بها، واختيار خبر المفيد أن الآية أمر بالإعراض عن تهديد المشركين المستهزئين الستة المقتسمين الأبواب الستة لمنع الحجاج والمعتمرين عن الاستماع والاستجابة للرسول الأمين، الذين أمهلوه إلى الزوال ليترك أمره أو يقتلوه. فالآية أمر له بالإعراض عن هذا التهديد لهؤلاء المشركين والصدع بأمره، لا ابتداء به بل استمرارا واستدامة فيه. وسبق أن لولا هذا المعنى لما كان أي معنى مناسب للإعراض عن المشركين في الآية، بل كان الأنسب أن يؤمر بالتصدي لهم لا بالإعراض عنهم. وكذلك ما كان من المناسب أن يتواجد هناك مستهزئون معروفون بذلك، مقتسمون لأبواب مكة للمنع عنه في حين أن دعوته سرية.

إذن فالصدع بالأمر وإعلان الدعوة لم يكن الحدث الآخر المشار إليه في هذه الآيات الأواخر من "سورة الحجر" بل هو الحدث الأول المشار إليه بالآيات الأوائل من سورة القلم أو المدثر أو الضحى.

ويبقى أهم الأحداث المشار إليها فيما نزل من القرآن إلى آخر "سورة الحجر": المعراج في (سورة النجم: ٢٣) ثم إنذار العشيرة الأقربين في (سورة الشعراء: ٤٢) ثم الإسراء في (سورة الإسراء: ٥٠). إذن فالإنذار كان بين المعراج والإسراء، بعد المعراج بكثير وقبل الإسراء بقليل. فمتى كانت هذه الحوادث؟

وقبل الوصول إلى جواب هذا السؤال أقول: إنما فرقت هنا بين المعراج والإسراء وقدمت ذكر المعراج على الإسراء تبعا لسورتي النجم والإسراء في ترتيب النزول، وسورة النجم لم تذكر الإسراء وسورة الإسراء

لم تذكر أكثر من الإسراء، بل إن الضمائر في آيات سورة النجم غير صريحة في الرجوع إلى الرسول (صلى الله عليه وآله) بل هي مرددة بينه وجبرئيل (عليه السلام) لولا أن

الأخبار والروايات والأحاديث فسرتها بالمعراج وبعد الإسراء، بل إن الآيات إنما أشارت إلى ما كان قد تحدث عنه الرسول فجادله فيه المشركون "أفتمارونه على ما يرى" وفي سورة الإسراء أضافت الأخبار بالمعراج بعد الإسراء، فلم تجعل المعراج بلا إسراء، ولا الإسراء بلا معراج فكان كلاهما إسراء ومعراجاً، مما جعل أخبارهما متداخلة غير متمايز أولها عن الثاني، بل ولا أحدهما عن الآخر.

ومن المحتمل أن تكون الآية الأولى من سورة الإسراء إنما تذكر بما تضمنته وأضمرت عنه وأشارت إليه سورة النجم السابقة، لولا أن الأخبار أفادت التكرار مرتين (١)، ولكنهما غير متمايزتين حتى في تأريخهما.

---

(١) انظر أصول الكافي ١: ٤٤٢ والمناقب ١: ١٧٧ وسعد السعود: ١٠٠ والميزان ١٣: ٢٧٠.



الفصل الخامس  
الإسراء والمعراج

(٥٣١)

تأريخ المعراج والاسراء:  
وفي تأريخ الإسراء: روى القطب الراوندي في " الخرائج والجرائح " عن علي (عليه السلام) أنه: لما كان بعد ثلاث سنين من مبعثه (صلى الله عليه وآله) أسري به إلى بيت المقدس وعرج به منه إلى السماء ليلة المعراج، فلما أصبح من ليلته حدث قريشا بنخبر معراجيه (١).  
ومجموع ما نقله المجلسي في باب المعراج في تأريخه كما يلي: ذكر خبر " الخرائج " (٢) ونقل عن " المناقب " عن ابن عباس أنه: كان في شهر ربيع الأول بعد النبوة بسنتين. وفيه عن الواقدي والسدي أنه: كان قبل الهجرة بستة أشهر في السابع عشر من شهر رمضان (٣).

---

(١) الخرائج والجرائح ١ : ١٤١ ط قم.

(٢) بحار الأنوار ١٨ : ٣٧٩.

(٣) بحار الأنوار ١٨ : ٣٨١.

وعن الواقدي أيضا في " المنتقى " للكاظمي قال: كان المسرى في ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان في السنة الثانية عشرة من النبوة قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا. وفيه قيل: ليلة سبع عشرة من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة، من شعب أبي طالب إلى بيت المقدس. وقيل: ليلة سبع وعشرين من رجب. وقيل: كان الإسراء قبل الهجرة بسنة وشهرين وذلك سنة ثلاث وخمسين من عام الفيل (١).

وعن " العدد القوية " قال: في ليلة إحدى وعشرين من رمضان قبل الهجرة بستة أشهر كان الإسراء برسول الله. وقيل: في السابع عشر من شهر رمضان ليلة السبت. وقيل: ليلة الاثنين من شهر ربيع الأول بعد النبوة بسنتين. وفيه عن كتاب " التذكرة ": في ليلة السابع والعشرين من رجب السنة الثانية من الهجرة كان الإسراء (٢). فالاختلاف من سنة بعد البعثة إلى سنتين بعد الهجرة!

ويبدو أن الراجح من هذه الأقوال والروايات هو رواية الراوندي عن علي (عليه السلام)، فلننظر في سائر المرححات. أما سورة النجم فإنها نزلت بعد اثنتين أو ثلاث وعشرين سورة، وقد نزل بعدها أربع وستون سورة في مكة (٣) فالطبيعي أن تكون قد نزلت فيما بين الثلثين الأول والثاني من العشر سنين مدة التنزيل بمكة قبل الهجرة، أي في نهاية السنة الثالثة أو بدايات العام الرابع من تلك المدة.

(١) بحار الأنوار ١٨ : ٣٠٢.

(٢) بحار الأنوار ١٨ : ٣١٩.

(٣) راجع مجمع البيان ١٠ : ٦١٢ في سورة الانسان والتمهيد: ١٠٥ وتلخيصه: ٩٥.

الا أنه يمكن القول بأن السور الأوائل من القصار المفصلات، بينما ما يليها من المئين والمثنائي المطولات، فمن المحتمل أن تكون السور العشرون الأوائل نازلة في السنة الأولى من تلك المدة، والسور الستون البواقي نازلة في السنين التسع البواقي، وعليه فيكون المعراج ونزول سورته في أواخر السنة الأولى من تلك المدة.

وقد مر في خبر القمي في تفسيره: أن إسماعيل الملك سأل جبرئيل: من هذا معك؟ فقال: محمد، قال: أو قد بعث؟ قال: نعم (١) أو: أو قد أرسل إليه؟ (٢) وإنما يتناسب هذا التساؤل مع أوائل البعثة بالنبوة أو الرسالة والتنزيل عليه، لا بعد ذلك بكثير، فضلا عما بعد الهجرة. ومع الالتفات إلى التفريق بين البعثة بالنبوة والرسالة ينتفي الخلاف بين عمدة الأقوال: السنة الثانية والخامسة، فالثانية من الرسالة والتنزيل هي الخامسة من البعثة بالنبوة، وسيما وأن رواية السنة الثانية تنتهي إلى ابن عباس وهو المعروف بالقول بنزول القرآن في عشر سنين، فكأنه لا يحسب الثلاث سنوات الأولى لاعتبار أنه (صلى الله عليه وآله) إنما أمر بالانذار بعدها. وابن عباس أدرك مدة قصيرة من حياة الرسول (صلى الله عليه وآله) ولم يكن معه حين معراجة حتى يكون شاهدا بتأريخه، فلا بد أنه نقله من شخص آخر لم يذكره، فهو نقل تأريخي لم يذكر المصدر فيه فلا قيمة له عند التحقيق، لولا أنا نعلم أن أكثر علم ابن عباس هو من علم علي (عليه السلام)، فيبدو أنه ينقله عنه (عليه السلام)، إلا أن النقل يختلف عنهما بين الاثنين والثلاث.

(١) تفسير القمي ٢: ٥.

(٢) تاريخ الخميس ١: ٣١٠ ومجمع الزوائد ١: ٧٠ عن المواهب اللدنية ٢: ٦.

ولعل الذين أروخوا المعراج بعام ونصف أو بخمسة عشر شهرا بعد مبعثه (١) أو بعد البعثة بستة عشر شهرا (٢) أخذوا السنتين عن ابن عباس واجتهدوا فيها بالمداقة في شهورها مختلفين.

ولعل من أقوى ما يدل على تأريخ المعراج بأوائل السنة الخامسة: ما مر من إثبات ميلاد فاطمة الزهراء (عليها السلام) في السنة الخامسة من النبوة، بالإضافة إلى ما روى عن الإمام الصادق (عليه السلام) وابن عباس وسعد بن مالك وسعد بن أبي وقاص وعائشة: أنها إذ عاتبته على كثرة تقبيله لا بنته الزهراء قال لها: يا عائشة! لما أسري بي إلى السماء أدخلني جبرئيل الجنة، فناولني منها تفاحة، فأكلتها، فصارت نطفة في صلبتي، ففاطمة من تلك النطفة، ففاطمة حوراء إنسية، وكلما اشتقت إلى الجنة قبلتها (٣).

وقد علم مما مر أن فاطمة ولدت بعد البعثة بخمس سنين أي في السنة الثانية من الرسالة والتنزيل - وهو محمل قول الشيخ المفيد ومن قال

- 
- (١) سيرة مغلطاي: ٢٧.
- (٢) شرح الشفا للقاري ١: ٢٢٢.
- (٣) بحار الأنوار ١٨: ٣١٥ و ٣٥٠ و ٣٦٤ عن تفسير القمي وعلل الشرائع والمختصر. وملحقات إحقاق الحق للمرعشي ١٠: ١ - ١١. أخبار الدول: ٨٧ وتأريخ بغداد ٥: ٨٧ وذخائر العقبى: ٣٦. وكنز العمال ٣٠: ٩٤ و ١٤: ٩٧. ومجمع الزوائد ٩: ٢٠٢. ومحاضرات الأوائل: ٨٨. ومستدرك الحاكم ٣: ١٥٦ وتلخيصه للذهبي والمطالب السنية: ٢٣٩. ومفتاح النجا: ٩٨ مخطوط. ومقتل الخوارج: ٦٤ ومناقب المغازلي: ٣٥٨ والمواهب اللدنية ٢: ٢٩، وميزان الاعتدال ١: ٣٨ و ٢٥٣ و ٢: ٢٦ و ٨٤ و ١٦٠ و ٢٩٧ ونزهة المجالس ٢: ١٧٩. ونظم درر السمطين: ٧٧. ووسيلة المآل: ٧٨. وينابيع المودة: ٩٧.

بولادتها في السنة الثانية - وإذا كان ظهور نطفة فاطمة واستقرارها في موضعها طبيعيا اقتضى أن يكون المعراج قبل ذلك بأكثر من تسعة أشهر ولا أقل منها، ولكن لا يدري هل هي من المعراج الأول أو الثاني؟ فلو كانت من الأول اقتضى ذلك ترجيح القول الأول بأن المعراج كان بعد سنة من الرسالة، ليكون ميلاد الصديقة في السنة الثانية.

وبما أن التأريخ بسنة البعثة بالنبوة لا السنة العربية بدءا بمحرم، فالحساب من شهر شعبان - بعد البعثة في أواخر شهر رجب - واليه، وعليه فيترجح القول بكون المعراج الأول في شهر رمضان ولعله في إحدى ليالي القدر: التاسع عشر أو الحادي والعشرين كما مر عن "العدد القوية" وكما مر عن "المنتقى" عن الواقدي، وعن "المناقب" عن الواقدي والسدي. وبعد تسعة أشهر من شهر رمضان يكون شهر جمادى الثانية ميلاد الصديقة (عليها السلام). وفي شهر رجب بعد الجمادى الثانية تنتهي السنة الثانية للرسالة والخامسة للنبوة.

وعليه فيكون ما في "الخرائج" عن علي (عليه السلام) من تأريخ المعراج بالسنة الثالثة تأريخا للإسراء والمعراج الثاني، فإما كذلك في شهر رمضان أيضا أو في شهر ربيع الأول في ليلة السابع عشر منه أي ميلاد الرسول (صلى الله عليه وآله) كما عن "الاقبال" (١) ومر عن "العدد القوية" و "المنتقى" وعن "المناقب" عن ابن عباس.

أما إذا افترضنا ميلاد الزهراء (عليها السلام) بعد الإسراء والمعراج الثاني، وافترضنا ما في "الخرائج" عن علي (عليه السلام) تأريخا له - أي للثاني - فإن ميلاد

---

(١) الاقبال: ٦٠١.

الزهاء سيكون في السنة الثالثة من الرسالة والسادسة من النبوة، مما لا يتفق مع القول المعول عليه والروايات المعتمدة. وكذلك أيضا إذا افترضنا السنة الثالثة تأريخا للمعراج الأول. اللهم الا أن نقول بتأخير الولادة عن الإسراء والمعراج إلى السنة الخامسة من الرسالة، أي بعد سنتين من المعراج في السنة الثالثة، ولكنه خلاف ظاهر الأخبار، نعم الا أن نقول بأن الإسراء والمعراج الثاني كان في السنة الخامسة من الرسالة والولادة بعدها فيها كذلك. ولكن هذا يقتضي أن يكون عمر الصديقة حين الهجرة خمس سنين وحين الزواج ست سنين مما لم يقل به أحد ولا يعقل. فنرجع إلى ترجيح كونها من المعراج الأول وميلادها بعده كما مر، وحيث لم يتفق ذلك مع كون المعراج الأول في السنة الثالثة من الرسالة كما مر آنفا، فليكن ذلك تأريخا للإسراء والمعراج الثاني.

ويبقى أننا لو رجحنا أن تكون السنة الثالثة فيما رواه " الخرائج " عن علي (عليه السلام) تأريخا للإسراء والمعراج الثاني، فهنا إشكالان: الأول: أن الخبر بصدد بيان ما يتعلق بالمعراج بالتفصيل، فلماذا لم يبين بل لم يشر إلى المعراج الأول السابق - أو الآخر اللاحق - لا من قريب ولا من بعيد؟ وكذلك أكثر أخبار الإسراء والمعراج.

الثاني: أننا لو رجحنا القول بكون الإسراء والمعراج الثاني في السنة الخامسة من الرسالة كان ذلك منسجما مع كون سورة الإسراء السورة الخمسين في ترتيب النزول، ونزل في الخمس سنين بعدها زهاء ثلاثين سورة من المئين أو المئاني المطولات نسبيا بينما لو رجحنا السنة الثالثة تأريخا للإسراء والمعراج الثاني استلزم أن يكون النازل في مدة هذه السنين الثلاثة خمسين سورة، بينما النازل في السبع سنين البواقي ثلاثين سورة. اللهم

أن يلتزم بذلك بحجة أن السور الأوائل قصار مفصلات والبواقي مئين أو مئتان مطولات نسييا.  
ولعل مما يؤيد هذا ما رواه السيوطي في " الدر المنثور " باسناده عن عبد الله بن مسعود قال عن سورة الإسراء ومريم والكهف: إنهن من العتاق الأول (١) هذا وهو من المهاجرين إلى الحبشة، وهي كانت في السنة الخامسة.

والظاهر أن المقصود بالخامسة هي الخامسة من النبوة لا الرسالة والتنزيل، أي بعد الرسالة والتنزيل بعامين، ولكن حتى لو كانت الخامسة من الرسالة فإن ظاهر الخبر أن سورة الإسراء كانت قد نزلت قبل الهجرة إلى الحبشة بمدة ليست بقصيرة بل طويلة.  
تأريخ يوم الدار:

أما تأريخ انذار يوم الدار فهو يتبع تأريخ الإسراء والمعراج الثاني قبله بمدة تسع وتتناسب لنزول سورتي: النمل ٤٨ وآياتها ٩٢ والقصص ٤٩ وآياتها ٨٨. فلو قلنا بكون المعراج الثاني في السنة الخامسة أو الثالثة، فلو كان في الربيع الأول منها وهو الشهر الثامن منها كان من الممكن أن يكون الانذار في أوائلها أو آخر شهر رجب أو شعبان أو رمضان منها، أما لو كان المعراج في شهر رمضان اقتضى أن يكون الانذار في أوائل السنة السابقة: الرابعة أو الثانية من الرسالة.  
ويكون عمر علي (عليه السلام) يومئذ - على أن ميلاده بعد عام الفيل بثلاثين

---

(١) الدر المنثور ٤: ١٣٦ عن ابن الضريس وابن مردويه وصحيح البخاري ٣: ٩٦.



سنة - في السنة الثانية من الرسالة: خمس عشرة سنة، وفي السنة الرابعة منها: ست عشرة سنة.

وحيث جرنّا البحث عن المرحلة السرية والعلنية إلى ملاحظة سير الحوادث بعد البعثة والتنزيل من خلال الآيات الكريمة حتى آخر السورة الرابعة والخمسين، سورة الحجر، فلا بأس بأن نستمر على هذه الطريقة لنلاحظ سير الحوادث من خلال نزول التنزيل.

السورة الخامسة والخمسون - " الأنعام " :

التي نزلت جملة واحدة كما في خبر أبي بن كعب عن النبي (صلى الله عليه وآله) كما في

" مجمع البيان " (١). وخبر العياشي عن الإمام الصادق (عليه السلام) (٢) والقمي عن الرضا (عليه السلام) (٣) وفيها قوله سبحانه: \* (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه

بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضي الأمر ثم لا ينظرون ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون) \* (٤).

وروى الطبرسي عن الكلبي قال: نزلت في عبد الله بن أبي أمية ونضر بن الحارث ونوفل بن خويلد، قالوا: يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه أنه من عند الله وأنتك رسوله (٥) وكذلك رواه ابن شهر آشوب في

---

(١) مجمع البيان ٤: ٤٢١ وعن عكرمة وقتادة.

(٢) تفسير العياشي ١: ٣٥٣.

(٣) تفسير القمي ١: ١٩٣.

(٤) الأنعام: ٧ - ٩.

(٥) مجمع البيان ٤: ٤٢٨.

المناقب (١).

وفيهما قوله سبحانه: \* (قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السماوات والأرض وهو يطعم ولا يطعم قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) \* (٢).  
قال الطبرسي قيل: إن أهل مكة قالوا لرسول الله: يا محمد تركت ملة قومك، وقد علمنا أنه لا يحملك على ذلك إلا الفقر، فإننا نجمع لك من أموالنا حتى تكون أغنانا، فنزلت الآية (٣) ونقله كذلك ابن شهر آشوب في "المناقب" (٤).

وفيهما قوله سبحانه: \* (قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلي هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أئنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وأني بريء مما تشركون الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون) \* (٥).  
في "تفسير القمي" برواية أبي الجارود عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: إن مشركي أهل مكة في أول ما دعاهم رسول الله قالوا له: يا محمد! ما وجد الله رسولا يرسله غيرك؟! ما نرى أحدا يصدقك بالذي تقول، ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أنه ليس لك ذكر عندهم. فأتنا بمن يشهد

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٤٨.

(٢) الأنعام: ١٤ - ١٥.

(٣) مجمع البيان ٤: ٤٣٣.

(٤) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٤٩.

(٥) الأنعام: ١٩، ٢٠.

أنك رسول الله. فقال رسول الله: \* (الله شهيد بيني وبينكم) \* (١) وروى الطبرسي مثله عن الكلبي (٢) وكذلك ابن شهر آشوب في " المناقب " (٣). وفيها قوله سبحانه: \* (ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاؤوك يجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الا أساطير الأولين) \* (٤). قال الطبرسي في " مجمع البيان " قيل: إن نفرا من مشركي مكة منهم: أبو سفيان بن حرب وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والنضر بن الحارث والوليد بن المغيرة (٥) وغيرهم، جلسوا إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) وهو يقرأ القرآن، فقالوا

للنضر: ما يقول محمد؟ فقال: أساطير الأولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية، فأنزل الله هذه الآية. وروي: أن النبي (صلى الله عليه وآله) كان يصلي بالليل ويقرأ القرآن في الصلاة جهرا، رجاء أن يستمع إلى قراءته انسان فيتدبر معانيه ويؤمن به، فكان المشركون إذا سمعوه آذوه ومنعوه عن الجهر بالقراءة، فكان الله تعالى يلقي عليهم النوم أو يجعل في قلوبهم أكنة ليقطعهم عن مرادهم (٦). وفيها قوله سبحانه: \* (وهم ينهون عنه وينأون عنه وإن يهلكون الا

---

(١) تفسير القمي ١: ١٩٥.

(٢) مجمع البيان ٤: ٤٣٦ والواحد في أسباب النزول: ١٧٤ عن الكلبي أيضا.

(٣) المناقب للسروي ١: ٥٠.

(٤) الأنعام: ٢٥.

(٥) كذا، والمفروض أنه هلك مع المستهزئين الستة قبل نزول الأنعام.

(٦) مجمع البيان ٤: ٤٤٢.

أنفسهم وما يشعرون) \* (١) قال الطبرسي: أي ينهون الناس عن اتباع النبي ويتباعدون عنه فرارا منه، أو ينهون الناس عن استماع القرآن ويتباعدون عن استماعه، كما عن محمد بن الحنفية وابن عباس والحسن والسدي وقتادة ومجاهد، وقال مقاتل وعطاء: عنى به أبا طالب بن عبد المطلب! وهذا لا يصح، لأن هذه الآية معطوفة على ما تقدمها وما تأخر عنها معطوف عليها، وكلها في ذم الكفار المعاندين (٢) وفيها قوله سبحانه: \* (قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) \* (٣).

قال الطبرسي في مجمع البيان: روي: أن أبا جهل قال للنبي (صلى الله عليه وآله): ما نتهمك ولا نكذبك، ولكننا نتهم الذي جئت به ونكذبه (٤). وفيها قوله سبحانه: \* (وإن كان كبر عليك اعراضهم فإن استطعت أن تبغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين) \* (٥). في "تفسير القمي" في خبر أبي الجارود عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يحب اسلام الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف،

دعاه رسول الله أن يسلم فغلب عليه الشقاء، فشق ذلك على رسول الله

---

(١) الأنعام: ٢٦.

(٢) مجمع البيان ٤: ٤٤٤.

(٣) الأنعام: ٣٣.

(٤) مجمع البيان ٣: ٤٥٦ ونقله الواحدي في أسباب النزول: ١٧٦ عن أبي ميسرة وخبر آخر عن السدي وقولا آخر عن مقاتل.

(٥) الأنعام: ٣٥.

فأنزل الله قوله: \* (وان كان كبر عليك إعراضهم) \* (١).  
وفيها قوله سبحانه: \* (وأندر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم  
ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم  
بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من  
حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين وكذلك فتنا بعضهم  
ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين  
وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه  
الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور  
رحيم) \* (٢).

روى الطبرسي عن الثعلبي بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال: مر  
المأ من قریش علی رسول الله (صلی الله علیه وآله) وعنده صهيب وخباب وبلال  
وعمار

وغيرهم من ضعفاء المسلمين، فقالوا: يا محمد! أرضيت بهؤلاء عن  
قومك؟! أفنحن نكون تبعاً لهم؟! أهؤلاء من الله عليهم؟! اطردهم عنك،  
فلعلك إن طردتهم تبعناك! فأنزل الله في ذلك قوله سبحانه:  
\* (ولا تطرد...) \* (٣).

وفيها قوله سبحانه: \* (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال  
أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو

(١) تفسير القمي ١: ١٩٨.

(٢) الأنعام: ٥١ - ٥٤.

(٣) مجمع البيان ٤: ٤٧٢ ورواه الواحدي في أسباب النزول: ١٧٦ والسيوطي في لباب  
النقول: ١٠٧.

ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا  
أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق  
وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة  
وتركتكم ما حولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم  
فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون) \* (١).  
روى السيوطي في " الدر المنثور " عن عكرمة عن ابن عباس: أن  
النضر بن الحارث لفق جمالات هكذا: والطاحنات طحنا والعاجنات  
عجنا... يقابل بها سورة المرسلات (الثالثة والثلاثين في النزول) فنزلت  
الآية (٢).

وقال الطوسي: قال عكرمة إن الآية \* (ولقد جئتمونا فرادى...) \*  
نزلت في النضر بن الحارث بن كلدة حيث قال سوف يشفع في اللات  
والعزى (٣).

وفيها قوله سبحانه: \* (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض  
عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد  
الذكرى مع القوم الظالمين وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء  
ولكن ذكرى لعلهم يتقون) \* (٤).  
روى الطبرسي عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: لما نزلت \* (فلا تقعد بعد

(١) الأنعام: ٩٣، ٩٤.

(٢) الدر المنثور ٣: ٣٠.

(٣) التبيان ٤: ٢٠٨ وعنه في مجمع البيان ٤: ٥٢١.

(٤) الأنعام: ٦٨ - ٦٩.

الذكرى مع القوم الظالمين) \* قال المسلمون: إن كان كلما استهزأ المشركون بالقرآن قمنا وتركناهم فلا ندخل المسجد الحرام ولا نطوف بالبيت الحرام؟! فأنزل الله: \* (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون) \* أمرهم بتذكيرهم وتبصيرهم ما استطاعوا. ثم نقل عن البخاري قال: كان ذلك في أول الإسلام وكان يختص بالنبي (صلى الله عليه وآله) ورخص المؤمنين في ذلك

بقوله: \* (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) \* ولما كثر المسلمون نسخت هذه الآية بقوله: \* (فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم) \* (١).

وفيها قوله سبحانه: \* (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك زينا لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) \* (٢).

روى القمي في تفسيره بسنده عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: كان المؤمنون يسبون ما يعبد المشركون من دون الله، وكان المشركون يسبون ما يعبد المؤمنون، فنهى الله المؤمنين عن سب آلهتهم لكي لا يسب الكفار اله المؤمنين (٣).

وأضاف الطبرسي عن ابن عباس: أن المشركين قالوا لرسول الله: يا محمد! لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون ربك! فنزلت: \* (ولا تسبوا الذين

---

(١) مجمع البيان ٤: ٤٨٩ وروى السيوطي في ذلك خبرين عن ابن عباس وابن جريج في الدر المنثور: الأنعام.

(٢) الأنعام: ١٠٨.

(٣) تفسير القمي ١: ٢١٣. وفي التبيان ٤: ٢٣٢ عن الحسن وفي أسباب النزول: ١٤٨.

يدعون من دون الله) \* (١).  
ومنها قوله سبحانه: \* (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية  
ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا  
يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في  
طغيانهم يعمهون ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم  
كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون) \* (٢).  
روى الطبرسي عن الكلبي ومحمد بن كعب القرظي: قالت قريش:  
يا محمد! تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فتنفجر منه اثنتا  
عشرة عينا، وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى، وتخبرنا أن ثمود كانت لهم  
ناقة... فأتنا بآية من الآيات حتى نصدقك.  
فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): أي شيء تحبون أن آتيكم به؟  
قالوا: اجعل لنا الصفا ذهباً! وابعث لنا بعض موتانا حتى نسألهم  
أحق ما تقول أم باطل؟ وأرنا الملائكة يشهدون لك، أو اثنتا بالله والملائكة  
قبيلاً!  
فقال رسول الله: فإن فعلت بعض ما تقولون أتصدقونني؟ قالوا:  
نعم، والله لئن فعلت لنتبعنك أجمعين.  
وسأل المسلمون رسول الله أن ينزلها عليهم حتى يؤمنوا.  
فقام رسول الله يدعو أن يجعل الله الصفا ذهباً!

---

(١) مجمع البيان ٤: ٥٣٧. وفي التبيان عن الحسن البصري، وهو ممن أخذ عن ابن عباس.

(٢) الأنعام: ١٠٩ - ١١١.



فجاءه جبرئيل فقال له: إن شئت أصبح الصفا ذهباً، ولكن إن لم يصدقوا عذبتهم! وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم. فقال رسول الله: بل يتوب تائبهم. فأنزل الله تعالى هذه الآية (١) في الآيات العشر من الآية ١١٢ إلى الآية ١٢٢ بدأ الله بتسليية رسوله عن أقوال الكفار تخرصاً أمام آيات الكتاب المنزل عليه، وأن من اتبع غيره ضل وأضل، وأن أعداء الأنبياء شياطين من الجن والإنس، وأن أقوالهم زخرف وافتراء واقتراف للإثم والباطل، وحكم بغير ما أنزل الله، ومن أطاعهم فقد ضل عن سبيل الله إلى اتباع الظنون والتخرصات، والله أعلم بالمهتدين والضالين عن سبيله، ثم قال: \* (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين) \* (٢).

وفي قوله سبحانه: \* (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) \* قال الطبرسي قيل: هو ما ذكر في سورة المائدة من قوله: \* (حرمت عليكم الميتة والدم...) \* واعترض على هذا: بأن سورة المائدة نزلت بعد الأنعام بمدة فلا يصح أن يقال: إنه فصل. إلا أن يحمل على أنه بين على لسان الرسول (صلى الله عليه وآله) وبعد ذلك نزل به القرآن (٣).

---

(١) مجمع البيان ٤: ٥٤٠. ومعناه في التبيان ٤: ٢٣٦. وفي أسباب النزول: ١٨٠.

(٢) الأنعام: ١١٨، ١١٩.

(٣) مجمع البيان ٤: ٥٥٢ والواحي في أسباب النزول: ١٨٠ رواية في سبب نزول الآية راجعها.

وقال الطباطبائي: ويظهر من الآية أن محرمات الأكل نزلت قبل سورة الأنعام، وقد وقعت في سورة النحل من السور المكية، فهي نازلة قبل الأنعام (١). والآيات من سورة النحل هي من الآية ١١٤ إلى ١١٨ وهي: \* (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل) \* فلو كان قوله: \* (فصل لكم) \* في سورة الأنعام يجعلنا نقول بنزول النحل قبل الأنعام، فإن هذه الآية من النحل: \* (قصصنا عليك من قبل) \* يجعلنا نسلم للأخبار الدالة على نزول الأنعام قبل النحل، فالأنعام الخامسة والخمسون والنحل السبعون في الترتيب. أما قوله \* (وقد فصل لكم) \* في الأنعام فنقبل فيه قول الطبرسي بأن يكون المراد به بيان النبي لا القرآن.

وبعدها قوله سبحانه: \* (وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتي رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) \* (٢).

روى الطبرسي في "مجمع البيان" عن مقاتل قال: إن أبا جهل بن هشام قال: زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسي رهان قالوا: منا نبي يوحى إليه! والله لا نؤمن به ولا نتبعه إلا أن يأتينا وحي كما يأتيه (٣) ونقل مثله ابن شهر آشوب في "المناقب" (٤).

وفي الآيات العشر من الآية ١٣٦ إلى ١٤٦ يبين الله اعتقادات

---

(١) الميزان ٧: ٣٣٢.

(٢) الأنعام: ١٢٤.

(٣) مجمع البيان ٤: ٥٥٩.

(٤) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٥٠، ٥١.

المشركين الفاسدة وخصالهم الذميمة ومقالاتهم الباطلة، حيث جعلوا بعض الأشياء لله وبعضها للأصنام وحرّموا الحلال وقتلوا أولادهم لاعتقاداتهم الباطلة ومقالاتهم الفاسدة: فجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا، وزينوا لأنفسهم قتل أولادهم: البنين والبنات خيفة العيلة والفقر والعار، وحرّموا ركوب ظهور بعض الأنعام، ولم يلتزموا بذكر اسم الله عليها عند التذكية، وحرّموا بعض ما في بطون الأنعام على النساء وخصصوه للرجال، وأباحوه لكليهما إن كان ميتة. ثم بين المحرمات حاصرا لها في أن تكون: ميتة، أو دما مسفوحا، أو لحم خنزير، أو ما أهل لغير الله به فلم يذكر اسم الله عليه عند التذكية، ثم ذكر أن اليهود بغوا فحرم ملوكهم على فقرائهم شحوم البقر والغنم ولحوم كل ذي ظفر من الطيور، فجزاهم الله ببغيهم هذا أن حرم ذلك عليهم جميعا إلا ما كان من الشحوم في ظهور البقر والغنم وحواياهما أي الأمعاء حتى المباعر.

ومن الآية: ١٥١ عقب ما سبق بذكر سائر المحرمات: فالشرك، وقتل الأولاد خشية الاملاق، وقتل النفس التي حرم الله، ما ظهر منها وما بطن من الفواحش، ومال اليتيم، وبضمنها عد بعض الفرائض: فبالوالدين احسانا، والوفاء بعهد الله، والقسط في الكيل والميزان، ورعاية العدالة في الشهادة ولو لذي القربى، واتباع الصراط المستقيم، واتباع هذا الكتاب المبارك الكريم، وتقوى الله. وفي الآية: ١٦١ ذكر أن الصراط المستقيم والدين القيم هو ملة إبراهيم الحنيف والطاهر من الشرك، وأن رسول الله ممن هداه الله إلى ذلك الصراط المستقيم والدين القيم فمحياه ومماته لله تعالى.

وهنا قال الطبرسي: قيل: ان الكفار قالوا للنبي (صلى الله عليه وآله): اتبعنا وعلينا

وزرك ان كان خطأ! فأنزل الله هذا (١).  
هذا وقد روي في أول تفسيره للسورة عن قتادة وعكرمة عن أبي  
ابن كعب وعن النبي (صلى الله عليه وآله): أنها نزلت بمكة جملة واحدة ليلا (٢)  
فكيف

التوفيق بين هذا وبين أخبار أسباب نزول الآيات من هذه السورة؟  
ويصدق هذا القول قبل الطبرسي على القمي والعياشي أيضا وكثير من  
المفسرين الآخرين كذلك.

أما العلامة الطباطبائي فقد خصص الجزء السابع من تفسيره  
"الميزان" بتفسير سورة الأنعام، وقطعها إلى أكثر من عشرة مقاطع وختم  
كل مقطع ببحث روائي شمل عددا غير قليل من أخبار شأن نزول آيات  
منها، وعلق في موارد متعددة عليها بأنها تنافي نزول السورة جملة واحدة  
بمكة، منها فيما رواه - ورويناه - عن القمي عن الإمام الباقر (عليه السلام): أن رسول  
الله كان يحب اسلام الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف... فقال: إنها  
لا تلائم الروايات الكثيرة الدالة على نزول السورة دفعة. ولكنه عاد فقال:  
وان كان يمكن توجيهها بوقوع السبب قبل نزول السورة ثم الإشارة بالآية  
إلى السبب المحقق (٣) ويمكن هذا التوجيه في جميع ما نقلناه من أخبار أسباب  
النزول لآيات هذه السورة.

السورة السابعة والخمسون - "لقمان":  
وفيها قوله سبحانه: \* (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن

---

(١) مجمع البيان ٤: ٦٠٦.

(٢) مجمع البيان ٤: ٤٢١.

(٣) الميزان ٧: ٦٨.

سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين وإذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقرا فبشره بعذاب أليم) \* (١)

في تفسير القمي: في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر الإمام الباقر (عليه السلام) قال: هو النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة، وكان راويا لأحاديث الناس وأشعارهم (٢). ولعله هو الرجل الذي روى فيه الكليني في "أصول الكافي" بسنده عن موسى بن جعفر (عليه السلام) قال: دخل رسول الله (صلى الله عليه وآله) المسجد فإذا جماعة قد أطافوا برجل، فقال: ما هذا؟ فقيل: علامة، فقال: وما العلامة؟ فقالوا له: أعلم الناس بأنساب العرب ووقائعها وأيام الجاهلية والأشعار العربية. فقال النبي (صلى الله عليه وآله): ذاك علم لا يضر من جهله، ولا ينفع من علمه، ثم قال النبي (صلى الله عليه وآله): إنما العلم ثلاثة: آية محكمة،

أو فريضة عادلة، أو سنة قائمة، وما خلاهن فهو فضل (٣). وروى الخبر الأول الطبرسي عن الكلبي قال: نزل قوله: \* (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) \* في النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة، كان يتجر فيخرج إلى فارس فيشتري أخبار الأعاجم فيحدث بها قريشا ويقول لهم: ان محمدا يحدثكم بحديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم بحديث رستم واسفنديار وأخبار الأكاسرة. فيتركون استماع القرآن ليستمعوا إلى

(١) لقمان: ٦، ٧.

(٢) تفسير القمي ٢: ١٦١.

(٣) أصول الكافي ١: ٣٢.

حديثه (١) وروى مثله ابن شهر آشوب في " المناقب " (٢).  
وكان قد دعاه رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى الإسلام، ففي رواية أبي الجارود  
في " تفسير القمي " عن الإمام الباقر (عليه السلام) أيضا قال: قال رسول الله (صلى الله  
عليه وآله)

للنضر بن الحارث: اتبع ما انزل إليك من ربك. فقال: بل أتبع ما وجدت  
عليه آبائي، وذلك قوله سبحانه: \* (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم  
ولا هدى ولا كتاب منير وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع  
ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير) \* (٣).  
ومنها قوله سبحانه: \* (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله  
سميع بصير) \* (٤) في رواية أبي الجارود في " تفسير القمي ": بلغنا - والله أعلم -  
عن الإمام الباقر (عليه السلام) قال: إنهم قالوا: يا محمد! خلقنا أطوارا: نطفة ثم  
علقا، ثم أنشئنا خلقا آخر كما تزعم، وتزعم أنا نبعث في ساعة واحدة!  
فقال الله: \* (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) \* (٥).  
وفي آخر السورة: \* (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم  
ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض

---

(١) مجمع البيان ٨: ٤٩٠ وروى الخبر عن ابن عباس في التفسير المنسوب إليه: تنوير  
المقباس: ٣٤٤. ورواه ابن إسحاق في سيرته ١: ٣٢١. ورواه الواحدي في أسباب  
النزول عن مقاتل والكلبي: ٢٨٧ ط الجميلي. السيوطي عنه في الدر المنثور سورة  
لقمان.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٥٢.

(٣) تفسير القمي ٢: ١٦٦ والآية من لقمان: ٢٠، ٢١.

(٤) لقمان: ٢٨.

(٥) تفسير القمي ٢: ١٦٧.

تموت ان الله عليم خبير) \* (١). وفي " أسباب النزول " للواحدي: أن رجلا من بني مازن يقال له: الحارث بن عمرو جاء إلى النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وقال له: يا محمد! قد علمت بأي أرض ولدت فبأي أرض أموت؟ وقد تركت امرأتي حبلى فمتى تلد؟ وقد أجذبت بلادنا فمتى تخصب؟ وقد علمت ما كسبت اليوم فماذا أكسب غدا؟ ومتى تقوم الساعة؟ فنزلت هذه الآية (٢).

السورة الستون - " الزمر ":

ويظهر من خلال آيات السورة أن المشركين من قومه (صلى الله عليه وآله) سألوه أن ينصرف عما هو عليه من التوحيد والدعوة إليه والتعرض لآلهتهم، وخوفوه بآلهتهم، فنزلت السورة... تؤكد الأمر بأن يخلص دينه لله سبحانه ولا يعبأ بآلهتهم وأن يعلمهم أنه مأمور بالتوحيد وإخلاص الدين... وذكرت المشركين وأنذرتهم بما سيلحقهم من الخسران وعذاب الآخرة مضافا إلى ما يصيبهم في الدنيا، ولعذاب الآخرة أكبر... ووصفت المؤمنين بأجمل أوصافهم وبشترتهم بما سيثيبهم الله في الآخرة مرة بعد مرة " (٣). ومنها قوله سبحانه: \* (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) \* (٤) قال الطباطبائي: هذا حث وترغيب لهم في الهجرة من

(١) لقمان: ٣٤.

(٢) أسباب النزول: ٢٨٩ ورواه السيوطي في الدر المنثور عن عكرمة، وسمي الرجل: الوراثة.

(٣) الميزان ١٧: ٢٣١، ٢٣٢.

(٤) الزمر: ١٠.

مكة، إذ كان التوقف فيها صعبا على المؤمنين بالنبي، والمشركون يزيدون كل يوم في التشديد عليهم وفتنتهم... والذي ينطبق على مورد الآية هو الصبر على مصائب الدنيا وخاصة ما يصيب من جهة أهل الكفر والفسوق من آمن بالله وأخلص له دينه واتقاه (١) ولم ينسبه إلى أحد. والظاهر أنه أخذه من الطبرسي قال: هذا حث لهم على الهجرة من مكة، عن ابن عباس، أي لا عذر لأحد في ترك طاعة الله، فإن لم يتمكن منها في أرض فليتحول إلى أخرى يتمكن منها فيها، كقوله: \* (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) \* (٢) وقوله روى الطوسي معناه عن مجاهد (٣).

فالكلام رواية عن مجاهد عن ابن عباس، وهي لا تصرح بمقصد الهجرة من مكة إلى أين، ولم يرد دليل أو إشارة إلى أن تعيين الهجرة إلى الحبشة كان وحيا، بل الظاهر أن النبي (صلى الله عليه وآله) رأى أن خير مصداق لسعة أرض الله لهم هي الحبشة، وعبر عن ذلك بقوله: "هي أرض صدق، فإن بها ملكا لا يظلم عنده أحد" (٤).

وعن ظروف نزول هذه الآية في سورة الزمر قال الطبرسي في "مجمع البيان": قال المفسرون: ائتمرت قريش أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم، فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم، فافتتن من افتتن وعصم الله منهم من شاء. ومنع الله رسوله بعمه أبي طالب. فلما

(١) الميزان ١٧ : ٢٤٤.

(٢) مجمع البيان ٨ : ٧٦٧.

(٣) البيان ٩ : ١٣.

(٤) سيرة ابن هشام ١ : ٣٤٤ ورواه الطبرسي في مجمع البيان ٣ : ٣٦٠ عن المفسرين.



رأى رسول الله ما بأصحابه ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد، أمرهم بالخروج إلى أرض الحبشة وقال: ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد، فاخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا. وأراد به النجاشي، واسمه أصحمة - وهو بالحبشة: عطية - وإنما النجاشي اسم الملك كقولهم: كسرى وقيصر. فخرج إليها سرا أحد عشر رجلا وأربع نسوة... فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة إلى أرض الحبشة بنصف دينار. وذلك في رجب في السنة الخامسة من مبعث رسول الله. وهذه هي الهجرة الأولى (١) فالسورة نزلت في الخامسة. وبما أن هجرة المسلمين إنما هي من جراء تعذيب قريش للمسلمين، لذلك نبدأ هنا بذكر أخبار عن ذلك. ظلم المشركين للمستضعفين من المسلمين:

قال ابن إسحاق: ثم إن المشركين عدوا على من أسلم واتبع رسول الله من أصحابه، فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين من استضعفوه منهم، فجعلوا يحبسونهم ويعذبونهم، بالضرب والجوع والعطش، وبرمضاء مكة إذا اشتد الحر، ليفتنوهم عن دينهم، فمنهم من يصلب لهم ويعصمه الله منهم، ومنهم من يفتن من شدة البلاء الذي يصيبه...

وكان أبو جهل الفاسق في رجال من قريش يغرون بالمسلمين، وكان إذا سمع بالرجل أسلم وله شرف ومنعة، أنبه وأخزاه وقال له: تركت دين

---

(١) مجمع البيان ٣: ٣٦٠ وفي البحار عن المنتقى للكارزوني قال: وكان مخرجهم في رجب في الخامسة، وخرجت قريش في آثارهم ففاتوهم، فأقاموا عند النجاشي شعبان ورمضان ورجعوا في شوال. البحار ١٨: ٤٢٢.

أبيك وهو خير منك! لنسفهن حلمك ولنفيهن (نخطئن) رأيك ولنضعن شرفك! وإن كان تاجرا قال له: لنكسدن تجارتك ولنهلكن مالك! وإن كان ضعيفا ضربه وأغرى به غيره.

حتى أن الوليد بن الوليد بن المغيرة المخزومي حين أسلم، مشى رجال من بني مخزوم إلى أخيه هشام بن الوليد (١) ليأخذه وفتية آخرين منهم قد أسلموا منهم: سلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة، فقالوا لهشام: إنا قد أردنا أن نعاتب هؤلاء الفتية على هذا الدين الذي أحدثوه لنأمن بذلك من غيرهم. فقال هشام في أخيه الوليد: فعليكم به فعاتبوه واحذروا على نفسه! فتركوه.

وكانوا يخرجون بعمار بن ياسر وبأبيه وأمه إذا حميت الظهيرة يعذبونهم برمضاء مكة. فبلغني أن رسول الله كان يمر بهم فيقول لهم: صبرا آل ياسر فإن موعدكم الجنة.

وعن ابن عباس قال: كانوا يضربون أحدهم ويجيعونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالسا من شدة الضر الذي نزل به حتى يعطيهم ما سألوه من الفتنة... افتداء منهم مما يبلغون من جهده، حتى أن الجعل يمر بهم فيقولون له: أهذا الجعل الهك؟ فيقول: نعم! (٢).

وعن هشام بن عروة بن الزبير: أن عمر بن الخطاب - وهو يومئذ مشرك - كان يعذب جارية مسلمة من حيهم فيضربها لتترك الإسلام حتى

---

(١) من هنا يعلم أن هذا كان بعد هلاك الوليد في المستهزئين الستة.  
(٢) من هنا يعلم أن هذا كان بعد تقية عمار ونزول القرآن بصحة عمله وتصريح الرسول بذلك، كما سيأتي.

إذا مل قال لها مستهزئاً! إني أعتذر إليك! إني لم أتركك الا ملالة، فتقول له: كذلك فعل الله بك! فابتاعها أبو بكر فأعتقها. واعتق النهديّة وبنّتها، وأمّ عبيس وزنيرة، وأصيب بصرها حين أعتقها، فقالت قريش: ما أذهب بصرها الا اللات والعزى، فقالت: كذبوا وبیت الله ما تضر اللات والعزى وما تنفعان، فرد الله بصرها. وأعتق عامر بن فهيرة وشهد بدرا واحدا وقتل شهيدا يوم بئر معونة.

ومر ببلال بن رباح، وكان أمية بن خلف الجمحي يخرجّه إذا حميت الظهيرة فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره، ويقول له: لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتعبد اللات والعزى! فيقول وهو في ذلك البلاء: أحد أحد. وكان دار أبي بكر في بني جمح، فمر به وهم يصنعون به ذلك، فقال لامية بن خلف: ألا تتقي الله في هذا المسكين؟ حتى متى! قال: أنت الذي أفسدته فأنقذه مما ترى. فقال أبو بكر: أفعّل، عندي غلام أسود أجلد منه وأقوى، على دينك، أعطيكه به. قال: قد قبلت. فقال: هو لك. فأعطاه أبو بكر عنه غلامه وأخذّه فأعتقه (١).

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٣٩ - ٣٤٣ بتصريف. هذا وقد روى الإسكافي في نقض العثمانية عن ابن إسحاق والواقدي أن عامر بن فهيرة وبلالا اعتقهما رسول الله، كما في شرح النهج للمعتزلي ١٣: ٢٧٣. ولذلك عد ابن شهر آشوب بلالا من موالي النبي (صلى الله عليه وآله) ج ١: ١٧١. وقال ابن هشام في عامر بن فهيرة: أنه كان أسود من مولدي الأسد ١: ٢٧٧. ومعنى ما رواه ابن إسحاق هو أن أبا بكر لم يكن من المستضعفين فلم يعذب في الله، بل أطلق واعتق عددا منهم. ولكن ابن هشام ذكر أن نوفل بن خويلد بن أسد (ابن عم خديجة، وهل هو أبو ورقة بن نوفل؟! وكان من شياطين قريش، قرن بين أبي بكر وطلحة بن عبد الله في حبل، فبذلك كانا يسميان: القرينين، كما في سيرة ابن هشام ١: ٣٠١. وأضاف الجاحظ في العثمانية قال: ضربه نوفل بن خويلد مرتين حتى أدماه، وشده مع طلحة بن عبيد الله في قرن. وجعلهما في الهاجرة عمير بن عثمان، ولذلك كانا يدعيان القرينين، كما في العثمانية: ٢٨ وعنّها في شرح النهج للمعتزلي ١٣: ٢٥٣. ورد عليه الإسكافي في نقض العثمانية فقال: أنتم في أبكر بين أمرين: تارة تجعلونه رئيسا متبعا وكبيرا مطاعا، وتارة تجعلونه دخيلا ساقطا وهجينا رذيلا مستضعفا ذليلا، فإننا لا نعلم أن العذاب كان واقعا الا بعبد أو عسيف (الأجير) أو لمن لا عشيرة له تمنعه. كما في شرح النهج للمعتزلي ١٣: ٢٥٥.

وقال اليعقوبي: وأسلم خلق عظيم وظهر أمرهم وكثرت عدتهم وعاندوا ذوي أرحامهم من المشركين، فأخذت قريش من استضعفت منهم إلى الرجوع عن الاسلام والشتيم لرسول الله، فكان ممن يعذب في الله: عمار بن ياسر وياسر أبوه وسمية أمه... وخباب بن الأرت، وصهيب بن سنان، وأبو فكيهة الأزدي، وعامر بن فهيرة، وبلال بن رباح واشتد على القوم العذاب ونالهم منه أمر عظيم، فرجع عن الإسلام خمسة نفر، منهم: أبو قيس بن الوليد بن المغيرة، وأبو قيس الفاكه بن المغيرة (١).

-----  
(١) اليعقوبي ٢ : ٢٨.

الفصل السادس  
الهجرة الأولى

(٥٦١)

الهجرة إلى الحبشة:  
قال ابن إسحاق: فلما رأى رسول الله - صلى الله عليه [وآله]  
وسلم - ما يصيب أصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية بمكانه من الله  
ومن عمه أبي طالب، وأنه لا يقدر على أن يمنعهم مما هم فيه من البلاء، قال  
لهم: لو خرجتم إلى أرض الحبشة، فإن بها ملكا لا يظلم عنده أحد، وهي  
أرض صدق، حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه.  
فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله إلى أرض  
الحبشة، مخافة الفتنة، وفرارا إلى الله بدينهم، فكانت أول هجرة في  
الإسلام.

وكان أول من خرج من المسلمين: أبو سلمة بن عبد الأسد  
المخزومي، ومعه امرأته أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومي.  
وعثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، ومعه امرأته رقية بنت  
رسول الله. وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة، ومعه امرأته سهلة بنت سهيل

ابن عمرو، وولدت له بأرض الحبشة محمد بن أبي حذيفة.  
وعامر بن ربيعة العدوي، ومعه امرأته ليلى بنت أبي حثمة العدوي.  
والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد.  
ومصعب بن عمير، من بني عبد الدار.  
وعبد الرحمن بن عوف الزهري.  
وأبو سبرة بن أبي رهم العامري.  
وسهيل بن وهب الفهري.  
وعثمان بن مظعون الجمحي (١) وكان عليهم عثمان بن مظعون، في قول  
ابن هشام (٢) وروى الواقدي: أن الذين هاجروا الهجرة الأولى خرجوا  
متسللين سرا، وكانوا أحد عشر رجلا وأربع نسوة، حتى انتهوا إلى  
الشعبية، منهم الراكب ومنهم الماشي، ووفق الله للمسلمين - ساعة جاؤوا -  
سفيتين للتجار حملوهم فيهما إلى أرض الحبشة بنصف دينار، وكان مخرجهم  
في: رجب في السنة الخامسة من حين نبئ رسول الله - صلى الله عليه  
[وآله] وسلم - وخرجت قريش في آثارهم حتى جاؤوا البحر، حيث  
ركبوا، فلم يدركوا منهم أحدا (٣).  
وقال اليعقوبي: لما رأى رسول الله ما فيه أصحابه من الجهد  
والعذاب وما هو فيه من الأمن بمنع أبي طالب عمه إياه، قال لهم: ارحلوا

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٢٢، ٣٢٣ عن ابن إسحاق، وأضاف الواقدي: عبد الله بن مسعود كما في الطبقات ١: ٢٠٤ وعنه في الطبري ٢: ٣٣٠.  
(٢) سيرة ابن هشام ١: ٣٢٤ منه.  
(٣) طبقات ابن سعد ١: ٢٠٤ وعنه في الطبري ٢: ٣٢٩.

مهاجرين إلى أرض الحبشة إلى النجاشي، فإنه يحسن الجوار.  
فخرج في المرة الأولى: اثنا عشر رجلا.

وفي المرة الثانية: سبعون رجلا، سوى أبنائهم ونسائهم.  
وكان لهم عند النجاشي منزلة (١).

وقد مر خبر ابن إسحاق وقد وصف رحلة من عدهم مع عثمان بن مظعون إلى الحبشة بالهجرة الأولى، ولكنه بعد عدهم قال: " ثم خرج جعفر ابن أبي طالب (رضي الله عنه) وتتابع المسلمون حتى اجتمعوا بأرض الحبشة فكانوا بها، منهم من خرج بأهله معه، ومنهم من خرج بنفسه لا أهل له معه " ثم أخذ في عدهم وأنسابهم، فعد من بني هاشم رجلا واحدا هو: جعفر بن أبي طالب ومعه امرأته أسماء بنت عميس الخثعمية، وولدت له بأرض الحبشة عبد الله بن جعفر. ثم عد من بني أمية وحلفائهم سبعة نفر، فعد أولهم: عثمان بن عفان ومعه رقية ابنة رسول الله، وعمرو بن سعيد بن العاص، وخالد بن سعيد بن العاص، ومعهما نساؤهما. ومن حلفائهم: عبد الله بن جحش وأخوه عبيد الله (وهو الذي تنصر في الحبشة) معه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان، وقيس بن عبد الله ومعه امرأته بركة مولاة أبي سفيان.

ثم عد من بني نوفل رجلا، ومن بني عبد بن قصي رجلا، ومن بني عبد شمس رجلين، ومن بني أسد من قريش أربعة نفر منهم الزبير بن العوام ابن خويلد بن أسد، والأسود بن نوفل بن خويلد بن أسد، ويزيد بن زمعة ابن الأسود بن المطلب بن أسد (وزمعة أو أبوه الأسود أحد المستهزئين

---

(١) اليعقوبي: ٢: ٢٩.



الستة). ومن بني عبد الدار خمسة نفر منهم: مصعب بن عمير. ومن بني زهرة وحلفائهم من بهراء وهذيل ستة نفر منهم: عبد الرحمن بن عوف، وأبو وقاص وابنه عامر، وعبد الله بن مسعود وأخوه عتبة، والمقداد بن عمرو من قضاعة، وكان قد تبناه في الجاهلية الأسود بن عبد يغوث من بني زهرة، فكان يقال له: المقداد بن الأسود. ومن بني تميم رجلين. ومن بني مخزوم وحلفائهم ثمانية نفر منهم: أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد ومعه امرأته أم سلمة هند بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومي، وهشام بن أبي حذيفة بن المغيرة، وعياش بن أبي ربيعة بن المغيرة. وسلمة بن هشام. ومن بني جمح أربعة عشر رجلا منهم: عثمان بن مظعون، وابنه السائب بن عثمان، وأخواه قدامة بن مظعون، وعبد الله بن مظعون، ومن بني سهم أربعة عشر رجلا. ومن بني عدي خمسة نفر. ومن بني عامر ثمانية نفر. ومن بني الحارث بن فهر ثمانية نفر منهم: أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح.

ثم قال ابن إسحاق: فكان جميع من لحق بأرض الحبشة وهاجر إليها من المسلمين - سوى أبنائهم الذين خرجوا بهم معهم صغارا أو ولدوا بها - ثلاثة وثمانين رجلا، ان كان عمار بن ياسر فيهم، وهو يشك فيه (١). إذن فهو في هذا العد يحدد أهل الهجرة الثانية إلى الحبشة وعليهم جعفر بن أبي طالب، ولعله في عدده - ثلاثة وثمانين رجلا - قد جمع أهل الهجرة الأولى مع الثانية، بينما يعقوبي جرد أعداد الهجرة الثانية فقط فقال

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٤٥ - ٣٥٣ ونقله الطبري بعبارة: وقال آخرون. وذكر العدد: اثنين وثمانين، الطبري ٢: ٣٣٠ ورواه عن محمد بن إسحاق كذلك ٢: ٣٣١.

بالسبعين، أو باستثناء النساء والأطفال كما قال.  
وكذلك فعل القمي في تفسيره إذ قال: لما اشتدت قريش في أذى  
رسول الله وأصحابه أمرهم رسول الله أن يخرجوا إلى الحبشة، وأمر جعفر  
ابن أبي طالب أن يخرج معهم، فخرج جعفر وخرج معه سبعون رجلا من  
المسلمين حتى ركبوا البحر (١).  
كتاب النبي إلى النجاشي:  
وهنا روى الطبرسي في "إعلام الوري" عن الحافظ الحسكاني عن  
ابن إسحاق، والطبري عن ابن إسحاق أيضا قال: "بعث رسول الله (صلى الله عليه  
 وآله)  
عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي في شأن جعفر بن أبي طالب وأصحابه  
وكتب معه كتابا" ثم ذكر صورة الكتاب، وجواب النجاشي (٢).  
ولا يوجد الخبر في سيرة ابن هشام، وظاهر الطبرسي أن هذا  
الكتاب كان من مكة حين خرج عمرو بن العاص مع عمارة بن الوليد إلى  
الحبشة، حسب خبر الطبرسي نفسه، ومع عبد الله بن أبي ربيعة حسب  
خبر ابن إسحاق عن أم سلمة كما يأتي وفي الكتاب أمر بإكرام جعفر  
وأصحابه وقراهم، فالمناسب أن يكون في بداية الهجرة مع جعفر، أو مع  
خروج عمرو بن العاص إلى الحبشة سفيرا من قبل معاندي مكة لا يذاء  
جعفر وأصحابه.

(١) تفسير القمي ١: ١٧٦.

(٢) إعلام الوري: ٤٥، ٤٦ وفي مستدرک الحاكم ٢: ٦٢٣، ٦٢٤ والطبري ٢: ٦٥٢،  
٦٥٣.

ويظهر من الحلبي في السيرة: أن عمرو بن العاص خرج إلى الحبشة بعد غزوة بدر وأن رسول الله لما بلغه ذلك بعث عمرو بن أمية إلى النجاشي بكتاب يوصي فيه بالمسلمين، قال: "لما أوقع الله بالمشركين يوم بدر ورجعوا خائبين قالوا: إن ثارنا بأرض الحبشة، فأرسلوا عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة إلى النجاشي ليدفع إليهما من عنده من المسلمين، فلما بلغ ذلك رسول الله بعث إلى النجاشي عمرو بن أمية الضمري بكتاب يوصي فيه بالمسلمين" (١).

واتفقوا على أن الرسول إلى النجاشي هو عمرو بن أمية الضمري، ولكنهم اختلفوا في إسلامه: ففي "أسد الغابة" عن أبي نعيم: أنه أسلم قديما وهاجر إلى الحبشة، ثم هاجر إلى المدينة وأول مشاهدته بئر معونة (٢) وعليه فلا اشكال لا في حمله الكتاب الأول ولا في حمله الكتاب الثاني بعد صلح الحديبية وقبل خيبر في تجهيز المسلمين من الحبشة إلى المدينة. ولكن في "الاستيعاب" و "الإصابة" عن ابن سعد (٣): أنه شهد بدرا واحدا مع المشركين، وأسلم بعد أحد. وعليه فلم يكن وقتئذ مسلما، فلا يصح حمله الكتاب الأول حتى بعد بدر بناء على خبر الحلبي بإرسال المشركين لعمرو ابن العاص إلى الحبشة بعد بدر. ولذا فقد أورد الحلبي على نفسه بذلك، وفي الجواب رجح خبر إرسال المشركين لعمرو إلى الحبشة بعد الأحزاب، في السنة الخامسة للهجرة.

---

(١) سيرة الحلبي ٣: ٢١٢. وانظر: مكاتيب الرسول ١: ١٢٠ - ١٣٠ ط الأولى.

(٢) أسد الغابة ١: ٦١، ٩٩.

(٣) الطبقات ١: ٢٥٨.

وقد روى الخبر هذا ابن إسحاق في السيرة بسنده إلى عمرو بن العاص نفسه قال: لما انصرفنا مع الأحزاب عن الخندق جمعت رجالا من قريش كانوا يرون رأيي ويسمعون مني، فقلت لهم: تعلمون - والله - اني أرى أمر محمد يعلو الأمور علوا منكرا، واني قد رأيت أمرا فما ترون فيه؟ قالوا: وماذا رأيت؟ قلت: رأيت أن نلحق بالنجاشي فنكون عنده، فإن ظهر محمد على قومنا كنا عند النجاشي، فإننا أن نكون تحت يديه أحب إلينا من أن نكون تحت يدي محمد، وإن ظهر قومنا فنحن من قد عرفوا، فلن يأتينا منهم الا خير. قالوا: ان هذا الرأي. قلت: فاجمعوا لنا ما نهدي له. وكان أحب ما يهدى إليه من أرضنا الأدم. فجمعنا له أدما كثيرا، ثم خرجنا حتى قدمنا عليه.

فوالله إنا لعنده إذ جاءه عمرو بن أمية الضمري - وكان رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - قد بعثه إليه في شأن جعفر وأصحابه، فدخل عليه وخرج من عنده - فقلت لأصحابي: هذا عمرو بن أمية الضمري، لو قد دخلت على النجاشي وسألته إياه فأعطانيه فضربت عنقه، فإذا فعلت ذلك رأيت قريش أني قد أجزأت عنها حين قتلت رسول محمد. فدخلت عليه فسجدت له - كما كنت أصنع - فقال: مرحبا بصديقي، أهديت إلي من بلادك شيئا؟ قلت: نعم أيها الملك، قد أهديت إليك أدما كثيرا، ثم قربته إليه، فأعجبه. ثم قلت له: أيها الملك، اني قد رأيت رجلا خرج من عندك وهو رسول رجل عدو لنا، فأعطينه لأقتله، فإنه قد أصاب من أشرفنا وخيارنا.

قال: فغضب ثم مد يده فضرب بها أنفي ضربة ظننت أنه قد كسره، فلو انشقت لي الأرض لدخلت فيها فرقا منه. فقلت له: والله لو ظننت

أنك تكره هذا ما سألتكه. قال: أتسألني أن أعطيك رسول رجل يأتيه  
الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى لتقتله! قلت: أيها الملك، أكذلك  
هو؟ قال: ويحك يا عمرو أطعني واتبعه، فإنه والله لعلى الحق، وليظهرن  
على من خالفه كما ظهر موسى على فرعون وجنوده... فخرجت إلى  
أصحابي وقد حال رأيي عما كان عليه.

ثم خرجت عامدا إلى رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم -  
فلقيت خالد بن الوليد وذلك قبيل الفتح... فقدمنا المدينة على رسول  
الله (١).

هذا وقد قال من قبل: " لما انصرفنا مع الأحزاب عن الخندق " ثم  
خرجنا فقدمنا عليه، فوالله إنا لعنده إذ جاءه عمرو بن أمية الضمري،  
وكان رسول الله قد بعثه إليه في شأن جعفر وأصحابه ".  
ان ارسال رسول الله لعمرو بن أمية إلى النجاشي في شأن جعفر  
وأصحابه إما كان في بداية هجرتهم لطلب ايوائهم وحمايتهم والارفاق بهم،  
أو في نهايتها في تجهيز المسلمين إلى المدينة في السنة السابعة قبل خيبر.  
فرحلة عمرو بن العاص هذه أما كانت بعد الأحزاب في أواخر السنة  
الخامسة، لأن غزوة الأحزاب كانت في شوال سنة خمس من الهجرة، أو  
كانت رحلته في أوائل السادسة، وبعد عام في أوائل السابعة ورد عليهم  
عمرو بن أمية حاملا كتاب النبي إلى النجاشي، حينما كتب إلى الملوك  
والرؤساء.

وهنا تختلف نسخ الكتاب: فأكثر نسخ الكتاب يشتمل على الوصية

---

(١) سيرة ابن هشام ٣: ٢٨٩، ٢٩٠ بتلخيص آخر الخبر.

بجعفر وأصحابه، وبعضها خلو عنها: " كصبح الأعشى " (١) للقلقشندي (ت ٨٢١) و " المواهب اللدنية في السيرة النبوية " (٢) للقسطلاني (ت ٩٢٣) و " انسان العيون في سيرة الأمين المأمون " (٣) المعروف بالسيرة الحلبية لبرهان الدين الحلبي (ت ١٠٤٤) وهذا ما تأيد به البروفيسور حميد الله المستوفي في كتابه القيم " الوثائق السياسية " فقال: " ومما يجدر ذكره أن الحلبي والقسطلاني والقلقشندي لا يذكرون عبارة: وقد بعثت إليك ابن عمي... " في متن المكتوب، وهي لا توجد في متن المكتوب الذي اكتشف حديثا... فنظن: أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قد أعطى ابن عمه جعفرا كتابا إلى النجاشي وقت هجرته إلى الحبشة... " (٤).

بينما سائر المصادر تذكر هذه العبارة، وكلها بما فيها هذه الثلاثة تذكر جواب النجاشي إلى النبي (صلى الله عليه وآله) وفيه: " وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقد قرينا ابن عمك وأصحابه، وقد بايعتك وبايعت ابن عمك وأسلمت على يديه لله رب العالمين " (٥).

ثم الكتاب خلو عن تجهيز المسلمين من الحبشة إليه إلى المدينة، كما هو خلو عن خطبته لام حبيبة ابنة أبي سفيان بواسطة النجاشي، بينما من

---

(١) صبح الأعشى في صناعة الانشاء ٦ : ٣٧٩.

(٢) المواهب اللدنية بشرح الزرقاني ٣ : ٣٧٩.

(٣) السيرة الحلبية ٣ : ٢٧٩.

(٤) الوثائق السياسية: ٤٦ - ٤٨ رقم ٢٣.

(٥) الطبري ٢ : ٦٥٢، ٦٥٣ وإعلام الوری: ٤٥، ٤٦ والكامل ٢ : ٦٣ وأسد الغابة ١ :

٦٢ والبداية ٣ : ٨٤ وزاد المعاد ٣ : ٦١ وصبح الأعشى ٦ : ٤٦٦ والسيرة الحلبية

وزيني دحلان وإعلام السائلين.

المستبعد جدا أن يكون كلا الأمرين متأخرين عن عهد هذه الرسالة.  
ولعل الجواب الصحيح هو ما رواه الطبري عن الواقدي قال: أرسل  
رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - إلى النجاشي ليزوجه أم حبيبة  
بنت أبي سفيان، ويبحث بها إليه مع من عنده من المسلمين (١) من دون ذكر  
كتاب في ذلك.

ولم يذكر الواقدي ولا الطبري اسم الرسول بهذه الرسالة الشفوية ولا  
ألفاظها، ولكن ابن سعد ذكر أن الرسول هو عمرو بن أمية نفسه وذكر  
شظرا من رسالته الشفوية إلى النجاشي ولكن من دون ذكر خطبة النبي لام  
حبيبة ولا طلب تجهيز المسلمين إليه إلى المدينة، قال:  
قال عمرو بن أمية: يا أضحمة! (كذا) ان علي القول وعليك  
الاستماع! إنك كأنك في الرقة علينا منا، وكأننا في الثقة بك منك، لأننا لم  
نظن بك خيرا قط الا نلناه ولم نحفظك على شر قط الا أمناه، وقد أخذنا  
الحجة عليك من قبل آدم، والإنجيل بيننا وبينك شاهد لا يرد وقاض  
لا يجور [فأسلم] وفي ذلك موقع الخير وإصابة الفضل، والا فأنت في هذا  
النبي الأمي كاليهود في عيسى بن مريم، وقد فرق رسله إلى الناس، فرجاك  
لما لم يرجهم له، وأمنك على ما خافهم عليه، لخير سالف وأجر ينتظر.  
فقال النجاشي: أشهد بالله أنه النبي الذي ينتظره أهل الكتاب، وأن  
بشارة موسى براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمل، وأنه ليس الخبر  
كالعيان، ولكن أعواني من الحبشة قليل، فأنظرني حتى أكثر الأعوان وألين

---

(١) الطبري ٢: ٦٥٣.

القلوب، ولو أستطيع أن آتيه لأتيته (١).  
ولنعد الآن إلى ذكر نص كتاب النبي إلى النجاشي بالروايتين: الخالية  
عن ذكر جعفر والتي فيها ذكره، على التوالي:  
" بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى النجاشي عظيم  
الحبشة، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فإني أحمد إليك الله الذي لا  
اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن، وأشهد أن عيسى بن مريم  
روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة، فحملت بعيسى من  
روحه ونفخه، كما خلق آدم بيده.  
واني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، والموالاة على طاعته، وأن  
تتبعني وتوقن بالذي جاءني، فإني رسول الله، واني أدعوك وجنودك إلى  
الله عز وجل.  
وقد بلغت ونصحت، فاقبلوا نصيحتي. والسلام على من اتبع  
الهدى (٢).

" بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى النجاشي الأصحم  
ملك الحبشة، سلام عليك، فإني أحمد إليك الله الملك القدوس السلام المؤمن  
المهيمن، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته، ألقاها إلى مريم  
البتول الطيبة الحصينة، فحملت بعيسى فخلقه من روحه ونفخه، كما خلق

---

(١) الطبقات ١: ٢٥٩ وعنه في سيرة الحلبي ٣: ٢٧٩ وزيني دحلان بهامش سيرة  
الحلبي ٣: ٦٧.  
(٢) صبح الأعشى ٦: ٣٧٩ والمواهب اللدنية بشرح الزرقاني ٣: ٣٧٩. والسيرة  
الحلبي ٣: ٢٧٩.



آدم بيده ونفخه.  
واني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له، والموالة على طاعته، وأن  
تتبعني وتؤمن بالذي جائني فإني رسول الله، وقد بعثت إليكم ابن عمي  
جعفرا ومعه نفر من المسلمين، فإذا جاؤوك فأقرهم ودع التجبر. واني  
أدعوك وجنودك إلى الله عز وجل.  
وقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصحي. والسلام على من اتبع الهدى (١).  
فلما وصل الكتاب إلى النجاشي أخذه ووضع على عينيه ونزل عن  
سريه وجلس على الأرض اجلالا واعظاما، ثم أسلم ودعا بحق من عاج  
وجعل فيه الكتاب (٢).  
ثم أحضر جعفرا وأصحابه وأسلم على يدي جعفر وكتب بذلك إلى  
رسول الله: " بسم الله الرحمن الرحيم، إلى محمد رسول الله، من النجاشي:  
الأصحم بن أبجر، سلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته، من الله الذي  
لا إله الا هو، الذي هداني إلى الإسلام.  
أما بعد، فقد بلغني كتابك - يا رسول الله - فيما ذكرت من أمر عيسى،

---

(١) أقدم من نقله عن ابن إسحاق: الطبري ٢: ٦٥٢ ثم الحاكم الحسكاني في المستدرک  
٢: ٦٢٤. ثم الطبرسي في إعلام الوری: ٤٥. ثم ابن الأثير في أسد الغابة ١: ٦٢  
والكامل ٢: ٦٣. وروی الرسالة ابن كثير في البداية ٣: ٨٤ وابن القيم في زاد المعاد  
٣: ٦١ وأشار ابن سعد في الطبقات ١: ٢٥٨ ورواها المستوفي في الوثائق السياسية:  
٤٦ عن مصادر منها اعلام السائلين لابن طولون. وبحث حولها المحقق الأحمدي في  
مكاتيب الرسول ١: ١٢١ - ١٣١.  
(٢) مكاتيب الرسول ١: ١٢٨ عن الطبقات والسيرة الحلبية وزيني دحلان بهامش  
الحلبية ٣: ٦٧.

فهرب السماء والأرض إن عيسى ما يزيد على ما ذكرت ثفروقا (١) انه كما قلت. وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقد قرينا ابن عمك وأصحابه، فأشهد أنك رسول الله صادقا مصدقا، وقد بايعتك وبايعت ابن عمك، وأسلمت على يديه لله رب العالمين.

وقد بعثت إليك بابني أزها ابن الأصحم بن أبجر (٢)، فإني لا أملك الا نفسي، وان شئت أن آتيك فعلت يا رسول الله، فإني أشهد أن ما تقول حق، والسلام عليك يا رسول الله " (٣).

هذه هي إجابة النجاشي على كتاب النبي إليه في دعوته إلى الإسلام ضمن كتبه إلى الملوك والرؤساء بعد صلح الحديبية وقبل خيبر في أوائل السنة السابعة من الهجرة، على ما يبدو من فحوى الرسالة، كما في كل

---

(١) الثفروق: قمع التمر، ويكنى به عن قلة الشيء، يقال: ماله ثفروق، أي ليس له شيء.

(٢) في الروض الأنف: أن عليا وجد أبا نيزر ابن النجاشي عند تاجر بمكة فاشتراه منه واعتقه مكافأة لما صنع أبوه بالمسلمين. ويقال: إن الحبشة أرسلوا وفدا منهم إلى أبي نيزر بعد أبيه النجاشي ليملكوه فأبى عليهم وقال: ما كنت لا طلب الملك بعد أن من الله علي بالإسلام. ولم يكن لونه لون الحبشة بل كان حسن الوجه طويلا.

(٣) الطبري ٢: ٦٥٣ عن ابن إسحاق، وعنه في المستدرک ٢: ٦٢٤ وعنه في إعلام الوری: ٤٦ وأسد الغابة ١: ٦٢ والکامل ٢: ٦٣ والبداية ٣: ٨٤ وزاد المعاد ٣: ٦١ وصبح الأعشى ٦: ٣٧٩ والمواهب اللدنية بشرح الزرقاني ٣: ٣٧٩ والسيرة الحلبية ٣: ٢٧٩ وسيرة زيني دحلان بهامش الحلبية ٣: ٦٧. ومجموعة الوثائق السياسية: ٤٦، ومكاتيب الرسول ١: ١٢١ - ١٣١. ومن الغريب مع كل هذه المصادر تشكيك السيد الحسيني في سيرته في صحة رواية اسلام النجاشي بعد أن نقل رواية الرسالة عن البداية لابن كثير، سيرة المصطفى: ١٨٣، ١٨٤.

المصادر التاريخية تقريبا، ومن المستبعد أن يكون كتاب النبي (صلى الله عليه وآله) إليه وهذا

الجواب من النجاشي عليه متزامنا مع بداية هجرة الحبشة كما يبدو هذا من الطبرسي في "إعلام الوري" عن الحاكم الحسكاني (١).

(١) وقد تزامن مع هذا الكتاب والجواب أمران آخران هما: خطبة النبي لام حبيبة بواسطة النجاشي، وتجهيزه المسلمين من الحبشة إليه إلى المدينة، وكتاب النبي (صلى الله عليه وآله) خلو منهما بروايته، وقد مر تقريب أن يكون ذلك برسالة شفوية مع حامل الكتاب عمرو بن أمية الضمري، ولم يرو كتاب آخر في ذلك، ومن المستبعد ذلك أيضا. وتفرد من بين المصادر مصدران نقلا جوايين آخرين للنجاشي على كتابين آخرين للنبي (صلى الله عليه وآله) في الأمرين، هما "سواطع الأنوار" و "الطراز المنقوش": أن النجاشي كتب إليه في جواب كتابه في تزويج أم حبيبة:

"بسم الله الرحمن الرحيم، إلى محمد - صلى الله عليه [وآله] وسلم - من النجاشي أصحمة (كذا) سلام عليك يا رسول الله من الله ورحمة الله وبركاته. أما بعد، فإني قد زوجتك امرأة من قومك وعلى دينك، وهي السيدة أم حبيبة بنت أبي سفيان، وأهديتك هدية جامعة: قميصا وسراويل وعطافا وخفين ساذجين. والسلام عليك ورحمة الله وبركاته."

وكتب إليه (صلى الله عليه وآله) في جواب كتابه (صلى الله عليه وآله) في تجهيز المسلمين إلى المدينة:

"بسم الله الرحمن الرحيم، إلى محمد - صلى الله عليه [وآله] وسلم - من النجاشي أصحمة (كذا) سلام عليك يا رسول الله من الله ورحمة الله وبركاته، لا إله إلا الذي هداني للإسلام، أما بعد فقد أرسلت إليك - يا رسول الله - من كان عندي من أصحابك المهاجرين من مكة إلى بلادي، وها أنا أرسلت إليك ابني أريجا (كذا) في ستين رجلا من أهل الحبشة، وإن شئت أتيتك بنفسي فعلت يا رسول الله، فإني أشهد أن ما تقول حق، والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته" كما في الوثائق السياسية: ٤٨ عن الباب الأول من الطراز المنقوش وسواطع الأنوار: ٨١.

وفد قريش إلى النجاشي:  
قال علي بن إبراهيم القمي في تفسيره: لما اشتدت قريش في أذى رسول الله وأصحابه الذين آمنوا به بمكة قبل الهجرة، أمرهم رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن يخرجوا إلى الحبشة، وأمر جعفر بن أبي طالب أن يخرج معهم.

فخرج جعفر، ومعه سبعون رجلاً من المسلمين حتى ركبوا البحر. فلما بلغ قريش خروجهم بعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد إلى النجاشي، ليردوهم إليهم، وكان عمرو وعمارة متعادين... فبرئت بنو مخزوم من جناية عمارة، وبرئت بنو سهم من جناية عمرو بن العاص (١). فوردوا على النجاشي، وكانوا قد حملوا إليه هدايا فقبلها منهم. ثم قال عمرو بن العاص: أيها الملك، ان قوما منا خالفونا في ديننا وسبوا آلهتنا وصاروا إليك، فردهم إلينا. فبعث النجاشي إلى جعفر فجاؤوا به.

فقال له: يا جعفر، ما يقول هؤلاء؟ قال جعفر: أيها الملك وما يقولون؟ قال: يسألون أن أردكم إليهم. قال: أيها الملك، سلهم: أعبيد نحن لهم؟ فقال عمرو: لا، بل أحرار كرام. قال: فسلهم: ألهم علينا ديون يطالبوننا بها؟ قال: لا، مالنا عليكم ديون. قال: فلكم في أعناقنا دماء

---

(١) فلما ركبوا السفينة شربوا الخمر، فقال عمارة لعمرو بن العاص - وكان قد اخرج معه أهله - قل لأهلك تقبلني، فقال عمرو: لا يجوز هذا! فسكت عمارة، ولما انتشى عمرو - وكان علي صدر السفينة - دفعه عمارة وألقاه في البحر، فتشبث عمرو بصدر السفينة وأدركه فأخرجوه.

تطالبوننا بها؟ قال عمرو: لا. قال: فما تريدون منا؟! آذيتمونا فخرجنا من بلادكم.

فقال عمرو بن العاص: أيها الملك خالفونا في ديننا وسبوا آلهاتنا وأفسدوا شبابنا وفرقوا جماعتنا، فردهم إلينا لنجمع أمرنا. فقال جعفر: نعم أيها الملك، خالفناهم بأنه بعث الله فينا نبيا أمر بخلع الأنداد، وترك الاستقسام بالأزلام، وأمرنا بالصلاة والزكاة (١)، وحرّم

-----  
(١) وردت الزكاة في السور المكية منها في المزمّل في قوله سبحانه: \* (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا) \* (المزمّل: ٢٠) وهي السورة الثالثة أو الرابعة، وفي سورة الأعراف قوله سبحانه: \* (ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتّون الزكاة) \* (الأعراف: ١٥٦) وهي السورة التاسعة والثلاثون أو الأربعون في النزول، فهي قبل سورة مريم الرابعة والأربعين التي تلا منها جعفر على النجاشي. نعم يدعى أنها آيات مدنيات في سور مكية، لأن تشريع الزكاة لم يكن في مكة قبل الهجرة بل في المدينة بعد الهجرة ببضع سنين ولكن لا ملازمة بين التسليم بتشريع الزكاة في المدينة وبين قبول هذه الدعوى بكون الآيات مدنية في سور مكية، إلا إذا سلمنا بأن الزكاة في هذه الآيات بمعنى الزكاة المفروضة دون المندوبة، ولنا مندوحة عن قبول ذلك بترجيح تفسير الزكاة في هذه الآيات بالزكاة بالمعنى اللغوي العام أي الصدقات المستحبة المندوب إليها. وبذلك نتوسع في معنى الأمر في كلام جعفر بما يعم الندب أيضا. وبهذا نتفصى عن الاشكال بورود الزكاة في كلام جعفر. ولكن لا مناص عن اشكال ورود الصيام في كلامه أيضا. إلا ان ذلك لا يقودنا إلى القول بأن الرواية موضوعة كما ذهب إليه أحمد أمين في فجر الإسلام: ٧٦، كما لا يقودنا ذلك إلى الالتزام بأن الصيام قد شرع في مكة قبل الهجرة أي قبل نزول آيتها في السنة الثانية بعد الهجرة ضمن آيات سورة البقرة. بل نحتمل السهو في حديث أم سلمة أو أحد الرواة، أو أن يكون ذلك مرجحا لكون هذه المناظرة بعد وقعة الأحزاب أو بعد بدر كما رواه الحلبي في سيرته كما مر، ولكن يلزم ذلك أن نلتزم بأن التشريعات الجديدة كانت تصلهم في الحبشة كيفما كان، وليس ذلك ببعيد.

الظلم والجور، وسفك الدماء بغير حقها، والزنا، والربا، والميتة والدم (١) وأمرنا بالعدل والاحسان، وإيتاء ذي القربى، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى.

فقال النجاشي: بهذا بعث الله عيسى بن مريم (عليه السلام)! ثم قال: يا جعفر، هل تحفظ مما أنزل الله على نبيك شيئاً؟ قال: نعم، ثم قرأ عليه "سورة مريم" فلما بلغ إلى قوله: \* (وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا فكلتي واشربي وقري عينا) \*.

فلما سمع النجاشي بهذا بكى بكاء شديداً وقال: هذا والله هو الحق. فقال عمرو بن العاص: أيها الملك، ان هذا مخالفنا فردده إلينا. فرفع النجاشي يده فضرب بها وجه عمرو، ثم قال: اسكت، والله - يا هذا - لئن ذكرته بسوء لأفقدنك نفسك!

فقام عمرو بن العاص من عنده والدماء تسيل على وجهه، وهو يقول: ان كان هذا كما تقول - أيها الملك - فإننا لا نتعرض له. ورجع عمرو إلى قريش فأخبرهم أن جعفرا في أرض الحبشة في أكرم كرامة (٢).

(١) ان أول ما نزل من القرآن في تحريم الميتة في الآية: ١٢١ من سورة الأنعام، وهي السورة ٥٥ في ترتيب النزول، فيحتمل أن تكون الهجرة بعدها، ولا نجزم به إذ فيها: \* (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) \* وقبلنا فيه بقول الطبرسي بأن المراد به بيان النبي لا القرآن.

(٢) وكانت على رأس النجاشي وصيفة له تذب عنه، فنظرت إلى عمارة بن الوليد، فلما رجع عمرو بن العاص إلى منزله قال لعمارة: لو راسلت جارية الملك، فراسلها فأجابته، فقال له عمرو: قل لها: تبعث إليك من طيب الملك شيئاً. فقال لها، فبعثت إليه، فأخذ عمرو من ذلك الطيب، فادخل عمرو الطيب على النجاشي وقال: أيها الملك ان حرمة الملك عندنا وطاعته علينا وما يكرمننا إذا دخلنا بلاده ونأمن فيه: أن لا نغشه ولا نريه، وان صاحبي هذا الذي معي قد أرسل إلى حرمتك وخدعها فبعثت إليه من طيبك. ثم وضع الطيب بين يديه فغضب النجاشي وهم بقتل عمارة، ثم قال: لا يجوز قتله فإنهم دخلوا بلادهم أمان، ثم دعا السحرة فقال لهم: اعملوا به شيئاً أشد عليه من القتل، فأخذوه ونفخوا في إحليله الزئبق فصار مع الوحش يغدو ويروح ولا يأنس بالناس، فبعثت قريش بعد ذلك فكمنوا له في موضع حتى ورد الماء مع الوحش فأخذوه، فما زال يضطرب في أيديهم ويصيح حتى مات، كما في تفسير القمي ١: ١٧٦ - ١٧٨ وعنه في إعلام الوری: ٤٣ - ٤٥ بلا أسناد وكذلك يعقوبي ٢: ٣٠ والإصفهاني عن الواقدي في الأغاني ٨: ٥٠.

وروى ابن إسحاق بسنده عن زوج رسول الله أم سلمة هند ابنة أبي أمية بن المغيرة المخزومي أنها قالت: لما نزلنا أرض الحبيشة جاورنا بها النجاشي خير جار: أمنا على ديننا وعبدنا الله تعالى لا نؤذى ولا نسمع شيئاً نكرهه.

فلما بلغ ذلك قريشا ائتمروا بينهم أن يبعثوا إلى النجاشي فينا رجلين منهم جلددين، وأن يهدوا للنجاشي هدايا مما يستطرف من متاع مكة، وكان من أعجب ما يأتيه منها الأدم، فجمعوا له أدما كثيرا، فلم يتركوا من بطارقه بطريقا إلا أهدوا له هدية. وبعثوا بذلك عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص، وأمروهما بأمرهم فقالوا لهما: ادفعا إلى كل بطريق هديته قبل أن تكلمنا النجاشي فيهم، ثم قدما إلى النجاشي هداياه، ثم سلاه أن يسلمهم إليكما قبل أن يكلمهم.

فخرجوا حتى قدما على النجاشي... فلم يبق من بطارقه بطريق الا  
دفعوا إليه هديته قبل أن يكلمها النجاشي، وقالوا لكل بطريق منهم: أنه قد لجأ  
إلى بلد الملك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم  
وجاءوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم، وقد بعثنا إلى الملك فيهم  
أشراف قومهم ليردهم إليهم، فإذا كلمنا الملك فيهم فأشيروا عليه بأن  
يسلمهم إلينا ولا يكلمهم، فان قومهم أعلم بما عابوا عليهم. فقالوا لهما،  
نعم.

ثم انهما قدما هداياهما إلى النجاشي فقبلها منهما، ثم كلماه فقالا له:  
أيها الملك، انه قد لجأ إلى بلدك منا غلمان سفهاء فارقوا دين قومهم  
ولم يدخلوا في دينك، وجاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت، وقد  
بعثنا إليك أشراف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائريهم، لتردهم إليهم،  
فهم أعلم بما عابوا عليهم وعاتبوهم فيه.

فقالت بطارقه من حوله: صدقا أيها الملك، فان قومهم أعلم بما  
عابوا عليهم، فأسلمهم إليهما فليردهم إلى بلادهم وقومهم.  
فغضب النجاشي وقال: لا ها الله، إذا لا أسلمهم إليهما، ولا يكاد  
لقوم جاوروني ونزلوا بلادي واختاروني على من سواي، حتى ادعوه  
فأسألهم عما يقول هذان في أمرهم، فان كان كما يقولان أسلمتهم إليهما  
ورددتهم إلى قومهم، وان كانوا على غير ذلك منعتهم منهما وأحسنت  
جوارهم ما جاوروني.

ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم -  
فدعاهم فلما جاءهم رسوله اجتمعوا وقال بعضهم لبعض: ما تقولون للرجل  
إذا جئتموه؟ قالوا: نقول - والله - ما علمنا وما أمرنا به نبينا - صلى الله



عليه [وآله] وسلم - كائنا في ذلك ما هو كائن.  
فلما جاؤوا سألهم النجاشي - وقد دعا أساقفته حوله - فقال لهم:  
ما هذا الدين الذي قد فارقتم فيه قومكم؟ ولم تدخلوا في ديني ولا في دين  
أحد من هذه الملل؟

فكان الذي كلمه جعفر بن أبي طالب فقال له: أيها الملك، كنا قوما  
أهل جاهلية: نعبد الأصنام، ونأكل الميتة، ونأتي الفواحش، ونقطع  
الأرحام، ونسئ الجوار، ويأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك، حتى  
بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه، فدعانا إلى  
الله لنوحده ونعبده، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة  
والأوثان، وأمرنا بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وصلة الرحم وحسن  
الجوار، والكف عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش، وقول الزور،  
وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنات، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به  
شيئا، وأمرنا بالصلاة والزكاة - وعدد عليه أمور الإسلام ثم قال - فصدقناه  
وآمنا به، واتبعناه على ما جاء به من الله: فعبدنا الله وحده فلم نشرك به  
شيئا، وحرمنا ما حرم علينا وأحللنا ما أحل لنا. فعدا علينا قومنا فعذبونا  
وفتنونا عن ديننا ليردونا من عبادة الله إلى عبادة الأوثان، وأن نستحل ما  
كنا نستحل من الخبائث. فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا  
وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك  
ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك.  
فقال له النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله من شيء؟ فقال

جعفر: نعم. قال النجاشي: فاقراه علي. فقرأ صدرا من \* (كهيعص) \* (١) فبكى - والله - النجاشي حتى اخضلت لحيته وبكت أساقفته حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما تلا عليهم، ثم قال النجاشي: إن هذا والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة واحدة. ثم قال لعمر وعبيد الله: انطلقا فلا - والله - لا أسلمهم إليكما ولا يكادون. فخرجا من عنده. وقال عمرو بن العاص: والله لآتينه غدا عنهم بما استأصل به خضراءهم، والله لأخبرنه أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد. وكان عبد الله بن ربيعة أتقى الرجلين فقال: لا أفعل فإن لهم أرحاما. فغدا عليه عمرو من الغد فقال له: أيها الملك، انهم يقولون في عيسى ابن مريم قولا عظيما، فأرسل إليهم فسلمهم عما يقولون فيه: فأرسل إليهم ليسألهم عنه.

فاجتمع القوم فقال بعضهم لبعض: ماذا تقولون في عيسى بن مريم إذا سألكم عنه؟ قالوا: نقول - والله - ما قال الله وما جاء به نبينا، كائنا في ذلك ما هو كائن.

فلما دخلوا عليه قال لهم: ماذا تقولون في عيسى بن مريم؟ فقال جعفر بن أبي طالب: نقول فيه بالذي جاء به نبينا - صلى الله عليه [وآله] وسلم - هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته، ألقاها إلى مريم العذراء البتول.

فضرب النجاشي بيده إلى الأرض فأخذ منها عودا ثم قال: والله ما عدا عيسى بن مريم ما قلت هذا العود (أي بمقداره) فتناخرت بطارقه

---

(١) مريم: ١، وهي السورة الرابعة والأربعون في ترتيب النزول.

حوله، فقال لهم: وإن نخرتم والله.  
ثم قال للمسلمين: اذهبوا فأنتم شيوم (آمنون) ومن سبكم غرم، من  
سبكم غرم، وما أحب أن لي دبرا (اي جبلا) من ذهب وأني أذيت رجلا  
منكم.

ثم قال لرجاله: ردوا عليهما هداياهما فلا حاجة لي بهما.  
فخرجوا من عنده مقبوحين مردودا عليهما ما جاء به.  
وأقمنا عنده بخير دار مع خير جار (١).

رضي الله عن أم المؤمنين أم سلمة إذ سلم لنا حديثها هذا المسند  
الوحيد عن هجرة الحبشة ووفد قريش إليها في طلبهم، وهي أحد  
المهاجرين إليها الأكثر من ثمانين رجلا وامرأة، ولم يسلم لنا سواه حديث  
مسند آخر عن أحد سواها من سائر المهاجرين الثمانين. اللهم الا ما نقلناه  
عن القمي في تفسيره مرسلًا وبلا اسناد، وما مر عن عمرو بن العاص، مع  
ما بين هذه الأخبار الثلاثة من تفاوت بين، ولا سيما بين خبري أم سلمة  
وعمر بن العاص، ولا سيما من جهة عدم إشارته إلى أي شيء مما حدثت  
عنه أم سلمة مما يتعلق به وبلقائه السابق بالنجاشي كوافد من قبل قريش  
في طلب المهاجرين، بل هو يتحدث عن لقائه هذا الأخير وكأنه أول لقاء له  
به فيما يرتبط بالإسلام، وان كان ينقل عنه أنه قال فيه: " مرحبا بصاديقي "  
وأنه سجد له كما كان يصنع، فكأنه يتنكر لما كان منه في الوفادة عن قريش  
إلى الحبشة.

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٥٧ - ٣٦٢.

خروج الحبشة على النجاشي:  
قال ابن إسحاق: وحدثني جعفر بن محمد عن أبيه (١) قال: اجتمعت  
الحبشة فقالوا للنجاشي: انك قد فارقت ديننا.  
فأرسل إلى جعفر وأصحابه فهبأ لهم سفنا وقال: اركبوا فيها وكونوا  
كما أنتم، فان هزمت فامضوا حتى تلحقوا بحيث شئتم، وان ظفرت فاثبتوا.  
ثم عمد إلى كتاب فكتب فيه: هو يشهد أن لا إله إلا الله، وأن  
محمدا عبده ورسوله، ويشهد أن عيسى بن مريم عبده ورسوله وروحه  
وكلمته، ألقاها إلى مريم، ثم جعله في قبائه عند المنكب الأيمن، وخرج إلى  
الحبشة فقال:

يا معشر الحبشة! ألسن أحق الناس بكم؟ قالوا: بلى، قال: فكيف  
رأيتم سيرتي فيكم؟ قالوا: خير سيرة، قال: فما بالكم؟ قالوا: فارقت  
ديننا وزعمت أن عيسى عبد! قال: فما تقولون أنتم في عيسى؟ قالوا:  
نقول: هو ابن الله، فوضع يده على صدره على قبائه وقال: هو يشهد أن  
عيسى بن مريم لم يزد على هذا شيئا. - وهو يعني ما كتب - فرضوا  
وانصرفوا عنه (٢).

وقد روى في آخر خبر أم سلمة قالت: فوالله انا لعلى ذلك إذ نزل  
به رجل من الحبشة ينازعه في ملكه... وسار إليه النجاشي وبينهما عرض

---

(١) ولذلك عد الشيخ الطوسي ابن إسحاق من أصحاب الصادق (عليه السلام) في رجاله:

٢٨١. كما عده في أصحاب الباقر (عليه السلام): ١٣٥.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٣٦٥.

النيل (كذا).

فقال أصحاب رسول الله: من رجل يخرج حتى يحضر الواقعة ثم يأتيها بالخبر؟ فقال الزبير بن العوام - وكان من أحدث القوم سنا - أنا، قالوا: فأنت، فنفخوا له قرية فجعلها في صدره ثم سبح عليها حتى خرج إلى ناحية النيل التي بها ملتقى القوم، ثم انطلق حتى حضرهم. فوالله أنا لعل ذلك، متوقعون لما هو كائن، إذ طلع الزبير وهو يسعى فلمع بثوبه وهو يقول: ألا أبشروا، فقد ظفر النجاشي وأهلك الله عدوه ومكن له في بلاده...

ورجع النجاشي وقد أهلك الله عدوه ومكن له في بلاده واستوسق عليه أمر الحبشة. فكنا عنده في خير منزل حتى قدمنا على رسول الله وهو بمكة (١).

روى ابن إسحاق هذا الخبر عن ابن شهاب الزهري عن أم سلمة بواسطة قريبها أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي، ثم قال ابن إسحاق: قال الزهري: فحدثت عروة بن الزبير حديث أبي بكر بن عبد الرحمن عن أم سلمة (٢) وغاية ما يفيد هذا الخبر تقرير عروة بن الزبير لخبر أم سلمة عن الزبير، ولم يرد الحديث بذلك عن هجرة الحبشة عن الزبير نفسه ولا بواسطة أحد أبنائه ولا سيما عروة المحدث المؤرخ! وبعد هذا حدث ابن إسحاق بحديث الإمام الصادق (عليه السلام) عن خروج الحبشة على النجاشي، وغاية ما فيه: أنهم خرجوا عليه فأرسل إلى جعفر وأصحابه قال: فان

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٦٢.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٣٦٣.

هزمت فامضوا... وان ظفرت فاثبتوا... وخرج إلى الحبشة وقد صفوا له... فرضوا وانصرفوا... وليس فيه أن الله أهلك عدوه وظفر النجاشي. فهذه زيادة في خبر أم سلمة. بينما يعوزه ما في حديث الإمام الصادق (عليه السلام) من تهئية السفن وركوبهم فيها وانتظارهم لخبره. وإذا كان لابد من ترجيح ففي حديث الإمام الصادق (عليه السلام) من المرجحات ما ليس في الخبر عن أم سلمة.

ولا يفوتنا آخر خبر أم سلمة إذ قالت: حتى قدمنا على رسول الله وهو بمكة. ثم ليس في الخبر ولم يذكر ابن إسحاق أو ابن هشام متى كان هذا الرجوع؟ ثم هي تقول: قدمنا، ولا تستثني أحدا. ولكن الظاهر أنها عولت على المعلوم يوم حديثها لقريبها أبي بكر المخزومي. بينما يقول ابن إسحاق: وبلغ أصحاب رسول الله الذين خرجوا إلى أرض الحبشة إسلام أهل مكة، فأقبلوا لما بلغهم ذلك، حتى إذا دنوا من مكة بلغهم أن ما كانوا تحدثوا به من اسلام أهل مكة كان باطلا، فلم يدخل أحد الا بجوار أو مستخفيا (١) منهم: عثمان بن عفان ومعه امرأته رقية بنت رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - وأبو سلمة المخزومي ومعه امرأته أم سلمة المخزومية. والسكران بن عمرو ومعه امرأته سودة بنت زمعة بن قيس. وأبو سبرة بن أبي رهم معه امرأته أم كلثوم بنت سهيل بن عمرو، وعديله أبو حذيفة بن عتبة ومعه امرأته سهلة بنت سهيل بن عمرو، وأخوها عبد الله بن سهيل بن عمرو. وعامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلى بنت أبي حمنة. فهؤلاء عشرة أزواج. ومن غيرهم: الزبير بن العوام، ومصعب بن عمير،

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٣.

وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح والمقداد بن عمرو، وعبد الله ابن مسعود، وعمار بن ياسر، وعثمان بن مظعون، وأخواه: عبد الله وقدامة، وابنه السائب بن عثمان. ومن ثم يقول ابن إسحاق: فجميع من قدم مكة من أصحابه - صلى الله عليه وآله وسلم - من أرض الحبشة ثلاثة وثلاثون رجلاً (١).

هذا وقد سبق منه القول بأنهم كانوا: اثنين وثمانين رجلاً وامرأة (٢). وقال عن جميع من قدم المدينة من الذين حملهم النجاشي مع عمرو ابن أمية الضمري في السفينتين إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) إنهم كانوا ستة عشر

رجلاً، ومحمد والحارث ابنا حاطب الجمحي مع أمهم فاطمة بنت المجلل، وعبد الله بن المطلب الزهري مع أمه رملة بنت أبي عوف السهمي، قدمتا بأبنائهما بعد هلاك أزواجهما في الحبشة، في إحدى السفينتين. ثم عد تسعة (٣) نفر ممن هلك من الرجال بأرض الحبشة مسلمين، وواحداً منهم تنصر بها، هو عبيد الله بن جحش حليف بني أمية وصهر أبي سفيان على ابنته رملة أم حبيبة، لما قدم أرض الحبشة تنصر بها فكان إذا مر بالمسلمين من أصحاب رسول الله قال: فقحنا وصأصأتم (٤) أي: انا

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٣ - ١٠.

(٢) سيرة ابن هشام ١: ٣٥٣.

(٣) سيرة ابن هشام ٤: ١٠ عد سبعة ثم عد رجلاً من أبنائهم، وفي ٤: ٧ عد ممن هلك المطلب بن أزهري، ثم لم يعده ضمن الثمانية.

(٤) ان الجرو - ولد الكلب - إذا أراد أن يفتح عينيه للنظر صأصأ - أي صوت - قبل ذلك، فإذا فتح عينيه أول ما يفتح وهو صغير قيل: فقح الجرو، واستعارهما هنا للانسان فضربه لهم وله مثلاً!

قد فتحنا أعيننا فأبصرنا ولم تفتحوا أعينكم فتبصروا وأنتم تلتمسون ذلك! ومات بها نصرانيا. ولذلك تزوج امرأته رسول الله بواسطة النجاشي قبل رجوعهم إلى المدينة بعد الحديبية وقبل خيبر. وكان معها ابنتها حبيبة، وبها كانت تكنى.

وعد ممن هلك بماء شربوه في طريق الرجوع: موسى بن الحارث وأختيه عائشة وزينب وأمهم ريطة ابنتي الحارث ولم يبق من الأسرة سوى ابنتهم فاطمة.

وبالجملة فقد عد ابن إسحاق عدا من قدم على رسول الله (صلى الله عليه وآله) مكة، وسوى من حملهم النجاشي في السفينتين، ممن تخلف عن بدر وقدم بعد ذلك، عددهم: أربعة وثلاثين رجلا (١) فهؤلاء مع من قدم مكة: ثلاثة وثلاثون رجلا، ومن حملهم النجاشي في السفينتين: ستة عشر رجلا، فيكون المجموع: أربعة وثمانين رجلا، سوى النساء. وقد عد جميع من هاجر إلى أرض الحبشة من النساء: ست عشرة امرأة، سوى بناتهن اللاتي ولدن هنالك (٢) وعد ممن ولد من أبنائهم بأرض الحبشة: خمسة، ومن البنات: خمسا أيضا (٣) فيكون المجموع: مائة وعشرة أشخاص من الرجال والنساء والبنين والبنات، وهم مع من مات منهم والذي تنصر مائة وعشرون.

---

(١) سيرة ابن هشام ٤ : ١٠ .

(٢) سيرة ابن هشام ٤ : ١٠ .

(٣) سيرة ابن هشام ٤ : ١١ .



جوار أبي طالب، والوليد:  
قال ابن إسحاق: كانت أم أبي سلمة المخزومي: برة بنت عبد المطلب،  
أخت أبي طالب، فكان أبو طالب خال أبي سلمة، ولذلك دخل مكة في  
جواره.

ثم روى عن أبيه إسحاق بن يسار، عن حفيد أبي سلمة: سلمة بن  
عبد الله بن عمر بن أبي سلمة، أنه حدثه: أن أبا سلمة لما استجار بأبي  
طالب مشى إليه رجال من بني مخزوم فقالوا له: يا أبا طالب، لقد منعت منا  
ابن أخيك محمداً، فمالك ولصاحبنا تمنعه منا؟ قال: انه استجار بي، وهو ابن  
أختي، وإن أنا لم أمنع ابن أختي لم أمنع ابن أخي.  
فقام أبو لهب فقال: يا معشر قريش، والله لقد أكثرتم على هذا  
الشيخ، ما تزالون تتواثبون عليه في جواره من بين قومه، والله لتنتهن عنه  
أو لنقومن معه في كل ما قام فيه حتى يبلغ ما أراد!  
فقالوا: بل ننصرف عما تكره يا أبا عتبة.  
فحين سمعه أبو طالب يقول ما يقول رجا فيه أن يقوم معه في شأن  
رسول الله، فقال (قصيدة) يحرض بها أبا لهب على نصرته ونصرة رسول  
الله - صلى الله عليه وآله وسلم - .  
ثم ذكر عشرة أبيات منها قوله:  
جزى الله عنا: عبد شمس، ونوفلاً\* وتيماً، ومخزوماً: عقوقاً ومأثماً (١)

---

(١) بتخفيف الهمزة من المأثم، وهذا من شواهد ما أشتهر عن قريش أنهم كانوا يخففون الهمزة، همزة  
الوسط لا الأول.

بتفريقهم من بعد ود وألفة \* جماعتنا، كيما ينالوا المحارما  
كذبتم - وبيت الله - نبزي (١) محمدا \* ولما تروا يوما - لدى الشعب - قائما (٢)  
ويظهر من هذا البيت الأخير أن ذلك كان في حين حصار الشعب،  
فالنبي كان بجوار عمه أبي طالب، ودخل فيه معه ابن عمه النبي أبو سلمة،  
وكذلك احتفى ذوو البيوتات والأسر بعشائرتهم، وهاجر بعضهم ومن  
سواهم إلى الحبشة، ورجع منهم من رجع بجوار أو اختفى، وبقي الباقون في  
الحبشة، فرجع بعضهم إلى المدينة بعد بدر، وكان آخر من رجع العشرون  
رجلا وامرأة في السفينتين بعد الحديبية وقبل خيبر.  
وان كان أبو سلمة المخزومي قد ترك حمى عشيرته بني مخزوم  
مستجيرا بخاله أبي طالب، فان عثمان بن مظعون الجمحي دخل بجوار من  
الوليد بن المغيرة المخزومي (٣)، ولكنه:  
لما رأى ما فيه أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) من البلاء وهو يغدو ويروح  
في أمان من الوليد بن المغيرة، قال: والله ان غدوي ورواحي آمنة بجوار  
رجل من أهل الشرك، وأصحابي وأهل ديني يلقون من البلاء والأذى في  
الله مالا يصيبني، لنقص كبير في نفسي.

(١) نبزي أي: ننفي محمدا عن أنفسنا.

(٢) سيرة ابن هشام ٢: ٨ - ١١.

(٣) فهذا الخبر أيضا من الأخبار التي تنافي هلاك الوليد مع المستهزئين الستة.

ثم مشى إلى الوليد بن المغيرة فقال له: يا أبا عبد شمس، وفّت ذمتك، قد رددت إليك جوارك... قال: فانطلق إلى المسجد فاردد علي جوارى علانية كما أجرتك علانية. فانطلقا فخرجا حتى أتيا المسجد، فقال الوليد: هذا عثمان قد جاء يرد علي جوارى. قال: صدق، قد وجدته وفيها كريم الجوار ولكني قد أحببت أن لا أستجير بغير الله، فقد رددت عليه جواره. ثم انصرف.

وكان لبيد بن ربيعة الشاعر جالسا في مجلس قريش ينشدهم، فجلس معهم عثمان، فقال لبيد: الأكل شيء - ما خلا الله - باطل. فقال عثمان: صدقت. قال لبيد: وكل نعيم - لا محالة - زائل. فقال عثمان: نعيم الجنة لا يزول. فقال لبيد: يا معشر قريش، والله ما كان يؤذى جليسكم فمتى حدث هذا فيكم؟

فقال رجل من القوم: ان هذا سفيه في سفهاء معه قد فارقوا ديننا، فلا تجدن في نفسك من قوله.

فرد عليه عثمان حتى استشرى أمرهما وعظم، فقام إليه الرجل فلطم عينه فخضرها (١).

والحوار في الخبر - إن صح - بين الرجل من قريش ولبيد الشاعر يشعر بعدم انتشار أخبار الإسلام بما يبلغ الشاعر لبيد بن ربيعة، وكذلك ينم عن عدم منابذة المسلمين للمشركين كافة بما يحترز معه ابن مظعون عن

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٨ - ١٠ وقد أطلق الخضره على السواد هنا كما قد يطلق السواد على الخضره فيقال: سواد العراق يراد خضره زروعها، إذ الخضره من بعيد زرقاء داكنة مكدره اللون.

مجالستهم في أنديتهم ومجالسهم والاستماع إلى شعرائهم.  
بينما مر في خبر أبي سلمة المخزومي شعر أبي طالب يقول:  
كذبتهم وبيت الله نبزي محمدا\* ولما تروا يوما - لدى الشعب - قائما  
ويظهر منه - كما مر - أن ذلك كان في حين حصار الشعب، وقد ذكر  
القمي والطبرسي والراوندي وابن شهر آشوب أن مدة الحصار كانت أربع  
سنين (١) وقد قال الثلاثة - ما عدا القمي - : إن أبا طالب مات بعد ذلك  
بشهرين. وقد روى الصدوق عن الصادق (عليه السلام): أن أبا طالب لما حضرته  
الوفاة أوحى الله عز وجل إلى رسول الله: اخرج منها فليس لك بها ناصر  
فهاجر إلى المدينة (٢) وروى العياشي عن علي بن الحسين (عليهما السلام): أن رسول  
الله لما فقد عمه أبا طالب أوحى الله إليه: يا محمد اخرج من القرية الظالم  
أهلها وهاجر إلى المدينة فليس لك اليوم بمكة ناصر (٣).  
وعليه فإن بدء حصار الشعب كان متزامنا أو متقاربا مع بداية  
الهجرة إلى الحبشة، في شهر رجب من السنة الخامسة من مبعث رسول  
الله (صلى الله عليه وآله) (٤) وبما أن بعثته كانت في شهر رجب على مذهب أهل  
البيت (عليهم السلام)  
كما مرت أخباره، فذلك يعني أن هجرة الحبشة كانت في نهاية السنة  
الخامسة وبداية السادسة. وعلى قول ابن شهر آشوب: فلما توفي أبو طالب

(١) تفسير القمي ١: ٣٨٠ إعلام الوري: ٥٠ وقصص الأنبياء: ٣٢٩ والمناقب ١: ٦٥.

(٢) اكمال الدين: ١٧٢.

(٣) تفسير العياشي ١: ٢٥٧.

(٤) مجمع البيان ٣: ٣٦٠ والمنتقى للكارزوني: ٤٤ كما في البحار ١٨: ٤٢٢.

خرج النبي (صلى الله عليه وآله) إلى الطائف وأقام فيه شهرا ثم انصرف إلى مكة ومكة

بها سنة وستة أشهر في جوار المطعم بن عدي (١) فالمجموع أكثر من عشر سنين بعد البعثة. ولذلك فنحن نتقل هنا إلى حديث شعب أبي طالب (رضي الله عنه). حديث شعب أبي طالب (رضي الله عنه):

ذكر أبو جعفر الإسكافي في كتابه "نقض العثمانية": "أن أمير المؤمنين عليا (عليه السلام) قال في خطبة له مشهورة: "فتعاقدوا أن لا يعاملونا ولا يناكحونا، وأوقدت الحرب علينا نيرانها، واضطرونا إلى جبل وعر، مؤمننا يرجو الثواب، وكافرنا يحامي عن الأهل، ولقد كانت القبائل كلها اجتمعت عليهم، وقطعوا عنهم المارة والميرة، فكانوا يتوقعون الموت جوعا، صباحا ومساء، لا يرون وجها ولا فرجا، قد اضمحل عزمهم وانقطع رجائهم" (٢). قال الشيخ الطبرسي في "إعلام الوري": "اجتمعوا في دار الندوة وكتبوا بينهم صحيفة: أن لا يواكلوا بني هاشم ولا يكلموهم ولا يبايعوهم ولا يزوجهم ولا يتزوجوا إليهم ولا يحضروا معهم، حتى يدفعوا إليهم (رسول الله) ليقتلوه، وأنهم يد واحدة على محمد، يقتلونه غيلة أو صراحا. وختموا الصحيفة بأربعين خاتما ختمها كل رجل من رؤساء قريش بخاتمه وعلقوها في الكعبة، وتابعهم أبو لهب على ذلك، ولم يدخل فيها مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد المطلب (٣).

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١: ١٧٣ ط قم.

(٢) نقض العثمانية للإسكافي: وعنه في شرح النهج للمعتزلي ١٣: ٢٥٤.

(٣) إعلام الوري: ٤٩ و ٥٠ وتلميذه الراوندي في قصص الأنبياء: ٣٢٩.

وقال القمي في تفسيره: فلما اجتمعت قريش على قتل رسول الله (صلى الله عليه وآله) وكتبوا الصحيفة القاطعة جمع أبو طالب بني هاشم وحلف لهم

بالبيت والركن والمقام والمشاعر في الكعبة: لئن شاكت محمدا شوكة لأئبن عليكم، أو لآتين عليكم! وأدخله "الشعب" وكان يحرسه بالليل والنهار قائما على رأسه بالسيف أربع سنين (١).

وقال الطبرسي: وكان يحرسه بالليل والنهار: فإذا جاء الليل قام بالسيف عليه ورسول الله مضطجع، ثم يقيمه ويضعه في موضع آخر، فلا يزال الليل كله هكذا. ووكل به ولده وولد أخيه (?) يحرسونه بالنهار. وكان أبو جهل، والعاص بن وائل السهمي، والنضر بن الحارث بن كلدة، وعقبة بن أبي معيط يخرجون إلى الطرقات التي تدخل مكة، فمن رأوا معه ميرة نهوه أن يبيع بني هاشم شيئا، ويحذرونه إن باع شيئا أن ينهبوا ماله.

فكان من يدخل من العرب مكة لا يجسر أن يبيع بني هاشم شيئا، ومن دخلها وباعهم شيئا انتهبوا ماله. وكانت خديجة لها مال كثير فأنفقته على رسول الله في الشعب.

وبقوا في الشعب أربع سنين لا يأمنون إلا في الموسم، ولا يشترون ولا يبيعون إلا في الموسم، وكان يقوم بمكة في كل سنة موسمان: موسم العمرة في رجب، وموسم الحج في ذي الحجة، فكان إذا جاء الموسم خرج بنو هاشم من الشعب فيشترون ويبيعون، ثم لا يجسر أحد منهم أن يخرج، إلى الموسم الثاني: فأصابهم الجهد بذلك.

---

(١) تفسير القمي ١: ٣٨٠.

وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يخرج في كل موسم ويدور على قبائل العرب فيقول لهم: تمنعون جانبي حتى أتلو عليكم كتاب الله ربي، وثوابكم على الله الجنة؟ وأبو لهب في أثره يقول: لا تقبلوا منه فإنه ابن أخي وهو ساحر كذاب.

وكان أبو العاص بن الربيع - وهو ختن رسول الله على ابنته زينب - يجرى بالعرير بالليل عليها البر والتمر إلى باب الشعب ثم يصيح بها فتدخل الشعب. ولذا قال رسول الله (صلى الله عليه وآله): "لقد صاهرنا أبو العاص فأحمد صهرنا،

لقد كان يعمد إلى العير - ونحن في الحصار - فيرسلها في الشعب ليلا". إيمان أبي طالب (رضي الله عنه):

وبعثت قريش إلى أبي طالب: ادفع إلينا محمدا لنقتله ونملكك علينا! فقال أبو طالب قصيدته الطويلة التي يقول فيها:

ألم تعلموا أن ابننا لا مكذب \* لدينا ولا يعنى بقول الأباطل  
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثمال اليتامى، عصمة للأرامل  
يطوف به الهلاك من آل هاشم \* فهم عنده في نعمة وفواضل  
كذبتم - وبيت الله - نبزي محمدا \* ولما نطاعن دونه ونناضل  
ونسلمه، حتى نصرع دونه \* ونذهل عن أبنائنا والحلائل  
لعمري لقد كلفت وجدا بأحمد \* وأحبته حب الحبيب المواصل  
وجدت بنفسى دونه وحميته \* ودافعت عنه بالذرا والكلاكل  
فلا زال في الدنيا جمالا لأهلها \* وشينا لمن عادى، وزين المحافل  
حليما رشيدا حازما غير طائش \* يوالي اله الحق ليس بما حل  
فأيده رب العباد بنصره \* وأظهر دينا حقه غير باطل

فلما سمعوا هذه القصيدة أيسوا منه (١).  
وذكر الخبر ابن شهر آشوب وأضاف: كان النبي (صلى الله عليه وآله) إذا أخذ مضجعه ونامت العيون جاء أبو طالب فأنهضه عن مضجعه وأضجع عليا مكانه ووكل عليه ولده وولد أخيه (؟) فقال علي (عليه السلام): يا أبتاه اني مقتول ذات ليلة. فقال أبو طالب:

اصبرن يا بني فالصبر أحجى \* كل حي مصيره لشعوب (٢)  
قد بلوناك والبلاء شديد \* لفداء النجيب وابن النجيب  
لفداء الأعز ذي الحسب الثاقب \* والباع والفناء الرحيب  
إن تصبك المنون بالنبل تبرى \* فمصيب منها وغير مصيب  
كل حي وان تطاول عمرا \* آخذ من سهامها بنصيب  
فقال علي (عليه السلام):

أتأمرني بالصبر في نصر أحمد \* ووالله ما قلت الذي قلت جازعا  
ولكنني أحببت أن تر نصرتي \* وتعلم أنني لم أزل لك طائعا  
وسعيني لوجه الله في نصر أحمد \* نبي الهدى المحمود طفلا ويافعا  
وقبل هذا روى من شعر أبي طالب في الحصار:  
وقالوا: خطة جورا وحمقا \* وبعض القول أبلغ مستقيم:  
لتخرج هاشم فيصير منها \* بلاقع بطن مكة والحطيم  
فمهلا قومنا لا تركبونا \* بمظلمة لها أمر وخيم

---

(١) إعلام الوری: ٥٠، ٥١. وذكرها تلميذه القطب الراوندي في: قصص الأنبياء: ٣٣٩.

(٢) الشعوب: الموت.



فيندم بعضكم ويدل بعض \* وليس بمفلح أبدا ظلوم  
فلا - والراقصات بكل خرق (١) \* إلى معمور مكة لا يريم  
طوال الدهر - حتى تقتلونا \* ونقتلكم وتلتقي الخصوم  
ويعلم معشر قطعوا وعقوا \* بأنهم هم الجلد الظليم  
أرادوا قتل أحمد ظالميه \* وليس لقتله فيهم زعيم  
ودون محمد فتیان قوم \* هم العرنين والعضو الصميم  
وروى من قصيدة أخرى له يقول:  
ألم تعلموا أنا وجدنا محمدا \* نبيا كموسى خط في أول الكتب  
أليس أبونا هاشم شد أزره \* وأوصى بنيه بالطعان وبالضرب  
وإن الذي علقتم من كتابكم \* يكون لكم يوما كراغية السقب (٢)  
أفيقوا أفيقوا قبل أن يحفر الثرى \* ويصبح من لم يجن ذنبا كذي الذنب (٣)  
وروى هذه القصيدة ابن إسحاق وأضاف:

(١) الخرق: القفر.

(٢) يشير بذلك إلى قصة فضيل ناقة صالح (عليه السلام)، فالراغية من الرغاء وهو صوت الإبل، والسقب: ولد الناقة.

(٣) مناقب آل أبي طالب ١: ٦٣ - ٦٥.

ولا تتبعوا أمر الوشاة وتقطعوا \* أو اصرنا بعد المودة والقرب  
وتستجلبوا حربا عوانا وربما \* أمر - على من ذاقه - جلب الحرب  
فلسنا - ورب البيت - نسلم أحمدا \* لعزاء (١) من عض الزمان ولا كرب  
ولما تبين منا ومنكم سواف (٢) \* وأيد أترت بالقسائية الشهب (٣)  
بمعترك ضيق ترى كسر القنا \* به، والنسور الطخم يعكفن كالشرب (٤)  
ولسنا نمل الحرب حتى تملنا \* ولا نشتكي ما قد ينوب من النكب  
ولكننا أهل الحفائظ والنهي \* إذا طار أرواح الكماة من الرعب  
قال ابن إسحاق: ويذكرون أن أبا جهل بن هشام لقي حكيم بن  
حزام بن خويلد بن أسد، ومعه غلام يحمل قمحا يريد به عمته خديجة بنت  
خويلد وهي مع رسول الله في الشعب، فتعلق أبو جهل بحكيم وقال له:

-----  
(١) العزاء: الشدة.

(٢) السواف: صفحات الأعناق.

(٣) أترت: قطعت. والقسائية نسبة إلى قساس جبل فيه معدن حديد.

(٤) الشرب: الجماعة من القوم - أو الحيوان - يشربون.

أتذهب بالطعام إلى بني هاشم؟ والله لا تبرح أنت وطعامك حتى أفضحك بمكة! فجاء أبو البختری بن هشام فقال له: مالك وله؟ فقال: يحمل الطعام إلى بني هاشم! فقال له أبو البختری: طعام كان لعمته عنده فبعثت إليه فيه، أفتمنعه أن يأتيها بطعامها! خل سبيل الرجل، فأبى أبو جهل حتى نال أحدهما من صاحبه، فأخذ أبو البختری لحي بغير فضربه به فشجه ووطأه وطأ شديداً.

قال: وكان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمة فدعا عليه رسول الله فشل بعض أصابعه (١) وقال اليعقوبي: فشلت يده. كما بالغ في عدد المتعاقدين المتعاهدين على الصحيفة فقال: وختموا على الصحيفة بثمانين خاتماً (٢) بينما قال الطبرسي: وختموا الصحيفة بأربعين خاتماً ختمها كل رجل من رؤساء قريش بخاتمه وعلقوها في الكعبة (٣) ولا أرى رؤساء قريش يزيدون عن أربعين رجلاً في مكة.

وقال اليعقوبي في تأريخ الحصار ومدته: ثم حصرت قريش رسول الله وأهل بيته من بني هاشم وبني المطلب في الشعب الذي يقال له: شعب بني هاشم، بعد ست سنين من مبعثه. فأقام - ومعه جميع بني هاشم وبني المطلب - في الشعب ثلاث سنين. حتى أنفق رسول الله ماله، وأنفق أبو طالب ماله، وأنفقت خديجة ماله، وصاروا إلى حد الضر والفاقة (٤) بينما قلل

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٧٧ - ٣٨٠ وروى الخبر بألفاظه الطبري ٢: ٣٣٦ بدون

ما يتعلق بأبي طالب!.

(٢) اليعقوبي ٢: ٣١.

(٣) إعلام الوری: ٥٠.

(٤) اليعقوبي ٢: ٣١.

ابن إسحاق فقال: فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثا، حتى جهدوا، لا يصل إليهم شيء إلا سرا مستخفيا به من أراد صلتهم من قريش (١) وقد مر عن القمي والطبرسي أنها كانت أربع سنين انتهت قبل هجرته بقليل. وحيث انتقلنا بالآية العاشرة من سورة الزمر إلى حديث هجرة الحبشة، ثم بتقريب أن بداية حصار الشعب كان قريبا من بدايات هجرة الحبشة انتقلنا إلى حديث الشعب، يلزمنا الاذعان بأن نزول السور بعد الزمر كان في أيام حصار الشعب، إلا ما كان نزوله أيام موسمي العمرة والحج وبعد الشعب قبل الهجرة، اذن فما كان من الآيات يفيد حوارا بين النبي والمشركين كان مما يحتمل نزولها في أيام المواسم. السورة الحادية والستون - " السجدة (فصلت) ":

وفيها قوله سبحانه: \* (كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل إننا عاملون) \* (٢). وروى الطبرسي في " مجمع البيان " عن مقاتل: قال: إن أبا جهل رفع ثوبا بينه وبين النبي (صلى الله عليه وآله) فقال: يا محمد! أنت من ذلك الجانب ونحن من هذا

الجانب، فاعمل أنت على دينك ومذهبك إننا عاملون على ديننا ومذهبنا (٣) فنزلت سورة السجدة. ونقل مثله ابن شهر آشوب في " المناقب " (٤).

---

(١) سيرة ابن هشام ١: ٣٧٩.

(٢) فصلت: ٣ - ٥.

(٣) مجمع البيان ٩: ٤، ٥.

(٤) مناقب ابن شهر آشوب ١: ٥٦ ولا يخفى أن هذا مما يناسب التزامن مع بدء الحصار في شعب أبي طالب.

وبعده قوله سبحانه: \* (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما  
إلهكم اله واحد فاستقيموا إليه واستغفروه وويل للمشركين الذين  
لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون) \* (١).  
وروى الطبرسي عن الفراء قال: كانت قريش تطعم الحاج وتسقيهم،  
فحرموا ذلك على من آمن بمحمد (صلى الله عليه وآله)، فهذا هو الزكاة في هذا  
الموضع (٢).

السورة الثالثة والستون - " الزخرف " :  
وفيها قوله سبحانه: \* (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من  
القريتين العظيم) \* (٣).

روى الطبرسي في " الاحتجاج " عن أبي محمد الحسن العسكري أنه  
قال: قلت لأبي علي بن محمد (عليه السلام): هل كان رسول الله (صلى الله عليه  
وآله) يناظر

المشركين إذا عاتبوه ويحاجهم؟  
قال: بلى مرارا كثيرة، منها ما حكى الله من قولهم... \* (وقالوا  
لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين العظيم) \* ... وذلك أن رسول  
الله (صلى الله عليه وآله) كان قاعدا ذات يوم بمكة بفناء الكعبة، إذ اجتمع جماعة من  
رؤساء

قريش منهم: الوليد بن المغيرة المخزومي (كذا) وأبو البختری ابن هشام، وأبو  
جهل، والعاص بن وائل السهمي، وعبد الله بن أبي أمية المخزومي، وكان  
معهم جمع ممن يليهم كثير. ورسول الله (صلى الله عليه وآله) في نفر من أصحابه يقرأ  
عليهم  
كتاب الله ويؤدي إليهم عن الله أمره ونهيه.

(١) فصلت: ٦، ٧.

(٢) مجمع البيان ٩: ٦.

(٣) الزخرف: ٣١.

فقال المشركون بعضهم لبعض: لقد استفحل أمر محمد وعظم خطبه، فتعالوا نبدأ (كذا) بتقريعه وتبكيته وتوبيخه والاحتجاج عليه وإبطال ما جاء به، ليهون خطبه على أصحابه ويصغر قدره عندهم، فلعله ينزع عما هو فيه من غيه وباطله وتمرده وطغيانه، فإن انتهى والا عاملناه بالسيف الباتر! قال أبو جهل: فمن ذا الذي يلي كلامه ومجادلته؟ قال عبد الله بن أبي أمية المخزومي: أنا لذلك، أفما ترضاني له قرنا حسيبا ومجادلا كفيًا؟

فاتوه بأجمعهم، فابتدأ عبد الله بن أبي أمية المخزومي فقال: يا محمد! لقد ادعيت دعوى عظيمة وقلت مقالا هائلا: زعمت أنك رسول رب العالمين، وما ينبغي لرب العالمين وخالق الخلق أجمعين أن يكون رسوله: بشر مثلك تأكل كما نأكل وتشرب كما نشرب وتمشي في الأسواق كما نمشي! وهذا ملك الروم وهذا ملك الفرس لا يبعثان رسولا الا كثير المال عظيم الحال، له قصور ودور، وفساطيط وخيام، وعبيد وخدام، ورب العالمين فوق هؤلاء كلهم فهم عبيده، فلو كنت نبيا لكان معك ملك يصدقك ونشاهده. بل لو أراد الله أن يبعث إلينا نبيا لكان إنما يبعث إلينا ملكا لا بشرا مثلنا.

فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): فهل بقي من كلامك شيء؟ قال: نعم، لو أراد أن يبعث إلينا رسولا لبعث أجل من فيما بيننا أكثرهم مالا وأحسنهم حالا، فهلا أنزل هذا القرآن، - الذي تزعم أن الله أنزله عليك وابتعثك به رسولا - على رجل من القريتين عظيم: إما الوليد بن المغيرة بمكة، وإما عروة بن مسعود الثقفي بالطائف. فقال له رسول الله (صلى الله عليه وآله): يا عبد الله، أما ما ذكرت... إلى أن قال:

" وأما قولك: \* (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) \*: الوليد ابن المغيرة بمكة أو عروة بالطائف. فإن الله ليس يستعظم مال الدنيا كما تستعظمه أنت ولا خطر له عنده كما له عندك، بل لو كانت الدنيا عنده تعدل جناح بعوضة لما سقى كافرا به مخالفا له شربة ماء، وليس قسمة الله إليك، بل الله هو القاسم للرحمات والفاعل لما يشاء في عبيده وإمائه، وليس هو ممن يخاف أحدا كما تخافه أنت لماله وحاله، ولا ممن يطمع في أحد في ماله أو في حاله كما تطمع أنت فيخصه بالنبوة لذلك، ولا ممن يحب أحدا محبة الهوى كما تحب أنت فيقدم من لا يستحق التقديم، وإنما معاملته بالعدل، فلا يؤثر لأفضل مراتب الدين وجلاله الا الأفضل في طاعته والأجد في خدمته، وكذلك لا يؤثر في مراتب الدين وجلاله الا أشدهم تباطؤوا عن طاعته. وإذا كان هذا صفته لم ينظر إلى مال ولا إلى حال، بل هذا المال والحال من تفضله، وليس لأحد من عباده عليه ضريبة لازمة، فلا يقال له: إذا تفضلت بالمال على عبد فلا بد أن تتفضل عليه بالنبوة أيضا، لأنه ليس لأحد إكراهه على خلاف مراده ولا الزامه تفضلا، لأنه تفضل قبله بنعمه".

وذلك قوله تعالى: \* (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون) \* (١) أي ما يجمعه هؤلاء من أموال الدنيا (٢).

(١) الزخرف: ٣١ - ٣٢.

(٢) الاحتجاج ١: ٢٦ - ٣٢ باختصار.

هذا، وقد روى فيه فيما أجاب به أبو الحسن علي بن محمد العسكري (عليه السلام) نفسه في رسالته إلى أهل الأهواز حين سأله عن الجبر والتفويض أنه قال: إليه الصفوة يصطفي من يشاء من عباده، اصطفى محمداً - صلوات الله عليه وآله - وبعثه بالرسالة إلى خلقه، ولو فوض اختيار أموره إلى عباده لأجاز لقريش اختيار أمية بن أبي الصلت وأبي مسعود الثقفي، إذ كانا عندهم أفضل من محمد (صلى الله عليه وآله)، لما قالوا: \* (لولا انزل هذا

القرآن على رجل من القريتين عظيم) \* يعنونهما بذلك (١). والخبر الأول في ذكره في رؤساء قريش الوليد بن المغيرة المخزومي يعارض ما رواه الطبرسي نفسه في "الاحتجاج" عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إذ عده من المستهزئين الخمسة أو الستة (٢) وهو ما رواه الصدوق أيضاً مسنداً في "الخصال" (٣) وفيه أنهم ماتوا في يوم واحد حين نزول قوله سبحانه: \* (إنا كفيناك المستهزئين) \* من سورة الحجر النازلة قبل السجدة بخمس عشرة سورة. فيبقى الخبر الثاني عن الإمام الهادي (عليه السلام) بلا معارض، وفيه بدل الوليد أمية بن أبي الصلت الثقفي نفسه. ويشترك مع الخبر الأول من "الاحتجاج" في ذكر الوليد، ما نقله الطبرسي في "مجمع البيان" عن قتادة عن ابن عباس. ووافق خبر قتادة خبري "الاحتجاج" في رجل الطائف أنه: عروة بن مسعود الثقفي. وانفرد

---

(١) الاحتجاج ٢: ٢٥٥. والطباطبائي نقل الخبر الأول ولم ينقل الثاني في الميزان ١٨: ١٠٦.

(٢) الاحتجاج ١: ٣٢١ و ٣٢٢.

(٣) الخصال ١: ٢٨٠.



مجاهد فيهما أنهما: عتبة بن أبي ربيعة من مكة، وابن عبد يا ليل من الطائف،  
وانفرد ابن عباس في رجل الطائف: أنه حبيب بن عمرو الثقفي (١) ووافق  
القمي في تفسيره خبري " الاحتجاج " وقتادة في رجل الطائف أنه عروة بن  
مسعود، وقال: هو عم المغيرة بن شعبة الثقفي، ولم يذكر رجل مكة (٢)  
ومسعود وحبيب وعبد يا ليل إخوة أبناء عمرو بن مسعود الثقفي كما في  
" مجمع البيان " (٣)

السورة الرابعة والستون - " الدخان ":

وفيها قوله سبحانه: \* (ان شجرة الزقوم طعام الأثيم) \* وفي تفسير  
القمي قال: نزلت في أبي جهل (٤) وفي " مجمع البيان ": الأثيم أي الآثم وهو  
أبو جهل. روى: أن أبا جهل أتى بتمر وزبد فقال: هذا هو الزقوم الذي  
يخوفنا به محمد (٥) وقد مر عنه تفصيله في سورة الصافات.

السورة السادسة والستون - " الأحقاف ":

وفيها قوله سبحانه: \* (واذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن  
فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضي ولوا إلى قومهم منذرين قالوا يا  
قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي إلى الحق  
والى طريق مستقيم) \* (٦).

---

(١) مجمع البيان ٩: ٦. وفي لباب النقول: ١٣٨: أبو مسعود الثقفي.

(٢) تفسير القمي ٢: ٢٨٣.

(٣) مجمع البيان ٩: ١٣٩.

(٤) تفسير القمي ٢: ٢٩٢.

(٥) مجمع البيان ٩: ١٠٢ وابن إسحاق في سيرته ١: ٣٨٨.

(٦) الأحقاف: ٢٩، ٣٠.

وروى الطبرسي في " مجمع البيان " عن الزهري قال: لما توفي أبو طالب اشتد البلاء على رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فعمد لثقيف بالطائف، رجاء أن

يؤوه...

ورجع رسول الله (صلى الله عليه وآله) إلى مكة حتى إذا كان (بنخلة) قام في جوف الليل يصلي فمر به نفر من جن أهل (نصيبين) فوجدوه يصلي صلاة الغداة ويتلو القرآن فاستمعوا له. وهو مروي عن جماعة منهم سعيد بن جبير (١). هذا ما نقله هنا الطبرسي مما يقتضي وفاة أبي طالب (رضي الله عنه) قبل نزول سورة الأحقاف (السادسة والستين) وقد بقي من السور المكية عشرون سورة يقتضي أنها نزلت بمكة بعد وفاة أبي طالب وبعد الهجرة إلى الطائف وقبل الهجرة إلى المدينة مما يخالف خبري العياشي والصدوق (٢) أما القمي فقد قال: كان سبب نزول هذه الآية (كذا) أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) خرج

من

مكة إلى سوق عكاظ - ومعه زيد بن حارثة - يدعو الناس إلى الاسلام فلم يجبه أحد ولم يجد من يقبله، فرجع إلى مكة. فلما بلغ موضعاً يقال له " وادي مجنة " تهجد بالقرآن في جوف الليل فمر به نفر من الجن فلما سمعوا قراءة رسول الله (صلى الله عليه وآله) استمعوا له ولما سمعوا قراءته قال بعضهم لبعض: أنصتوا، فلما فرغ رسول الله من القراءة ولوا إلى قومهم منذرين قالوا: \* (يا قومنا إنا سمعنا كتاباً...) \* ثم قال القمي: فأنزل الله على نبيه: \* (قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن) \* السورة كلها وفيها حكى الله قولهم (٣).

(١) مجمع البيان ٩: ١٣٩، ١٤٠.

(٢) تفسير العياشي ١: ٢٥٧ وإكمال الدين: ١٧٢.

(٣) تفسير القمي ٢: ٢٩٩، ٣٠٠.

وخلط القمي بهذا بين السورتين: الأحقاف والجن، وفي سورة الجن قال: وقد كتبنا خبرهم في سورة الأحقاف (١) أي جعل السبب نفس السبب في السورتين، بينما سورة الجن هي الأربعون في النزول والأحقاف السادسة والستون، مع ظهور في سورة الجن بأنها كانت الأولى: \* (وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وأنا لا ندري أشر أريد بمن في الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا) \* (٢).

ونقل الطبرسي في "مجمع البيان" خبر سوق عكاظ عن البخاري ومسلم والواحدي بإسنادهم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: انطلق رسول الله (صلى الله عليه وآله) في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وكان قد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب، فلما رجعوا إلى قومهم قالوا: ما ذاك إلا من شيء حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها. فمر نفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي وهو بنخل (ومر في خبر الزهري: في نخلة) عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء، فرجعوا إلى قومهم وقال: \* (أنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشd فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا) \* فأوحى الله إلى نبيه: \* (قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن) \* (٣) اذن فخير سوق عكاظ وبطن نخلة لسورة الجن

(١) مجمع البيان ١٠: ٥٥٤.

(٢) الجن: ٩، ١٠.

(٣) مجمع البيان ١: ٥٤٤. ولا يوجد الخبر في أسباب النزول المطبوع للواحدي في الأحقاف، ولم يذكر الجن.

لا الأحقاف.

وقال الطبرسي: قال آخرون: أمر رسول الله أن ينذر الجن ويدعوهم إلى الله ويقرأ عليهم القرآن، فصرف الله إليه نفرا من الجن من نينوى (العراق) فقال (صلى الله عليه وآله) لأصحابه: اني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة،

فأيكم يتبعني؟ فاتبعه عبد الله بن مسعود. قال عبد الله: ولم يحضر معه أحد غيري، فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل رسول الله شعب الحجون وخط لي خطأ أمرني أن أجلس فيه قال: لا تخرج منه حتى أعود إليك. ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن، فغشيته أسودة كثيرة حتى حالت بيني وبينه حتى لم أسمع صوته، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقي منهم رهط، وفرغ رسول الله مع الفجر، فانطلق وقال لي: هل رأيت شيئا؟ قلت: نعم، رأيت رجالا سودا عليهم ثياب بيض. قال: أولئك جن نصيبين (١).

ولكنه نفسه روى بعد ذلك عن علقمة بن قيس قال: قلت لعبد الله ابن مسعود: من كان منكم مع النبي (صلى الله عليه وآله) ليلة الجن؟ فقال: ما كان منا معه

أحد، فقدناه ذات ليلة ونحن بمكة، فقلنا اغتيل رسول الله (صلى الله عليه وآله) أو استطير!

فانطلقنا نطلبه من الشعاب. فلقيناه مقبلا من نحو حراء، فقلنا: يا رسول الله! أين كنت؟ لقد أشفقنا عليك وقلنا له: بتنا الليلة بشر ليلة بات بها قوم حين فقدناك! فقال لنا: إنه أتاني داعي الجن فذهبت أقرئهم القرآن. ثم ذهب بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم. فأما أن يكون صحبه منا أحد

---

(١) مجمع البيان ٩: ١٤٠.

فلم يصحبه (١).

ويبدو أن المتعين للقبول من هذين الخبرين الأخيرين عن ابن مسعود هو الأخير، إذ هو المنسجم مع الآية من سورة الأحقاف: \* (وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن) \*: "أتاني داعي الجن" لا الخبر السابق: "إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة". فلا داعي للأخذ بما مر عن الزهري تفسيراً للآية من الأحقاف، فيما كان معنى الخبر هو خبر سعيد بن جبير المشتمل على بطن نخلة وقد مر عن البخاري ومسلم والواحدي أن خبره عن سورة الجن.

السورة التاسعة والستون - "الكهف":

وروى القمي في تفسيره بسنده عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: كان سبب نزولها (يعني الكهف): أن قريشا بعثوا ثلاثة نفر إلى نجران: النضر بن الحارث بن كلدة، وعقبة بن أبي معيط، والعاص بن وائل السهمي ليتعلموا من اليهود والنصارى مسائل يسألونها رسول الله (صلى الله عليه وآله)،

فخرجوا إلى نجران إلى علماء اليهود فسألوهم فقالوا: سلوه عن ثلاث مسائل، فإن أجابكم فيها على ما عندنا فهو صادق، ثم سلوه عن مسألة واحدة فإن ادعى علمها فهو كاذب. قالوا: وما هذه المسائل؟ قالوا: سلوه عن فتية كانوا في الزمن الأول فخرجوا وغابوا وناموا وكم بقوا في نومهم حتى انتبهوا؟ وكم كان عددهم؟ وأي شيء كان معهم من غيرهم؟ وما كان قصتهم؟ واسألوه عن موسى حين أمره الله أن يتبع العالم ويتعلم منه، من

---

(١) مجمع البيان ٩: ١٤٠ و ١٠: ٥٤٤.

هو؟ وكيف تبعه؟ وما كانت قصته معه؟  
واسألوه عن طائف طاف مغرب الشمس ومطلعها حتى بلغ سد  
يأجوج ومأجوج، من هو؟ وكيف كانت قصته؟  
ثم أملوا عليهم أخبار هذه الثلاث مسائل وقالوا لهم: إن أجابكم بما  
قد أملينا عليكم فهو صادق، وإن أخبركم بخلاف ذلك فلا تصدقوه.  
قالوا: فما المسألة الرابعة؟ قالوا: سلوه متى تقوم الساعة؟ فان ادعى  
علمها فهو كاذب، فان قيام الساعة لا يعلمها الا الله تبارك وتعالى.  
فرجعوا إلى مكة واجتمعوا إلى أبي طالب (رضي الله عنه) فقالوا: يا أبا طالب!  
ان ابن أخيك يزعم أن خبر السماء يأتيه ونحن نسأله عن مسائل فان  
أجابنا عنها علمنا أنه صادق، وان لم يجبنا علمنا أنه كاذب.  
فقال أبو طالب: سلوه عما بدا لكم، فسألوه عن الثلاث مسائل.  
فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): غدا أخبركم. ولم يستثن (١) فاحتبس الوحي  
عليه أربعين يوما حتى اغتم النبي (صلى الله عليه وآله) وشك أصحابه الذين كانوا آمنوا  
به،  
وفرحت قريش واستهزؤا وآذوا. وحزن أبو طالب.  
فلما كان بعد أربعين يوما نزل عليه جبرئيل بسورة الكهف. فقال  
رسول الله: يا جبرئيل لقد أبطأت! فقال: انا لا نقدر أن ننزل إلا بإذن الله  
(٢).

(١) أي لم يقل: إن شاء الله.

(٢) تفسير القمي ٢: ٣١، ٣٢ وسند الخبر: حدثني أبي عن ابن أبي عمير عن أبي بصير عنه (عليه السلام)، فهو صحيح لولا ما يبدو فيه من الانقطاع بين إبراهيم بن هاشم وابن أبي عمير. والخبر يقتضي أن تكون فترة الوحي الأربعين يوما قبل نزول سورة الكهف، وستأتي الفترة كذلك في خبر ابن إسحاق الا أنها خمس عشرة ليلة.

ونقل الطبرسي في " مجمع البيان " مثله عن محمد بن إسحاق عن سعيد ابن جبير وعكرمة عن ابن عباس: أن قريشا أنفذوا النضر بن الحارث بن كلدة وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار اليهود بالمدينة وقالوا لهم: إنهم أهل الكتاب الأول وعندهم من علم الأنبياء ما ليس عندنا، فصفوا لهم صفة محمد وخبراهم بقوله وسلاهم عنه.

فخرجوا حتى قدما المدينة فسألا أحبار اليهود عن النبي (صلى الله عليه وآله) وقالوا لهم ما قالت قريش. فقال لهما أحبار اليهود: أسألوه عن ثلاث فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل وإن لم يفعل فهو رجل متقول، فروا فيه رأيكم: سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان أمرهم، فإنه قد كان لهم حديث عجيب. وسلوه عن الرجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبأه؟ وسلوه عن الروح ما هو؟ فإن أخبركم عن الثنتين ولم يخبركم بالروح فهو نبي.

فانصرفوا إلى مكة فقالوا: يا معشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد. وقصا عليهم القصة.

فجاءوا إلى النبي (صلى الله عليه وآله) فسألوه، فقال: أخبركم بما سألتكم عنه غدا ولم يستثن: فانصرفوا عنه.

فمكث (صلى الله عليه وآله) خمس عشرة ليلة لا يحدث الله إليه في ذلك وحيًا ولا يأتيه جبرئيل، حتى أرجف أهل مكة وتكلموا في ذلك، فشق على رسول الله (صلى الله عليه وآله) ما يتكلم به أهل مكة عليه.

ثم جاءه جبرئيل عن الله سبحانه بسورة الكهف، وفيها ما سأله

عنه من أمر الفتية والرجل الطواف، وفيه \* (يسألونك عن الروح) \*. وقال

رسول الله (صلى الله عليه وآله) لجبرئيل حين جاءه: لقد احتبست عني يا جبرئيل؟ فقال

له جبرئيل: \* (وما ننزل الا بأمر ربك) \* (١). وفي قوله سبحانه في السورة: \* (ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله) \* (٢) قال: قد ذكرنا فيما قبل ما جاء في الرواية: أن النبي (صلى الله عليه وآله) سئل عن قصة أصحاب الكهف وذي القرنين فقال: أخبركم عنه

غدا. ولم يستثن، فاحتبس الوحي عنه أياما حتى شق عليه، فأنزل الله تعالى هذه الآية بأمره بالاستثناء بمشيئة الله تعالى (٣).

السورة السبعون - " النحل ":

قال القمي في تفسيره: نزلت لما سألت قريش رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن ينزل عليهم العذاب، فأنزل الله تعالى: \* (أتى أمر الله فلا تستعجلوه) \* (٤). وروى الطبرسي في " مجمع البيان " عن الحسن البصري قال: إن المشركين قالوا للنبي (صلى الله عليه وآله): ائتنا بعذاب الله، فقال سبحانه ما معناه: ان أمر

الله آت وكل ما هو آت قريب، فمعنى \* (أتى أمر الله) \* اي قرب أمر الله بعقاب هؤلاء المشركين المقيمين على الكفر والتكذيب بيوم القيامة وبعذاب الله، وكانوا يستعجلونه كما حكى الله سبحانه عنهم قولهم: \* (فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم) \* فتقديره: قل لهؤلاء الكفار: لا تستعجلوا القيامة والعذاب فان الله سيأتي بكل واحد منهما في وقته وحينه كما تقتضيه حكمته (٥).

---

(١) مجمع البيان ٦: ٦٩٧. وفي سيرة ابن هشام ١: ٣٢١.

(٢) الكهف: ٢٣، ٢٤.

(٣) مجمع البيان ٦: ٧١٢. وفي سيرة ابن هشام ١: ٣٢٧.

(٤) تفسير القمي ١: ٣٨٢.

(٥) مجمع البيان ٦: ٥٣٧.



ويدعم هذا المعنى ما رواه العياشي في تفسيره عن هشام بن سالم عن بعض أصحابه قال سألت الصادق (عليه السلام) عن قول الله: \* (أتى أمر الله فلا تستعجلوه) \* فقال: إذا أخبر الله النبي (صلى الله عليه وآله) بشئ إلى وقت أنه كائن فكأنه

قد كان، فهو قوله: \* (أتى أمر الله فلا تستعجلوه) \* حتى يأتي ذلك الوقت (١).

ومنها قوله سبحانه: \* (وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) \* (٢). قال القمي في تفسيره: الأعجمي الذي يلحدون إليه هو أبو فكهية مولى ابن الحضرمي، كان من أهل الكتاب وكان قد اتبع نبي الله وآمن به، وكان أعجمي اللسان. فقالت قریش: هذا - والله - يعلم محمداً بلسانه (٣). ومنها قوله سبحانه: \* (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون) \* (٤).

وروى الطبرسي عن الكلبي قال: نزلت في المقتسمين، وهم ستة عشر رجلاً خرجوا إلى عقاب مكة أيام الحج على طريق الناس، على كل عقبة

---

(١) تفسير العياشي ١: ٢٥٤.

(٢) النحل: ١٠١ - ١٠٣.

(٣) تفسير القمي ١: ٣٩٠.

(٤) النحل: ٢٤، ٢٥.

أربعة منهم، ليصدوا الناس عن النبي (صلى الله عليه وآله)، فإذا سألهم الناس عما انزل على رسول الله (صلى الله عليه وآله) قالوا: أحاديث الأولين وأباطيلهم (١) ونقل مثله في المناقب " (٢).

روى السيوطي في " الدر المنثور " مفصله عن السدي قال: اجتمعت قريش فقالوا: ان محمدا رجل حلو اللسان إذا كلمه الرجل ذهب بعقله، فانظروا أناسا من أشرافكم المعدودين المعروفة أنسابهم فابعثوهم في كل طريق من طرق مكة، على رأس كل ليلة أو ليلتين (كذا) فمن جاء يريده فردوه عنه.

فخرج ناس منهم في كل طريق، فكان إذا أقبل الرجل وافدا لقومه ينظر ما يقول محمد فينزل بهم، قالوا له: أنا فلان بن فلان فيعرفه بنسبه ويقول: أنا أخبرك بمحمد فلا يريد أن تعني إليه، هو رجل كذاب لم يتبعه على أمره الا السفهاء والعييد ومن لا خير فيه، وأما شيوخ قومه وخيارهم فمفارقون له. فيرجع بعضهم، وذلك قوله سبحانه: \* (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) \*.

وإذا كان الوافد ممن عزم الله له على الرشاد فقالوا له مثل ذلك في محمد قال: بئس الوافد أنا لقومي ان كنت جئت حتى بلغت، الا مسيرة ليلة، رجعت قبل أن ألقى هذا الرجل وأنظر ما يقول وآتي قومي ببيان أمره. فيدخل مكة فيلقى المؤمنين فيسألهم: ماذا يقول محمد؟ يقولون: \* (خيرا

(١) مجمع البيان ٦ : ٥٤٩.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب ١ : ٤٩.

للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير) \* (١).  
وخبر السدي هذا لا يبعد أن يعد تفصيلا لمختصر خبر الكلبي السابق  
قبله، ولكن الكلبي قال " في عقاب مكة أيام الحج " والسدي: " في كل  
طريق من طرق مكة على رأس كل ليلة أو ليلتين فإذا اقبل الرجل وافدا  
لقومه " ثم لا يذكر الحج والاعتبار يساعد على الأول لا الثاني. والثاني لا  
ينص على عنوان " المقتسمين " ولا على عددهم " الستة عشر رجلا " كما هو  
في الكلبي. هذا وقد مر خبر المقتسمين مع المستهزئين الستة الذين كفى الله  
رسوله شرهم بهلاكهم في يوم واحد بإشارة جبرئيل إليهم ودعاء الرسول  
عليهم، فهل يعني الكلبي أن المقتسمين كانوا مستمرين على عملهم ذلك بعد  
هلاك المستهزئين، من لدن نزول سورة الحجر الرابعة والخمسين حتى بعد  
نزول سورة النحل وهي السبعون؟ أم يعني أن الآية نزلت تحكي شأنهم  
القديم غير المستمر؟ أو أنه أمر حاضر متكرر؟ والظاهر الأخير.  
وقد يبدو للنظر: أن تكون هذه الفترة بين نزولي سورتي الحجر  
الرابعة والخمسين والنحل السبعين، هي فترة حصار الرسول وبني هاشم في  
شعب أبي طالب بالحجون، وهي الفترة الفاصلة بين المقتسمين الأوائل وبين  
تجديد عملهم مرة أخرى حين نزول سورة النحل.  
ويدفعه: أن موسم الحج في الأشهر الحرم كان مستثنى من حكم  
الحصار، ولذلك كان الرسول يخرج من الحصار فيه بشيرا ونذيرا، وقد ورد  
الخبر بالنص على مزاولة المشركين لعملهم ذلك في الصد عنه (صلى الله عليه وآله) في  
أيام  
الموسم أيام الحصار في الشعب، فلا فترة في البين.

-----  
(١) الدر المنثور ٤: ١١٦.

وحصر المشركين للرسول وبني هاشم مدة ثلاث سنين أو نحوها من جملة الحوادث المهمة في تاريخ الإسلام بعد البعثة وقبل الهجرة، وهي: إنذار يوم الدار، والاسراء والمعراج، والهجرة إلى الحبشة، والهجرة إلى الطائف، ثم الهجرة إلى المدينة. وقد وردت الإشارة في آيات القرآن الكريم إلى الانذار والاسراء والمعراج بالاجمال في سورتي الاسراء والنجم، وكذلك الهجرة الأخيرة إلى المدينة، أما حادث الحصار والهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى الطائف فلا نجد في آيات القرآن الكريم إشارة إليها حسب التفسير المشهور.

ولتبين مدى صحة دعوى المرحلة السرية مع نزول القرآن فيها، استعرضت ما نزل من القرآن حتى سورة الحجر التي فيها \* (فاصدع بما تؤمر) \* وبعد ذلك أردت الدخول في سرد الحوادث، ولكن حيث لاحظت الخلاف في ترتيبها وتواريخها رجعت إلى مواكبة السور المكية حسب ترتيب النزول.

وهنا في سورة النحل في الآية الحادية والأربعين نقف على ذكر الهجرة في قوله سبحانه: \* (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤتهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) \* (١). وهي أول آية تذكر الهجرة، وهي في عداد آيات سورة النحل المكية، وهي السورة السبعون، وبعدها ست عشرة سورة نزلت في مكة قبل الهجرة، فهل المعني بها الهجرة الأولى إلى الحبشة؟ أم الثانية إلى المدينة؟ نقل الطبرسي في "مجمع البيان" عن الحسن وقتادة: أن قوله

---

(١) النحل: ٤١.

\* (والذين هاجروا في الله) \* إلى آخر السورة مدنية (١) وكذلك نقل السيوطي في "الاتقان" (٢) ثم ذكر الطبرسي سائر الأقوال بسائر الاستثناءات في الآيات، ولم يتظافر النقل باستثناء قتادة، بل روى السيوطي في "الدر المنثور" عن قتادة نفسه أيضا أنها الهجرة إلى الحبشة (٣). وسنذكر أن هذه السورة هي آخر سورة نزلت في شعب أبي طالب، ونذكر بعد ذلك أن بيعة العقبة الأولى أيضا كذلك كانت في آخر موسم عمرة قبل الخروج من الشعب، وأن النبي أذن لأصحابه بعد ذلك بالهجرة إلى المدينة تدريجيا. فلو كانت الآية العاشرة من سورة الزمر بقوله سبحانه فيها \* (وأرض الله واسعة) \* مبدأ إذن النبي بالهجرة إلى الحبشة، فمن المحتمل أن تكون هذه الآية مبدأ إذن الرسول هذه المرة بالهجرة إلى المدينة، مع وضوح الفرق بين الفترتين في حال البلدين. ولكننا لا نجد شيئا في ذلك عند رواية الحديث والتفسير والتأريخ. ومن المحتمل كذلك أيضا أن تكون الآية بل السورة مما نزل في أواخر السنة الحادية عشرة للبعثة، قبل بيعة أصحاب العقبة بسنة، إذ كان قد قدم مكة من أرض الحبشة أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي مع زوجته أم سلمة، فلما آذته قريش وبلغه اسلام من أسلم من الأنصار خرج إلى المدينة مهاجرا فكان أول من هاجر إلى المدينة من أصحاب

(١) مجمع البيان ٦ : ٥٣٥.

(٢) الاتقان ١ : ١٥.

(٣) الدر المنثور ٥ : ١١٨ والتمهيد ١ : ١٥٣.

رسول الله (١).  
ومنها قوله سبحانه: \* (ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان  
الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) \* (٢).  
قال القمي في تفسيره: هو لسان أبي فكهية مولى ابن الحضرمي، كان  
أعجمي اللسان، وكان قد اتبع نبي الله وآمن به، وكان من أهل الكتاب،  
فقالت قريش: هذا - والله - يعلم محمدا بلسانه (٣).  
ونقل الطبرسي عن مجاهد وقتادة قالا: أرادوا به عبدا لبني الحضرمي  
روميا يقال له عائش، صاحب كتاب، أسلم وحسن اسلامه.  
وعن عبد الله بن مسلم قال: كان في الجاهلية غلامان نصرانيان من  
أهل عين التمر (في العراق) اسم أحدهما يسار والآخر خير، كانا يقرءان  
كتابا لهما بلسانهم، وكان رسول الله (صلى الله عليه وآله) ربما مر بهما واستمع  
لقراءتهما،  
فقالوا: إنما يتعلم منهما (٤).  
وعن ابن عباس قال: قالت قريش: إنما يعلمه بلعام، وكان قينا  
روميا نصرانيا بمكة (٥).

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١١٢.

(٢) النحل: ١٠٣.

(٣) تفسير القمي ١: ٣٩٠.

(٤) أسباب النزول للواحدي: ٢٣١ ط الجميلي.

(٥) مجمع البيان ٦: ٥٩٥ وروى السيوطي عنه أيضا قال: كان رسول الله يعلم قينا  
بمكة اسمه بلعام - وكان أعجمي اللسان - فكان المشركون يرون رسول الله يدخل عليه  
ويخرج منه، فقالوا إنما يعلمه بلعام، الدر المنثور ٤: ١٣١ وروى روايات أخرى  
بأسماء: أبي اليسر، ومقيس.

وقال ابن إسحاق: بلغني أن رسول الله كان كثيرا ما يجلس عند المروة إلى مبيعة غلام نصراني يقال له: جبر عبد لبني الحضرمي، فكانوا يقولون: والله ما يعلم محمدا كثيرا مما يأتي به إلا جبر النصراني غلام بني الحضرمي. فأنزل الله تعالى في ذلك: \* (ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) \* (١). مقتل ياسر وسمية وتعذيب ابنهما عمار:

ومنها قوله سبحانه: \* (إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) \* (٢).

روى العياشي في تفسيره عن الصادق (عليه السلام) قال: إن عمار بن ياسر اخذ بمكة فقالوا له: أبرأ من رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فبرأ منه، فأنزل الله عذره:

\* (الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) \* .  
وروى فيه عنه (عليه السلام) قال: أما سمعت قول الله في عمار: \* (الا من أكره

---

(١) سيرة ابن هشام عن ابن إسحاق ٢: ٣٣.

(٢) النحل: ١٠٥ - ١١٠.

وقلبه مطمئن بالايمان) \* .  
وروى فيه عنه (عليه السلام) قال: إن هذه الآية نزلت في عمار وأصحابه:  
\* (الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان) \* (١).  
ولذلك قال القمي في تفسير هذه الآية: هو عمار بن ياسر أخذته  
قريش بمكة، فعذبوه بالنار حتى أعطاهم بلسانه ما أرادوا، وقلبه مطمئن  
بالايمان... ثم قال في عمار أيضا: \* (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما  
فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) \* (٢).  
وروى الكليني في (الكافي) بسنده عن الصادق (عليه السلام) أيضا قال: إن  
عمار بن ياسر أكرهه أهل مكة وقلبه مطمئن بالايمان، فقال له النبي (صلى الله عليه  
 وآله)  
عندها: يا عمار ان عادوا فعد، فقد أنزل الله عذرك: \* (الا من أكره وقلبه  
مطمئن بالايمان) \* وأمرك أن تعود إن عادوا (٣).  
وروى الطبرسي في "مجمع البيان" عن قتادة وابن عباس قال: نزلت  
الآية في جماعة أكرهوا على الكفر، وهم: عمار وياسر أبوه وأمه سمية  
وصهيب وبلال وخباب، عذبوا حتى قتل أبو عمار وأمه، فأعطاهم عمار  
بلسانه ما أرادوا منه، فأخبر الله سبحانه بذلك رسوله، فقال قوم: كفر  
عمار، فقال (صلى الله عليه وآله): كلا إن عمارا ملئ ايمانا من قرنه إلى قدمه واختلط  
الايمان بلحمه ودمه. وجاء عمار إلى رسول الله وهو يبكي، فقال (صلى الله عليه  
 وآله): ما  
وراءك؟ فقال: شر يا رسول الله، ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم

(١) تفسير العياشي ٢: ٢٧١، ٢٧٢.

(٢) تفسير القمي ١: ٣٩٠، ٣٩١.

(٣) أصول الكافي ٢: ٢١٩ عن القمي أيضا.



بخير! فجعل رسول الله (صلى الله عليه وآله) يمسح عينيه ويقول: إن عادوا لك فعد لهم بما

قلت. ثم قال: فنزلت الآية (١).

بينما مر في خبر الكليني عن الصادق (عليه السلام) أن النبي قال له: "إن عادوا فعد فقد أنزل الله عذرك وأمرك أن تعود إن عادوا" مما ظاهره أن الآية كانت قد نزلت عليه (صلى الله عليه وآله) قبل مقابلة عمار له لا بعدها. وقد مر في خبر

الطبرسي نفسه: أن الله أخبر بذلك رسوله قبل مجئ عمار إلى الرسول، فالظاهر أن نزول الآيات كان قبل المقابلة لا بعدها، وعليه فلا محل لقوله: "فنزلت الآية" كما لا محل لما أخرجه السيوطي في (الدر المنثور) عن مصنف عبد الرزاق، وطبقات ابن سعد، وتفسير ابن جرير الطبري، والبيهقي في (دلائل النبوة) من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر، عن أبيه عن آبائه قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وذكر آلهتهم بخير، ثم تركوه. فلما أتى رسول الله قال له: ما وراءك؟ قال: شر، ما تركت حتى نلت منك وذكر آلهتهم بخير! قال: فكيف تجد قلبك؟ قال: مطمئن بالآيمان، قال: فإن عادوا فعد، فنزلت.

وبقوله: فإن عادوا فعد، لا محل لما أخرجه السيوطي فيه عن ابن عباس قال: لما أراد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - أن يهاجر إلى المدينة قال لأصحابه... فأصبح بلال وخباب وعمار... فأخذهم المشركون... وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم، تقية، ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلحقوا برسول الله فأخبروه بالذي كان من أمرهم...

---

(١) مجمع البيان ٦: ٥٩٧.

وأنزل الله: \* (الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) \* (١). وكذا لا محل لما رواه قبله الواحدي في (أسباب النزول) عن ابن عباس قال: ان المشركين أخذوا عمارا وأباه ياسرا وأمه سمية وبلا لا وخبابا وسالما. فأما سمية فإنها ربطت بين بعيرين ووجئ قبلها بحربة فقتلت، وقتل زوجها ياسر، فهما أول قتيلين في الإسلام، وأما عمار فإنه أعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها. فأخبر النبي بأن عمارا كفر! فقال: كلا، ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه إلى قدمه، واختلط الايمان بدمه ولحمه! فأتى عمار رسول الله وهو ييكى، فجعل رسول الله يمسح عينيه وقال: ان عادوا لك فعد لهم بما قلت. فأنزل الله (٢).

وبهذا المعنى ما رواه الكشي في رجاله بسنده عن الليث بن سعد (كاتب الواقدي) عن عمر مولى غفرة قال: حبس عمار فيمن حبس وعذب، فانفلت فيمن انفلت من الناس فقدم على رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال:

أفلح أبو اليقظان! قال: ما أفلح ولا أنجح لنفسه، لأنهم لم يزالوا يعذبونه حتى نال منك! قال: إن سألو من ذاك فزدهم (٣).

بل روى فيه بسنده عن محمد المحمودي المروزي قال: ان عمار بن ياسر قتلت قريش أبويه ورسول الله يقول: صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة، ما تريدون من عمار؟ عمار مع الحق والحق مع عمار حيث كان، عمار جلدة بين عيني وأنفي، تقتله الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى

---

(١) الدر المنثور ٤: ١٣٢، ١٣٣.

(٢) أسباب النزول للواحدى: ٢٣١ ط الجميلي.

(٣) رجال الكشي: ٣٥ ط مشهد.

النار. وألقته قريش في النار فقال فيه رسول الله (صلى الله عليه وآله): يا نار كونى بردا وسلاما على عمار كما كنت بردا وسلاما على إبراهيم. فلم تصله النار ولم يصبه منها مكروه (١) وهذا يدل على وجود الرسول في مكة حينذاك، فلعل ذلك كان في أيام الموسم إذ كان يخرج فيه النبي وبنو هاشم وسيأتي أن الآيات الأولى من آخر سورة مكية هي "العنكبوت" نزلت في عمار بن ياسر أيضا، ولعلنا نجد في ذلك حلا للأشكال، ومحتملا لهذه الأخبار التي تفيد أن عمارا عذب قبيل هجرته بل وقد هاجر الرسول (صلى الله عليه وآله)، وأنه هاجر

إلى المدينة ولكنه لم يواجه الرسول حياء منه لما قاله من كلمة الكفر، أو واجهه وهو يبكي من ذلك، حتى طمأنه النبي بعدم الاتم عليه. فان هذه الأخبار انما تناسب تلك الفترة لا قبلها.

وأیضا نجد بالقول بتعدد الموقف لعمار، محملا جمیلا لطیفا لقول الرسول له: "إن عادوا لك فعد لهم" بأنها كلمة قالها له في هذه المرة مشيرا له بلطف إلى أن هذا الأمر سيتكرر منهم ومنك، وأن الإشارة إلى تكرار ذلك أيام هجرته. ولكن الرواة خلطوا فجعلوا هذه الجملة مقولة له من الرسول (صلى الله عليه وآله) في المدينة بعد الهجرة حيث لا توقع بعودة مشركي قريش إلى

تعذيب عمار لافتتانه عن دينه. فما معنى أن يقول له الرسول: ان عادوا فعد لهم؟.

ونجد بذلك أيضا محملا لخلط بعض الرواة حيث رووا ما يفيد أن هذه الآية من سورة النحل المكية نزلت بعد الهجرة في عمار، كما مر عن

---

(١) رجال الكشي: ٣٠ ط مشهد. وروى مختصر الخبر ابن هشام عن ابن إسحاق ١: ٣٤٢.

السيوطي في " الدر المنثور " (١) مما استلزم استثناء هذه الآيات من مكية السورة بلا موجب.

صحيفة المقاطعة الظالمة:

ومنها قوله سبحانه: \* (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) \* (٢).

ذكر ابن شهر آشوب في " المناقب " عن " شرف المصطفى " للخر كوشي: أن الآية: \* (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) \* نزلت على النبي (صلى الله عليه وآله) في أواخر أيام الحصار في شعب أبي

طالب، فقال (صلى الله عليه وآله): كيف ادعوهم وقد صالحوا على تركي الدعوة؟ فنزل

جبرئيل فأخبر النبي: أن الله بعث على صحيفتهم الأرضة، فلحستها. فأخبر النبي أبا طالب، فدخل أبو طالب على قريش في المسجد، فعظموه وقالوا: أردت مواصلتنا وأن تسلم ابن أخيك إلينا؟ قال: والله ما جئت لهذا، ولكن ابن أخي أخبرني - ولم يكذبني - أن الله قد أخبره بحال صحيفتكم، فابعثوا إلى صحيفتكم، فإن كان حقا فاتقوا الله وارجعوا عما أنتم عليه من الظلم وقطيعة الرحم، وإن كان باطلا دفعته إليكم. فأتوا بها وفكوا الخواتيم، فإذا فيها " باسمك اللهم " واسم " محمد " فقط! فقال لهم أبو طالب: اتقوا الله وكفوا عما أنتم عليه. فسكتوا وتفرقوا.

(١) الدر المنثور ٤: ١٣٢، ١٣٣.

(٢) النحل: ١٢٥.

واجتمع سبعة نفر من قريش على نقضها وقالوا: أخرجها الله، وهم: مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف، الذي أجاز النبي لما انصرف من الطائف. وزهير بن أبي أمية المخزومي زوج عاتكة بنت أبي طالب (١) وهشام ابن عمرو بن لؤي بن غالب، وأبو البختری بن هشام، وزمعة بن الأسود ابن المطلب... وعزموا أن يقطعوا يمين كاتبها: منصور بن عكرمة، فوجدوها شلاء، فقالوا: قطعها الله.

وفي ذلك قال أبو طالب:

ألا هل أتى بحرینا صنع ربنا \* على نأیهم؟ (٢) والله بالناس أروء  
فیخبرهم: أن الصحيفة مزقت \* وأن كل ما لم یرضه الله یفسد  
یراوحها إفك وسحر مجمع \* ولم تلق سحرا آخر الدهر یصعد  
وله أيضا فی ذلك:

وقد كان من أمر الصحيفة عبرة \* متى ما یخبر غائب القوم یعجب  
محا الله منها كفرهم وعقوقهم \* وما نقموا من ناطق الحق معرب  
وأصبح ما قالوا من الأمر باطلا \* ومن یختلق ما لیس بالحق یکذب  
وأمسى ابن عبد الله فینا مصدقا \* على سخط من قومنا، غیر معتب  
وله أيضا فی ذلك:

تطاول لیلی بهم نصب \* ودمعی كسح السقاء السرب

---

(١) وسیأتی عن ابن إسحاق أن أمه عاتكة، بنت عبد المطلب وابن إسحاق أقرب إلى  
الأتقان.

(٢) یقصد المهاجرین إلى الحبشة. وذكر القصيدة ابن إسحاق فی سيرة ابن هشام ١:  
١٧ - ١٩، ستة وعشرين بیتا.

ولعب قصي بأحلامها \* وهل يرجع الحلم بعد اللعب  
ونفي قصي بني هاشم \* كنفي الطهارة لطاف الحطب (١)  
وقالوا لأحمد: أنت امرؤ \* خلوف الحديث ضعيف النسب  
وان كان أحمد قد جاءهم \* بحق ولم يأتهم بالكذب  
على أن إخواننا وازروا: \* بني هاشم وبني المطلب  
ورمتهم بأحمد ما رمتهم \* على الآصارات وقرب النسب  
فأني وما حج من راكب \* وكعبته مكة ذات الحجب  
تنالون أحمد؟ أو تصطلوا \* بروس الرماح وحد القضب (٢)  
وروى قبله القطب الراوندي في "قصص الأنبياء": أنه لما أتى على  
رسول الله (صلى الله عليه وآله) في الشعب أربع سنين، بعث الله على صحيفتهم  
القاطعة دابة

الأرض فلحست جميع ما فيها من قطيعة رحم وظلم وجور، وتركت اسم  
الله، ونزل جبرئيل عليه فأخبره بذلك (٣).  
ثم ذكر الخبر إلى أن قال: فتفرق القوم ولم يتكلم أحد منهم، وعند  
ذلك قال نفر من بني عبد مناف وبني قصي ورجال من قريش ولدتهم نساء  
بني هاشم منهم: مطعم بن عدي - وكان شيخا كبيرا كثير المال له أولاد -  
وأبو البختری بن هشام، وزهير بن أمية المخزومي في رجال من أشرافهم،  
قالوا: نحن براء مما في هذه الصحيفة. وقال أبو جهل: هذا أمر قضي

---

(١) أي: كما ينفي الطباخ الخشب الجيد عن الاحتراق.  
(٢) مناقب آل أبي طالب ١: ٦٥ - ٦٧ ونقل المقطوعة والتي قبلها السيد هاشم البحراني  
في حلية الأبرار ١: ٦٢ - ٦٤ عن المستدرک لابن بطريق عن مغازي ابن إسحاق.  
(٣) قصص الأنبياء: ٣٢٩.

بليل! ورجع أبو طالب إلى الشعب وخرج منه هو والنبي ورهطه، وخالطوا الناس (١) والظاهر أنه نقله من كتاب شيخه الطبرسي: "إعلام الوری" (٢). وذكر الخبر ابن هشام في سيرته قال: ذكر بعض أهل العلم: أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال لأبي طالب: يا عم، ان ربي الله قد سلط الأرضة على

صحيفة قريش، فلم تدع فيها اسما لله الا أثبتته فيها، ونفت منها الظلم والقطيعة والبهتان.

فقال: أربك أخبرك بهذا؟ قال: نعم، قال: فوالله ما يدخل عليك أحد.

ثم خرج إلى قريش، فقال: يا معشر قريش، ان ابن أخي أخبرني بكذا وكذا، فهل صحيفتكم، فان كان كما قال ابن أخي فانتهاوا عن قطيعتنا وانزلوا عما فيها، وان كان كاذبا دفعت إليكم ابن أخي. فقال القوم: رضينا، فتعاقدوا على ذلك ثم نظروا، فإذا هي كما قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فزادهم ذلك شرا.

فعند ذلك صنع الرهط من قريش في نقض الصحيفة ما صنعوا (٣).

ونقل الخبر السيد هاشم البحراني عن كتاب "المستدرک" ليحيى بن الحسن ابن البطريق الحلبي عن كتاب "المغازي" لابن إسحاق قال: ثم إن الله أرسل على صحيفة قريش - التي كتبوا فيها تظاهروا على بني هاشم - الأرضة، فلم يدع فيها اسما لله تعالى الا أكلته وبقي فيها الظلم والقطيعة

(١) قصص الأنبياء: ٣٣٠.

(٢) إعلام الوری: ٥١، ٥٢.

(٣) سيرة ابن هشام ٢: ١٦، ١٧.

والبهتان (بعكس السابق) فأخبر الله بذلك رسول الله (صلى الله عليه وآله) فأخبر أبا طالب.

فقال له أبو طالب: يا بن أخي من حدثك بهذا؟ وليس يدخل علينا أحد ولا تخرج أنت إلى أحد، ولست في نفسي من أهل الكذب. فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): أخبرني ربي بهذا. فقال له عمه: ان ربك الحق وأنا أشهد أنك صادق.

ثم جمع أبو طالب رهطه، ولم يخبرهم بما أخبره به رسول الله (صلى الله عليه وآله)، كراهية أن يفشوا ذلك الخبر فيبلغ المشركين فيحتالوا للصحيفة الخب والمكر. وانطلق أبو طالب برهطه حتى دخل المسجد، والمشركون من قريش في ظل الكعبة.

فلما أبصروه تباشروا به وظنوا أن الحصر والبلاء حملهم على أن يدفعوا رسول الله فيقتلوه. فلما انتهى إليهم أبو طالب ورهطه رحبوا به وقالوا: قد آن لك أن تطيب نفسك عن قتل رجل في قتله صلاحكم وجماعتكم وفي حياته فرقتمكم وفسادكم! فقال أبو طالب: قد جئتمكم في أمر لعله يكون فيه صلاح وجماعة، فاقبلوا ذلك منا، هلموا صحيفتكم التي فيها تظاهركم علينا. فجاءوا بها وهم لا يشكون أنهم سيدفعون رسول الله إليهم إذا نشروها.

فلما جاءوا بصحيفتهم قال أبو طالب: صحيفتكم بيني وبينكم، فان ابن أخي قد أخبرني ولم يكذبني: أن الله عز وجل قد بعث على صحيفتكم الأرضة فلم تدع لله تعالى اسما إلا أكلته وبقي فيها الظلم والقطيعة والبهتان. فان كان كاذبا فلکم علي أن أدفعه إليكم تقتلونه، وان كان صادقا فهل



ذلك ناهيكم عن تظاهركم علينا؟  
فأخذ عليهم الموائيق وأخذوا عليه. فلما نشروها فإذا هي كما قال  
رسول الله (صلى الله عليه وآله) فاستسر أبو طالب وأصحابه وقالوا: رأيتم أينا أولى  
بالحز  
والقطيعة والبهتان؟!

فقام المطعم بن عدي بن نوفل بن مناف، وهشام بن عمرو من بني  
عامر بن لؤي، فقالوا: نحن براء من هذه الصحيفة القاطعة العادية الظالمة،  
ولن نمالي أحدا في فساد أمرنا. وتتابع على ذلك ناس من أشراف قريش.  
فخرج القوم من شعبهم وقد أصابهم الجهد الشديد (١).

وقال ابن إسحاق في السيرة: مشى هشام بن عمرو بن ربيعة إلى  
زهير بن أبي أمية ابن المغيرة المخزومي - وكانت أمه عاتكة بنت  
عبد المطلب - فقال له: يا زهير، أقدر رضىت أن تأكل الطعام وتلبس  
الثياب... وأحوالك حيث قد علمت لا يباعون ولا يبتاع منهم؟! أما إنني  
أحلف بالله أن لو كانوا أحوال أبي الحكم بن هشام (أبي جهل) ثم دعوته  
إلى ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه أبدا.

قال: ويحك يا هشام فما أصنع؟ إنما أنا رجل واحد، والله أن لو كان  
معي رجل آخر لقمت في نقضها حتى أنقضها.  
قال: قد وجدت رجلا، قال: فمن هو؟ قال: أنا، قال: ابغنا رجلا  
ثالثا.

فذهب (هشام) إلى المطعم بن عدي فقال له: يا مطعم، أقدر رضىت  
أن يهلك بطنان من بني عبد مناف (بنو هاشم وبنو المطلب) وأنت شاهد

---

(١) حلية الأبرار ١: ٦١، ٦٢.

على ذلك موافق لقريش فيه؟ أما والله لئن أمكنتموهم من هذه لتجدنهم إليها منكم سراعاً!

قال: ويحك فما أصنع؟ انما أنا رجل واحد. قال: قد وجدت ثانياً.  
قال: من هو؟ قال: أنا قال: ابغنا ثالثاً. قال: قد فعلت. قال: من هو؟  
قال: زهير بن أبي أمية. قال: ابغنا رابعاً.

فذهب (هشام) إلى أبي البختری بن هشام فقال له ما قال للمطعم.  
فقال: وهل من أحد يعين على هذا؟ قال: نعم، قال: من هو؟ قال: زهير  
ابن أبي أمية والمطعم بن عدي، وأنا معك. قال: ابغنا خامساً.  
فذهب (هشام) إلى زمعة بن الأسود بن المطلب، فكلمه وذكر له  
قرابتهم وحقهم. فقال له: وهل على هذا الأمر الذي تدعوني إليه من  
أحد؟ قال: نعم، وسمى له القوم. فاتعدوا ليلاً بأعلى مكة في مقدم الحجون  
(قرب الشعب).

فاجتمعوا هناك وتعاهدوا على القيام في الصحيفة حتى ينقضوها وقال  
زهير: أنا أبدؤكم فأكون أول من يتكلم.

فلما أصبحوا غدوا إلى أنديتهم، وغدا زهير بن أبي أمية، فطاف  
بالبيت سبعة ثم أقبل على الناس فقال: يا أهل مكة! أنا أكل الطعام ولبس  
الثياب وبنو هاشم هلكى لا يباعون ولا يبتاع منهم؟! والله لا أقعد حتى  
تشق هذه الصحيفة القاطعة الظالمة. وكان أبو جهل في ناحية المسجد فقال:  
كذبت، والله لا تشق.

فقال زمعة بن الأسود: أنت - والله - أكذب، ما رضينا كتابها حيث  
كتبت.

وقال أبو البختری: صدق زمعة، لا نرضى ما كتب فيها، ولا نقر به.

وقال المطعم بن عدي: صدقتما، وكذب من قال غير ذلك، نبراً إلى الله منها ومما كتب فيها. فقال أبو جهل: هذا أمر قضي بليل، تشوور فيه بغير هذا المكان. فقام المطعم إلى الصحيفة ليشقها فوجد الأرضة قد أكلتها الا " باسمك اللهم " .

وكان أبو طالب حاضراً في ناحية المسجد (١). أما الآية التالية: \* (وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) \* (٢) فقد اشتهر أن الآية نزلت بعد مقتل حمزة سيد الشهداء في أحد في الثالثة بعد الهجرة، وبمثله قال القمي في تفسيره (٣) ورواه العياشي في تفسيره (٤)، عن الصادق (عليه السلام). وعليه عد الآية بعضهم من مستثنيات السورة.

ولكن نقل الطبرسي في " مجمع البيان " عن الحسن قال: نزلت الآية قبل أن يؤمر النبي بقتال المشركين، على العموم، وإنما أمر بقتال من قاتله. وعن إبراهيم وابن سيرين ومجاهد: أن الآية عامة في كل ظلم كغصب ونحوه، فإنما يجازى بمثل ما عمل (٥) فان صح الخبر عن الصادق (عليه السلام) فيمكن

حمله على تعدد النزول، أو التذكير بالآية. وعليه فلعل قوله: \* (وان عاقبتهم) \* أي عاقبتهم مقاطعة المشركين

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١٤ - ١٦ .

(٢) النحل: ١٢٦ .

(٣) تفسير القمي في آخر الجزء الأول .

(٤) تفسير العياشي ١: ٢٧٥ .

(٥) مجمع البيان ٦: ٦٠٥ .

وقطعهم لأرحامهم معكم بحصاركم في شعب أبي طالب، فعاقبوههم بمثل ما عاملوكم به من القطيعة والهجران. ثم يقول في الآية التالية: \* (واصبر...)\* عن المقابلة بالمثل \* (ولا تحزن عليهم) \* لعدم هدايتهم واصرارهم على ضلالهم \* (ولاتك في ضيق مما يمكرون) \* من مكرهم السابق بحصركم في الشعب، ومكرهم اللاحق \* (ليشتوك أو يقتلوك أو يخرجوك) \* وفي الآية التالية خاتمة السورة: \* (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) \* ولذلك فإنهم \* (يمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) \*.

وعليه فالآية تشير إلى آخر أمر حصر الرسول وبني هاشم في شعب أبي طالب، وتكون سورة النحل آخر سورة نزلت قبل نهايته. وإذا قربنا أن حصار الشعب بدأ قريبا من بداية هجرة الحبشة بعد الاذن فيها في الآية العاشرة من سورة الزمر، وهي الستون في ترتيب النزول، وها نحن هنا قربنا أن تكون سورة النحل السبعون في النزول آخر ما نزل في آخر أيام حصار الشعب، وقد مر أن مختار مؤرخينا الطبرسي والراوندي وابن شهر آشوب أن مدة الحصار كانت أربع سنين (١) فمن الطريف أن لازم ذلك أن ستين سورة إلى سورة الزمر نزلت في مدة خمس سنين، ولكن في مدة أربع سنين أخرى كان فيها الرسول في حصار الشعب معه بعض المسلمين من بني هاشم وبني عبد المطلب. والمستضعفون من المسلمين الثمانين في هجرة الحبشة، وآخرون منهم في مكة في جوار أو حلف أو استضعاف معزولون عن الرسول إلا في أيام المواسم، لم ينزل من القرآن سوى عشر سور تقريبا. وتبقى من السور المكية ست عشرة سورة تتناسب

---

(١) إعلام الوری: ٥٠ وقصص الأنبياء: ٣٣٩ والمناقب ١: ٦٥.

أن تكون قد نزلت في مدة سنة وستة أشهر مكث فيها النبي في مكة بعد وفاة أبي طالب وهجرة الطائف في قول ابن شهر آشوب (١) حسب كيفية النزول قبل حصار الشعب.

وفاة أبي طالب وخديجة:

روى العياشي في تفسيره عن سعيد بن المسيب عن علي بن الحسين (عليهما السلام) قال: كانت خديجة قد ماتت قبل الهجرة بسنة، ومات أبو طالب بعد موت خديجة بسنة. فلما فقدهما رسول الله (صلى الله عليه وآله) سئم المقام بمكة

ودخله حزن شديد، وأشفق على نفسه من كفار قريش، فشكى إلى جبرئيل ذلك، فأوحى الله إليه: يا محمد اخرج من القرية الظالم أهلها، وهاجر إلى المدينة فليس لك اليوم بمكة ناصر (٢).

وروى الشيخ الصدوق بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال: إن أبا طالب أظهر الكفر وأسر الايمان، فلما حضرته الوفاة أوحى الله عز وجل إلى رسول الله: اخرج منها فليس لك بها ناصر، فهاجر إلى المدينة (٣).

ولكن روى الطوسي في أماليه بسنده عن هند بن أبي هالة الأسدي ربيب رسول الله من خديجة قال: كان الله عز وجل يمنع عن نبيه بعمه أبي طالب (عليه السلام)، فما كان يخلص إليه من قومه أمر يسوؤه مدة حياته. فلما مات أبو طالب نالت قريش من رسول الله بغيتها وأصابته بعظيم من الأذى حتى

---

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١: ١٧٣ ط قم.

(٢) تفسير العياشي ١: ٢٥٧.

(٣) اكمال الدين: ١٧٢.

تركته لقي فقال: لأسرع ما وجدنا فقدك يا عم، وصلتك رحم، وجزيت خيرا يا عم. ثم ماتت خديجة بعد أبي طالب بشهر، واجتمع بذلك على رسول الله حزنان حتى عرف ذلك فيه (١).

وقال الشيخ الطبرسي في "إعلام الوري": خرج النبي ورهطه من الشعب وخالطوا الناس، ومات أبو طالب بعد ذلك بشهرين، وماتت خديجة بعد ذلك، وورد على رسول الله (صلى الله عليه وآله) أمران عظيمان وجزع جزعا

شديدا، ودخل على أبي طالب وهو يجود بنفسه وقال: يا عم ربيت صغيرا ونصرت كبيرا وكفلت يتيما، فجزاك الله عني خير الجزاء (٢) ونقله تلميذه القطب الراوندي في "قصص الأنبياء" بلا اسناد عنه (٣). وقال الراوندي في وفاة أبي طالب: توفي أبو طالب عم النبي وله (صلى الله عليه وآله) ست وأربعون سنة وثمانية أشهر وأربعون يوما. ثم قال: والصحيح

أن أبا طالب توفي في آخر السنة العاشرة من مبعث رسول الله (صلى الله عليه وآله). ثم

توفيت خديجة بعد أبي طالب بثلاثة أيام، فسمى رسول الله ذلك العام: عام الحزن (٤).

وتبعهما ابن شهر آشوب في أن أبا طالب توفي بعد خروجه من الشعب بشهرين، وأضاف تعيين السنة فقال: بعد النبوة بتسع سنين وثمانية أشهر. ثم قال: فلما توفي أبو طالب خرج النبي (صلى الله عليه وآله) إلى الطائف وأقام فيه

---

(١) أمالي الطوسي: ٢٥٩ كما في البحار ١٩: ٥٧.

(٢) إعلام الوري: ٥٢.

(٣) قصص الأنبياء: ٣٣٠.

(٤) قصص الأنبياء: ٣١٧.

شهرًا، ثم انصرف إلى مكة ومكث بها سنة وستة أشهر في جوار المطعم بن عدي (١) فالمجموع إحدى عشرة سنة وبضعة أشهر، وهو خلاف المشهور في مدة مكث الرسول بمكة قبل الهجرة.

أما ابن إسحاق فبعد أن ذكر الهجرة إلى الحبشة وصحيفة المقاطعة وحصار الشعب وفكها، قال: ثم إن خديجة بنت خويلد وأبا طالب هلكا في عام واحد، فتتابعت على رسول الله المصائب بهلاك خديجة - وكانت له وزير صدق على الاسلام يشكو إليها - وبهلاك عمه أبي طالب، وكان له عضدا وحرزا في أمره ومنعة وناصرًا على قومه. وذلك قبل مهاجره إلى المدينة بثلاث سنين.

فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله من الأذى ما لم تكن تطمع به في حياة أبي طالب - حتى - حدثني هشام بن عروة بن الزبير عن أبيه عن جده قال: اعترضه سفيه من سفهاء قريش فنثر على رأسه ترابًا، فدخل رسول الله بيته والتراب على رأسه، فقامت إليه إحدى بناته فجعلت تغسل عنه التراب وهي تبكي، ورسول الله يقول لها: لا تبكي يا بنية، فإن الله مانع أباك. وقال: ما نالت مني قريش شيئًا حتى مات أبو طالب (٢).

---

(١) مناقب ابن شهر آشوب ١: ١٧٣ ط قم.

(٢) سيرة ابن هشام ٢: ٥٧، ٥٨ ثم روى هنا خبرا عن العباس بن عبد الله بن معبد عن بعض أهله عن ابن عباس، في اجتماع وجوه من قريش إلى أبي طالب عند ثقل حاله في مرضه الذي توفي فيه، وفي آخره نزول سورة (ص). بينما هي السورة السابعة والثلاثون على رواية ابن عباس نفسه، ولذلك فنحن نقلنا الخبر في شأن نزول السورة عند ذكرها. وفي سند الخبر هنا إرسال "عن بعض أهله" فلا عبرة به. ثم من غير المعقول أن تكون قريش قد طمعت في أبي طالب مرة أخرى بعد ذلك الحصار الذي طال أربع سنين!

والطبرسي في " إعلام الوری " نقل صدر مقال ابن إسحاق، ثم نقل عن كتاب " المعرفة " لابن مندة قول الواقدي كذلك: أنهم خرجوا من الشعب قبل الهجرة بثلاث سنين، وفي هذه السنة توفيت خديجة وأبو طالب وبينهما خمس وثلاثون ليلة (١).

وابن شهر آشوب نقل قول الواقدي كذلك: أنهم خرجوا من الشعب قبل الهجرة بثلاث سنين، وفي هذه السنة توفي أبو طالب. إلا أنه قال: وتوفيت خديجة بعده بستة أشهر (٢).

ولم يستند الواقدي فيما ذهب إليه إلى نص خبر، ولكن الظاهر أنه يستند في وفاة خديجة إلى نص خبر رواه عنه تلميذه وكاتبه ابن سعد بسنده عن حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد قال: توفيت خديجة في شهر رمضان سنة عشر من النبوة، فخرجنا بها من منزلها حتى دفناها بالحجون، فنزل رسول الله في حفرتها. قيل: ومتى ذلك يا أبا خالد؟ قال: بعد خروج بني هاشم من الشعب بيسير، وقبل الهجرة بثلاث سنوات أو نحوها (٣). ونقل سبط ابن الجوزي عن ابن سعد عن الواقدي عن علي (عليه السلام) قال: " لما توفي أبو طالب أخبرت رسول الله (صلى الله عليه وآله) فبكى بكاء شديدا ثم

قال: اذهب فغسله وكفنه وواره، غفر الله له ورحمه. فقال له العباس: يا رسول الله، انك لترجو له؟ فقال: اي والله اني لأرجو له. وجعل رسول

---

(١) إعلام الوری: ٥٣.

(٢) مناقب ابن شهر آشوب ١: ١٧٣ ط قم.

(٣) كشف الغمة ٢: ١٣٩ عن معالم العترة النبوية للجنابذي عن الطبقات لابن سعد.



الله (صلى الله عليه وآله) يستغفر له أياما لا يخرج من بيته " (١).  
وكذلك قال اليعقوبي: وتوفيت خديجة بنت خويلد في شهر رمضان  
قبل الهجرة بثلاث سنين، ولها خمس وستون سنة. ودخل عليها رسول الله  
وهي تجود بنفسها فقال: بالكره مني ما أرى، ولعل الله أن يجعل في الكره  
خييرا كثيرا، إذا لقيت ضراتك في الجنة - يا خديجة - فأقرئيهن السلام.  
قالت: ومن هن يا رسول الله؟ قال: ان الله زوجنيك في الجنة، وزوجني  
مريم بنت عمران، وآسيا بنت مزاحم، وكلثوم أخت موسى.  
ولما توفيت خديجة جعلت فاطمة تتعلق برسول الله وهي تبكي  
وتقول: أين أمي؟ أين أمي؟ فنزل جبرئيل فقال: قل لفاطمة: ان الله  
تعالى بنى لامك بيتا في الجنة من قصب، لا نصب فيه ولا صخب.  
وتوفي أبو طالب بعد خديجة بثلاثة أيام، وله ست وثمانون سنة،  
وقيل: تسعون سنة. ولما قيل لرسول الله: ان أبا طالب قد مات! عظم  
ذلك في قلبه واشتد له جزعه، ثم دخل عليه فمسح جبينه الأيمن أربع  
مرات، وجبينه الأيسر ثلاث مرات، ثم قال: يا عم ربيت صغيرا وكفلت  
يتيما ونصرت كبيرا، فجزاك الله عني خيرا.  
ومشى بين يدي سريرته وجعل يعرض له ويقول: وصلتك رحم  
وجزيت خيرا.  
وقال: اجتمعت على هذه الأمة في هذه الأيام مصيبتان لا أدري  
بأيهما أنا أشد جزعا. يعني مصيبة خديجة وأبي طالب.  
وروي عنه أنه قال: ان الله عز وجل وعدني في أربعة: في أبي وأمي

---

(١) تذكرة الأمة بخصائص الأئمة: ٨.

وعمي وأخ كان لي في الجاهلية.  
واجترأت قريش على رسول الله (صلى الله عليه وآله) بعد موت أبي طالب وطمعت فيه وهموا به مرة بعد أخرى. وكان رسول الله يعرض نفسه على قبائل العرب لا يسألهم إلا أن يؤوه ويمنعوه ويقول: إنما أريد أن تمنعوني مما يراد بي من القتل حتى أبلغ رسالات ربي. فكانوا يقولون: قوم الرجل أعلم به. ولم يقبله أحد منهم (١).  
وقال البلاذري: قالوا: مات أبو طالب في السنة العاشرة من المبعث وهو ابن بضع وثمانين سنة، ودفن بمكة في الحجون (٢).  
ثم روى بسنده عن أبي صالح مولى ابن عباس قال: لما مرض أبو طالب قيل له: لو أرسلت إلى ابن أخيك فأتاك بعنقود من جنته لعله يشفيك؟! فأتاه الرسول بذلك وأبو بكر عنده، فقال له أبو بكر: \* (ان الله حرمهما على الكافرين) \* (٣) [فلما رجع الرسول إلى أبي طالب بجواب أبي بكر] قال: ليس هذا جواب ابن أخي (٤).

(١) اليعقوبي ٢: ٢٨، ٢٩.

(٢) أنساب الأشراف ٢: ٢٩.

(٣) الأعراف: ٥٠.

(٤) أنساب الأشراف ٢: ٣٤. وقريب منه ما رواه ابن حنبل في كتاب الفضائل من مسنده بسنده عن أنس بن مالك قال: لما مرض أبو طالب مرضه الذي مات فيه أرسل إلى النبي - صلى الله عليه و [آله] وسلم - ادع ربك أن يشفيني فان ربك يطيعك وابعث إلي بقطاف من قطاف الجنة. فأرسل إليه النبي: وأنت يا عم ان أطعت الله عز وجل أطاعك. الحديث: ٢٧٤ ولا منافاة بين الخبرين.

وطابق الطبري في تأريخه ابن إسحاق راويا عنه لم يزد عليه شيئا (١).  
وافتقد التوفيق المسعودي بين كتابيه، فقال في:  
"مروج الذهب": وفي سنة ست وأربعين (من مولده) كان حصار قریش  
للنبي وبني هاشم وبني المطلب في الشعب. وفي سنة خمسين كان خروجه  
ومن تبعه من الشعب، وفي هذه السنة كانت وفاة خديجة زوجه (٢) وقال في:  
"التنبيه والإشراف": وتوفي عمه أبو طالب وله بضع وثمانون سنة،  
وزوجته خديجة بنت خويلد ولها خمس وستون سنة في العاشرة من مبعثه،  
بينهما ثلاثة أيام، وقيل أكثر من ذلك. وذلك بعد إبطال الصحيفة وخروج  
بني هاشم وبني عبد المطلب من الحصار في الشعب بسنة وستة أشهر. وكان  
مدة مقامهم في الحصار ثلاث سنين وقيل: سنتين ونصف، وقيل: سنتين على  
ما في ذلك من التنازع. ثم يقول: وفي هذه السنة سنة خمسين من مولده... (٣)  
نعم، انما الخلاف بين الكتابين في مدة الحصار، فاختار في "مروج الذهب"  
أنها أربع سنين آخرها الخمسون من عمر الرسول وفيها وفاة خديجة وأبي  
طالب، وبينما اختار في "الإشراف" أنها ثلاث سنين وبعدها بسنة ونصف  
كانت وفاتهما.  
ونقل الشيخ الطوسي في "المصباح" عن ابن عياش أن وفاة أبي  
طالب - رحمة الله عليه - كان في السادس والعشرين من شهر رجب (٤).

(١) الطبري ٢: ٣٤٣، ٣٤٤.

(٢) مروج الذهب ٢: ٢٩٤.

(٣) التنبيه والإشراف: ٢٠٠.

(٤) المصباح: ٥٦٦.

الفصل السابع  
الهجرة إلى الطائف

(٦٤١)

النبي (صلى الله عليه وآله) يعرض نفسه على القبائل:  
وله (صلى الله عليه وآله) هجرات إلى بعض القبائل قبل الطائف، فقد نقل المعتزلي أنه  
عقيب وفاة أبي طالب، أوحى إليه (صلى الله عليه وآله): أن اخرج منها فقد مات  
ناصرك.

فخرج إلى بني عامر بن صعصعة ومعه علي (عليه السلام) وحده، فعرض نفسه  
عليهم وسألهم النصر وتلا عليهم القرآن، فلم يجيبوه. فعادا إلى مكة.  
وكانت مدة غيبته في هذه الهجرة عشرة أيام، وهي أول هجرة هاجرها  
بنفسه (١).

وروى عن المدائني عن المفضل الضبي: أن رسول الله لما خرج عن  
مكة يعرض نفسه على قبائل العرب، خرج إلى ربيعة، ومعه علي (عليه السلام) وأبو  
بكر، فدفعوا إلى مجلس من مجالس العرب. وكان أبو بكر نسابا فتقدم  
فسلم، فردوا عليه السلام فقال: ممن القوم؟ قالوا: من ربيعة، قال: أمن

-----  
(١) شرح النهج ٤: ١٢٨.

هامتها أم من لهازمها (١) قالوا: من هامتها العظمى، فقال: من أي هامتها العظمى أنتم؟ قالوا: من ذهل الأكبر، قال: أفمنكم عوف الذي يقال: لا حر بوادي عوف؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم بسطام ذو اللواء ومنتهى الأحياء؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم حساس حامي الذمار ومانع الجار؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم الحوفزان قاتل الملوك وسالبها أنفسها؟ فقالوا: لا، قال: أفمنكم المزدلف صاحب العمامة الفردة؟ قالوا: لا، قال: أفأنتم أحوال الملوك من كندة؟ قالوا: لا، قال: فلستم اذن ذهلا الأكبر، أنتم ذهل الأصغر. فقام إليه غلام قد بقل وجهه (٢) اسمه دغفل فقال: يا هذا انك قد سألتنا فأجبناك ولم نكتمك شيئا، فممن الرجل؟ قال: من قريش، قال: بخ بخ أهل الشرف والرياسة، فمن أي قريش أنت؟ قال: من تيم بن مرة قال: أمكنت والله الرامي من صفاء الثغرة، أفمنكم قصي بن كلاب الذي جمع القبائل من فهر فكان يدعى مجمعا؟ قال: لا، قال: أفمنكم هاشم الذي هشم لقومه الشريد " ورجال مكة مسنتون عجاف "؟ قال: لا، قال: أفمنكم شيبة الحمد مطعم طير السماء الذي كان في وجهه " قمر يضئ ظلام ليل داج " قال: لا، قال: أفمن المفيضين بالناس أنت؟ قال: لا، قال: أفمن أهل الندوة أنت؟ قال: لا، قال: أفمن أهل الرفادة أنت؟ قال: لا، قال: أفمن أهل الحجابة أنت؟ قال: لا، قال: أفمن أهل السقاية؟ قال أبو بكر: لا ثم اجتذب زمام ناقته هاربا من الغلام راجعا إلى رسول الله، فقال دغفل: " صادف درء السيل درء يصدعه " أما والله لو ثبت لأخبرتكم أنك من

---

(١) اللهازم: أصول الحنكين كنى بها عن الوسط في مقابل الهامة أي الرأس.  
(٢) بقل: أنبت.

زمعات قريش. فذهب قوله مثلاً. وقال علي (عليه السلام) لأبي بكر: يا أبا بكر لقد وقعت من الأعرابي على باقة. قال: أجل، ان لكل طامة طامة، والبلاء موكل بالمنطق. فذهب قوله كذلك مثلاً (١).

وهاجر (صلى الله عليه وآله) إلى بني شيبان، فما اختلف أحد من أهل السيرة أن علياً (عليه السلام) وأبا بكر كانا معه، وأنهم غابوا عن مكة ثلاثة عشر يوماً، ولما لم يجدوا عند بني شيبان ما أرادوا من النصرة عادوا إلى مكة (٢). ولقد هاجر النبي (صلى الله عليه وآله) عن مكة مراراً يطوف على أحياء العرب وينتقل من أرض قوم إلى غيرها، وكان علي (عليه السلام) معه دون غيره (٣). هجرته (صلى الله عليه وآله) إلى الطائف: وأما هجرته (صلى الله عليه وآله) إلى الطائف فكان معه علي (عليه السلام) وزيد بن حارثة،

في رواية أبي الحسن المدائني، نعم لم يروه محمد بن إسحاق. وغاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) عن مكة في هذه الهجرة أربعين يوماً (٤). وقال ابن إسحاق: خرج رسول الله - صلى الله عليه وآله - وسلم إلى الطائف يلتمس النصر من ثقيف والمنعة بهم من قومه، ورجاء أن يقبلوا

---

(١) شرح النهج للمعتزلي ٤: ١٢٦ - ١٢٧، وروى الخبر قبله الميلاني في مجمع الأمثال: ١٧، ١٨.

(٢) شرح النهج للمعتزلي ٤: ١٢٦ ط دار المعارف - أبو الفضل إبراهيم.

(٣) شرح النهج ٤: ١٢٥، ١٢٦.

(٤) شرح النهج ٤: ١٢٧، ١٢٨. وفي ١٤: ٩٦ نقل عن الطبري أنه أقام بالطائف عشرة أيام، وقيل... شهراً، وذلك في شوال من سنة عشر للنبوّة. ولم أجده في الطبري.

منه ما جاءهم به من الله عز وجل.  
وروى عن محمد بن كعب القرظي (١) قال: لما انتهى رسول الله - صلى  
الله عليه [وآله] - وسلم إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف هم يومئذ سادة  
ثقيف وأشرفهم، وهم إخوة ثلاثة: عبد يا ليل بن عمرو، ومسعود بن  
عمرو، وحبيب بن عمرو.  
فجلس إليهم رسول الله - صلى الله عليه [وآله] - وسلم فدعاهم إلى  
الله وكلمهم بما جاءهم له من نصرته على الاسلام والقيام معه على من  
خالفه من قومه.  
فقال له أحدهم: أنا أمرط (٢) ثياب الكعبة ان كان الله أرسلك!  
وقال الآخر: أما وجد الله أحدا يرسله غيرك؟!  
وقال الثالث: والله لا أكلمك أبدا، لئن كنت رسولا من الله - كما  
تقول - لأنت أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام، ولئن كنت تكذب على  
الله ما ينبغي لي أن أكلمك (٣). فقام رسول الله من عندهم وقد يئس من  
خير ثقيف.  
وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم، فأخذوا يصيحون به ويسبونونه، حتى  
ألجؤوه إلى حائط (بستان) لعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة، وهما فيه، ورجع  
عنه من كان يتبعه من سفهاء ثقيف.

---

(١) القرظي منسوب إلى بني قريظة بالمدينة، ولد سنة أربعين وتوفي سنة ١٢٠ يروي  
عن ابن عمر وابن عباس وغيرهما.  
(٢) أمرط: أنزع وأرمي به.  
(٣) وذكر اليعقوبي خبر هؤلاء الاخوة الثلاثة ٢: ٣٦.



لجوء النبي (صلى الله عليه وآله) إلى حائط بني مخزوم:  
فعمد إلى ظل حبله من عنب فجلس إليه، فلما اطمأن قال: " اللهم  
إليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس، يا أرحم  
الراحمين، أنت رب المستضعفين، وأنت ربي. إلى من تكلني؟ إلى بعيد  
يتجهمني (١) أم إلى عدو ملكته أمري؟. ان لم يكن بك علي غضب فلا أبالي،  
ولكن عافيتك هي أوسع لي. أعوذ - بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات،  
وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة - من أن تنزل بي غضبك أو يحل علي  
سخطك، لك العتبى حتى ترضى، ولا حول ولا قوة الا بك ".  
فلما رآه ابنا ربيعة: عتبة وشيبة، ورأيا ما لقي، تحركت له رحمهما،  
فدعوا غلاما لهما نصرانيا يقال له " عداس " فقالا له: خذ قطفا من هذا  
العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب به إلى ذلك الرجل فقل له: يأكل منه.  
ففعل عداس ثم أقبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله - صلى الله عليه  
[وآله] وسلم - ثم قال له: كل: فلما وضع رسول الله فيه يده قال: باسم  
الله ثم أكل، فنظر عداس في وجهه ثم قال: والله إن هذا الكلام ما يقوله  
أهل هذه البلاد. فقال له رسول الله: ومن أهل أي البلاد أنت يا عداس  
وما دينك: قال: نصراني من أهل نينوى. فقال رسول الله: من قرية  
الرجل الصالح يونس بن متى؟ فقال له عداس: وما يدريك ما يونس بن  
متى؟ فقال رسول الله: ذاك أخي، كان نبيا وأنا نبي. فأكب عداس على

---

(١) تجهمه: استقبله بوجه كرية.

رسول الله يقبل رأسه ويديه وقدميه (١).  
فلما رجع عداس قال له ابنا ربيعة: ويلك يا عداس مالك تقبل  
رأس هذا الرجل وقدميه؟!  
قال يا سيدي ما في الأرض أحد خير من هذا، لقد أخبرني بأمر لا  
يعلمه إلا نبي!  
قالا له: ويحك يا عداس لا يصرفنك عن دينك فان دينك خير من  
دينه!.

ولما يؤس رسول الله من خير ثقيف انصرف راجعا من الطائف إلى  
مكة (٢).

ثم روى ابن إسحاق اخبارا عن عرضه نفسه على القبائل في موسم  
العمرة أو الحج، وكأن هذه الأخبار عن فعله ذلك بعد رجوعه من الطائف،  
مما أدى إلى بيعة الحجاج من الأنصار له في العقبة:  
فحدث عن ابن شهاب الزهري قال: ان النبي (صلى الله عليه وآله) أتى كندة في  
منازلهم وفيهم سيد لهم يقال له مليح: فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه  
فأبوا عليه.

وأتى بني عامر بن صعصعة فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه،  
فقال له رجل منهم: رأيت إن نحن بايعناك على أمرك، ثم أظهرك الله على

---

(١) وأشار اليعقوبي إلى اسلام عداس ٢: ٣٦، ونقل الواقدي ١: ٣٣ أنه بقي معهما حتى  
خرج معهما إلى بدر فقتل معهما: ولكنه تردد فيه ورجح القول بأنه لم يخرج ولم يقتل  
معهم ١: ٣٥.

(٢) ونقل الطبرسي خبر هجرة الطائف والاخوة الثلاثة وعداس، عن دلائل النبوة  
للبيهقي عن الزهري: ٥٣، ٥٤.

من خالفك، أكون لنا الأمر من بعدك؟  
فقال له رسول الله: الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء.  
فقال له الرجل: أفتهدف نحورنا للعرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر  
لغيرنا؟ لا حاجة لنا بأمرك.  
وروى أنه أتى بطنا من كلب يقال لهم بنو عبد الله، فدعاهم إلى الله  
وعرض عليهم نفسه... فلم يقبلوا منه ما عرض عليهم.  
وروى أنه أتى بني حنيفة في منازلهم فدعاهم إلى الله وعرض عليهم  
نفسه، فلم يكن أحد من العرب أقبح ردا عليه منهم (١)  
وقال اليعقوبي: وكان رسول الله يعرض نفسه على قبائل العرب في  
كل موسم ويكلم شريف كل قوم، ويقول: لا أكره أحدا منكم، إنما أريد أن  
تمنعوني مما يراد بي من القتل حتى أبلغ رسالات ربي! فلم يقبله أحد منهم.  
وكانوا يقولون: قوم الرجل أعلم به (٢).

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٦٠ - ٦٦ باختصار.  
(٢) اليعقوبي ٢: ٣٦. ونقله الطبرسي عن دلائل النبوة للبيهقي عن الزهري: ٥٣. ثم  
روى عن القمي خبر رجوع النبي إلى مكة معتمرا بجوار جبير بن مطعم العدوي يوما  
واحدا: ٥٥. ولو كانت هجرة الطائف في شوال شهرا تاما بل أربعين يوما، فمرجه  
كان في أشهر الحج الحرم، فلا حاجة للجوار. ولم يذكره ابن إسحاق ولا اليعقوبي، ولم  
يسنده الطبري وإنما قال: وذكر بعضهم ٢: ٣٤٧، وإن أشار إليه ابن هشام ٢: ٢٠ و  
الواقدي ١: ١١٠ وعن تلميذه ابن سعد في الطبقات ١: ٢١٠، وعنهما ابن الأثير في  
البداية والنهاية ٣: ١٣٧.

أول لقاء الخزرج بالنبي في موسم العمرة:  
روى الطبرسي في "إعلام الوری" عن القمي قال: كان بين الأوس والخزرج حرب قد بغوا فيها دهوراً طويلة، وكانوا لا يضعون السلاح لا بالليل ولا بالنهار، وكان آخر حرب بينهم يوم بغاث، وكانت للأوس على الخزرج. وكان عبد الله بن أبي بن سلول من أشراف الخزرج، (ولكنه لما دعي معهم) قال: هذا ظلم منكم للأوس ولا أعين على الظلم. فلم يدخل مع قومه الخزرج في حرب بغاث ولم يعن على الأوس (فلما كانت يوم بغاث للأوس على الخزرج) رضيت به الأوس والخزرج واجتمعت عليه على أن يملكوه عليهم لشرفه وسخائه. وأعدوا له إكليلاً (وانما بقي منه واسطة العقد) فاحتاجوا لاتمامه إلى واسطة وكانوا يطلبونها.  
(ولكن) أسعد بن زرارة وذكوان بن عبد القيس الخزرجيين خرجا في موسم من مواسم العرب في عمرة رجب إلى مكة، يسألون الحلف على الأوس. وكان هذا في وقت محاصرة بني هاشم في الشعب. وكان أسعد بن زرارة صديقاً لعتبة بن ربيعة فنزل عليه، وقال له: إنه كان بيننا وبين قومنا حرب، وقد جئناكم نطلب الحلف عليهم.  
فقال عتبة: بعدت دارنا عن داركم، ولنا شغل لا نتفرغ معه لشئ.  
قال أسعد: وما شغلکم وأنتم في حرمکم وأمنکم؟  
قال عتبة: خرج فينا رجل يدعي أنه رسول الله، سفه أحلامنا وسب آلهتنا وأفسد شبابنا وفرق جماعتنا.  
قال أسعد: من هو منكم؟ قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب، من أوسطنا شرفاً وأعظمنا بيتاً.

وكان أسعد وذكوان وجميع الأوس والخزرج يسمعون من اليهود الذين كانوا بينهم: النضير وقريظة وقينقاع: أن هذا أوان نبي يخرج بمكة يكون مهاجرة إلى المدينة، لنقتلكم به يا معشر العرب. فلما سمع ذلك أسعد وقع في قلبه ما كان سمعه من اليهود. قال: فأين هو؟ قال: جالس في الحجر، وإنهم لا يخرجون من شعبهم الا في الموسم فلا تسمع منه ولا تكلمه فإنه ساحر يسحر بكلامه.

فقال له أسعد: فكيف أصنع وأنا معتمر لا بد لي من أن أطوف بالبيت؟

فقال عتبة: ضع في أذنيك القطن. فدخل أسعد المسجد وقد حشا اذنيه من القطن فطاف بالبيت ورسول الله جالس في الحجر مع قوم من بني هاشم، فنظر إليه نظرة فجازه، فلما كان في الشوط الثاني قال في نفسه: ما أجد أجهل مني: أيكون مثل هذا الحديث بمكة فلا نعرفه حتى ارجع إلى قومي فأخبرهم. ثم أخذ القطن من اذنيه ورمى به وقال لرسول الله: أنعم صباحا. فرفع رسول الله رأسه إليه وقال: قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من هذا تحية أهل الجنة: السلام عليكم. فقال له: أسعد: ان عهدك بهذا لقريب، إلى ما تدعو يا محمد؟

قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، وأدعوكم إلى \* (ألا تشرکوا به شیئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا أولادکم من إملاق نحن نرزقکم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاکم به لعلکم تعقلون ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والمیزان بالقسط لا نکلف نفسا الا وسعها وإذا قلتم فاعدلوا ولو کان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم

وصاكم به لعلكم تذكرون) \* (١).  
فلما سمع أسعد هذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،  
وأنت رسول الله. ثم قال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنا من أهل يثرب  
من الخزرج، وبيننا وبين إخواننا من الأوس حبال مقطوعة، فان وصلها  
الله بك فلا أحد أعز منك. ومعني رجل من قومي فان دخل في هذا الأمر  
رجوت أن يتمم الله لنا أمرنا فيك. والله يا رسول الله لقد كنا نسمع من  
اليهود خبرك، وكانوا يبشروننا بمخرجك ويخبروننا بصفتك، وأرجو أن  
تكون دارنا هجرتك وعندنا مقامك، فقد أعلمنا اليهود ذلك، فالحمد لله  
الذي ساقني إليك. والله ما جئت الا لنطلب الحلف على قومنا، وقد أتانا  
الله بأفضل مما أتيت له.

ثم أقبل ذكوان فقال له أسعد: هذا رسول الله الذي كانت اليهود  
تبشروننا به وتخبرنا بصفته، فهلم وأسلم. فأسلم ذكوان.  
ثم قالوا: يا رسول الله ابعث معنا رجلا يعلمنا القرآن ويدعو الناس  
إلى أمرك. وكان مصعب بن عمير (٢) فتى حدثا مترفا بين أبويه يكرمانه  
ويفضلانه على أولادهم فلما أسلم جفاه أبواه. وكان لم يخرج من مكة (إلى  
الحبشة) فكان مع رسول الله في الشعب حتى تغير وأصابه الجهد. وكان قد  
تعلم من القرآن كثيرا. فأمره رسول الله بالخروج مع أسعد. فخرج معه إلى  
المدينة فكان مصعب نازلا على أسعد بن زرارة، وكان يخرج في كل يوم  
يطوف فيه على مجالس الخزرج يدعوهم إلى الاسلام فيجيبه الأحداث، من

---

(١) الأنعام: ١٥١ - ١٥٢.

(٢) عمير بن هاشم بن عبد مناف، فهو من بني هاشم ولذلك كان معهم في الشعب.

كل بطن الرجل والرجلان. وفتر أمر عبد الله بن أبي بن سلول فكره ما جاء به أسعد وذكوان.

وقال أسعد لمصعب: إن خالي سعد بن معاذ من رؤساء الأوس، وهو رجل عاقل شريف مطاع في بني عمرو بن عوف، فان دخل في هذا الأمر تم لنا أمرنا، فهلهم فأتهم.

فجاء مصعب مع أسعد إلى محلة سعد بن معاذ فقعده على بئر من آبارهم، واجتمع إليه قوم من أحداثهم، فأخذ يقرأ عليهم القرآن.

فبلغ ذلك سعد بن معاذ، فقال لأسيد بن حضير: بلغني أن أبا امامة أسعد بن زرارة قد جاء إلى محلتنا مع هذا القرشي (مصعب بن عمير) يفسد شبابنا! فأتته وانهه.

فجاء أسيد بن حضير، فنظر إليه أسعد فقال لمصعب بن عمير: ان هذا الرجل شريف فان دخل في هذا الأمر رجوت أن يتم أمرنا، فاصدق الله فيه.

فلما قرب أسيد منهم قال: يا أبا امامة! يقول لك خالك: لا تأتنا في نادينا ولا تفسد شبابنا، واحذر الأوس على نفسك!.

فقال مصعب: أو تجلس فنعرض عليك أمرا فان أحببته دخلت فيه، وإن كرهته نحينا عنك ما تكرهه. فجلس، فقرأ عليه سورة من القرآن.

فقال أسيد: كيف تصنعون إذا دخلتم في هذا الأمر؟ قال: نغتسل ونلبس ثوبين طاهرين، ونشهد الشهادتين، ونصلي ركعتين.

فرمى أسيد بنفسه مع ثيابه في البئر، ثم خرج وعصر ثوبه ثم قال: أعرض علي. فعرض عليه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله. فقالها، ثم صلى ركعتين ثم قال لأسعد: يا أبا امامة، أنا أبعث إليك الآن

خالك، وأحتال عليه في أن يجيئك.  
فرجع أسيد إلى سعد بن معاذ، فلما نظر إليه سعد قال: أقسم أن  
أسيدا قد رجع إلينا بغير الوجه الذي ذهب به من عندنا.  
وأتاهم سعد بن معاذ، فقرأ عليه مصعب: \* (بسم الله الرحمن الرحيم  
حم تنزيل من الرحمن الرحيم...) \* (١) فلما سمعها بعث إلى منزله فاتي بثوبين  
طاهرين، واغتسل وشهد الشهادتين وصلى ركعتين. ثم قام وأخذ بيد مصعب  
وحوله إليه.  
ثم جاء فوقف في بني عمرو بن عوف، فصاح: يا بني عمرو بن عوف  
لا يبقين رجل ولا امرأة بكر ولا ذات بعل، ولا شيخ ولا صبي الا أن  
يخرج، فليس هذا يوم ستر ولا حجاب.  
فلما اجتمعوا أخذ بيد مصعب وقال له: أظهر أمرك وادع الناس  
علانية ولا تهابن أحدا.  
ثم قال لهم أسعد: كيف حالي عندكم؟ قالوا: أنت سيدنا والمطاع فينا  
ولا نرد لك أمرا فمرنا بما شئت. فقال: كلام رجالكم ونسائكم وصبيانكم  
علي حرام حتى تشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، والحمد لله  
الذي أكرمنا بذلك، وهو الذي كانت اليهود تخبرنا به.  
فما بقي دار من دور عمرو بن عوف في ذلك اليوم الا وفيها مسلم أو  
مسلمة. وشاع الاسلام بالمدينة وكثر، ودخل فيه أشراف البطينين (الأوس  
والخزرج) وذلك لما عندهم من أخبار اليهود.  
وكتب مصعب بذلك إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله). فكان رسول الله يأمر من

(١) فصلت: ١ - ٢.



يعذبه قومه بالخروج إلى المدينة، فأخذوا يتسللون رجل فرجل فيصرون إلى المدينة فينزلهم الأوس والخزرج عليهم ويواسونهم (١).  
السورة الثالثة والسبعون - " الأنبياء " :

وفيها قوله سبحانه: \* (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) \* (٢).

قال الطبرسي في " مجمع البيان " قالوا: لما نزلت هذه الآية أتى عبد الله بن الزبيري رسول الله (صلى الله عليه وآله) وقال: يا محمد، أأست تزعم أن عزيزا رجل صالح؟ وأن عيسى رجل صالح، وأن مريم امرأة صالحة؟ قال: بلى، قال: فان هؤلاء يعبدون من دون الله، فهم في النار؟! فأنزل الله: \* (إن الذين سبقوا لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) \* (٣).

بينما في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: لما نزلت هذه الآية وجد منها أهل مكة وجدا شديدا، فدخل عليهم عبد الله بن الزبيري وكفار قريش يخوضون في هذه الآية، فقال ابن الزبيري: أمحمد تكلم بهذه الآية؟ قالوا: نعم، قال ابن الزبيري: ان اعترف بها لأخصمته! فجمع بينهما (كذا) فقال: يا محمد، أأريت الآية التي قرأت آفنا أفينا وفي آلهتنا أم في الأمم الماضية وآلهتهم؟ قال: بل فيكم وفي آلهتكم وفي الأمم الماضية الا من استثنى الله. فقال ابن الزبيري: خاصمتك والله، أأست

---

(١) إعلام الوري: ٥٥ - ٥٩، ونقله تلميذه القطب الراوندي في قصص الأنبياء: ٣٣١ - ٣٣٣ بلا اسناد عنه، ولا يوجد الخبر في تفسير القمي.

(٢) الأنبياء: ٩٨.

(٣) مجمع البيان ٧: ١٠٣.

تثني على عيسى خيرا؟ وقد عرفت أن النصارى يعبدون عيسى وأمه، وإن طائفة من الناس يعبدون الملائكة أفليس هؤلاء مع الآلهة في النار؟ فقال رسول الله: لا، فضحكت قريش وضحك، وقالت قريش: خصمك ابن الزبعرى! فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله): قلت الباطل، أما قلت: لا من استثنى الله؟ وهو قوله: \* (إن الذين سبقوا لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) \* (١).

وهذه الرواية أتم وأكمل، وليس فيها أن الاستثناء نزل بعد اعتراض ابن الزبعرى، بل فيها أن الاستثناء كان من قبل وأن الرسول أشار إليه في حديثه.

والخبر - كسابقه - بظاهرة لا ينسجم مع أيام حصار الشعب، إلا إذا كان في أيام الموسم.

السورة التاسعة والسبعون - "المعارج":

\* (سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع...) \* (٢) روى الطبرسي في "مجمع البيان" عن الحسن قال: سأل المشركون النبي فقالوا: لمن هذا العذاب الذي تذكر يا محمد! فجاء جوابه بأنه \* (للكافرين ليس له دافع) \* وعن مجاهد قال: إن السائل هو النضر بن الحارث بن كلدة وقال: اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فيكون المعنى: دعا داع على نفسه بعذاب واقع، مستعجلا له، وهو

(١) تفسير القمي ٢: ٧٦.

(٢) المعارج: ١، ٢.

واقع بهم لا محالة (١).  
والظاهر أن مجاهد نقل ذلك عن شيخه ابن عباس، كما روى عنه  
ذلك السيوطي في " الدر المنثور " بأسناده. ورواه عن السدي قال: نزلت  
بمكة في النضر بن الحارث، وكان عذابه يوم بدر (٢) وفي بعض الروايات أن  
القائل هو الحارث لكنه ابن علقمة من بني عبد الدار، وفي بعضها أنه هو  
أبو جهل بن هشام المخزومي.  
وعليه فلا محل لما رواه الطبرسي في " مجمع البيان " عن الحاكم  
الحسكاني بسنده عن سفيان بن عيينة عن الصادق (عليه السلام): أن الآية نزلت في  
النعمان بن الحارث الفهري حينما أنكر على رسول الله (صلى الله عليه وآله) نصبه  
لعلي (عليه السلام)  
يوم الغدير (٣) اللهم الا أن تكون حادثة ثانية مشابهة تليت فيها الآيات  
بالمناسبة.  
السورة الرابعة والثمانون - " الروم " :  
\* (ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في  
بضع سنين) \* (٤).  
قال الشيخ الطوسي في " التبيان " : روي: أن سبب ذلك هو أن الروم  
لما غلبتها فارس فرح المشركون بذلك وقالوا: أهل فارس لا كتاب لهم  
غلبوا أهل الروم وهم أهل كتاب، فنحن لا كتاب لنا نغلب محمدا الذي معه

(١) مجمع البيان ١٠ : ٥٢٩.

(٢) التبيان ٨ : ٢٢٨.

(٣) مجمع البيان ١٠ : ٥٣٠.

(٤) الروم: ١ - ٤.

كتاب. فأنزل الله تعالى هذه الآيات تسلياً للنبي والمؤمنين بأن الروم وإن غلبتها فارس فإنها ستتغلب فارس في ما بعد بضع سنين. قال أبو سعيد الخدري: كان النصر يوم بدر للفريقين: للنبي على قريش وللروم على فارس، ففرح المؤمنون بالنصرين. وقيل: كان يوم الحديبية (١). ونقل الطبرسي القول الأول عن مقاتل قال: فلما كان يوم بدر غلب المسلمون كفار مكة وأخبر رسول الله: أن الروم غلبت فارساً ففرح المؤمنون بذلك. ونقل القول الثاني عن الزهري قال: كان ظهور فارس على الروم في تسع سنين، ثم أظهر الله الروم على فارس زمن الحديبية ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب (٢).

أما عن معنى "أدنى الأرض" فقد نقل عن الزجاج قال: أي في أدنى الأرض من أرض العرب. ثم عينها عن عكرمة فقال: يريد أذرعات وكسكر (٣) ونقل الطبري عن عطاء عن يحيى بن يعمر أن أذرعات وبصرى هي أدنى أرض الشام إلى العرب (٤).

وعن أذرعات قال الطبري في تأريخه: مدينة أذرعات وبصرى من كور حوران من الشام (٥) بينما قال الحموي في "معجم البلدان": بلد في أطراف الشام مما يلي البلقاء وعمان (٦). وهذا هو الأدنى من أرض العرب في

- 
- (١) التبيان ٨: ٤٦١.  
(٢) مجمع البيان ٨: ٤٦١.  
(٣) مجمع البيان ٨: ٤٦٠.  
(٤) الطبري ٢: ١٨٥.  
(٥) الطبري ١٠: ١٢٢.  
(٦) معجم البلدان ١: ١٦٢.

الحجاز دون بصرى وحوران الشام. وأما كسكر فإنها من أرض السواد أي العراق كانت في أسفل دجلة بعد المدائن قرب الواسط، ولعلها هي أو قرية من قلعة سكر، وكانت الأدنى من أرض العرب من جهة العراق. ونقل الطبرسي في "مجمع البيان" عن مجاهد أن المقصود من "أدنى الأرض" هو أدنى الأرض من أرض الشام إلى أرض فارس يريد الجزيرة، فهي أقرب أرض الروم إلى فارس (١) وقال الشيخ الطوسي في "التيان": والمراد أدنى الأرض إلى جهة عدوهم (٢) بينما قال الشيخ الطبرسي في "مجمع البيان": كان بيت المقدس لأهل الروم كالكعبة للمسلمين فدفعهم فارس عنه، وهو قوله \* (في أدنى الأرض) \* (٣).

وما أسرع ما يتبادر إلى الذاكرة تذكر أن القرآن قد عبر عن مسجد بيت المقدس بالمسجد الأقصى، فليس مقبولا أن تكون الأرض أدنى والمسجد فيها المسجد الأقصى.

أما تمام الخبر عن عكرمة فهو ما رواه الطبري في تفسيره وتأريخه بسنده عنه قال: اقتتل فارس والروم في أدنى الأرض وهي يومئذ أذرعات فهزمت الروم، فبلغ ذلك النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - وأصحابه وهم بمكة، فشق ذلك عليهم. وكان النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - يكره أن يظهر الأميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم، وفرح الكفار بمكة وشمثوا، فلقوا أصحاب النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم -

---

(١) مجمع البيان ٨: ٤٦٠.

(٢) التبيان ٨: ٢٢٩.

(٣) مجمع البيان ٨: ٤٦٠.

فقالوا: انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون، وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من أهل الكتاب، وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فأنزل الله: \* (ألم غلبت الروم) \*.

فخرج أبو بكر إلى الكفار فقال: أفرحتم بظهور إخوانكم على إخواننا! فلا تفرحوا ولا يقرن الله أعينكم، فوالله ليظهرن الروم على فارس، أخبرنا بذلك نبينا.

فقام إليه أبي بن خلف الجمحي فقال: كذبت يا أبا فصيل! فقال له أبو بكر: أنت أكذب يا عدو الله!.

فقال: أناحبك (أراهنك) عشر قلائص مني وعشر قلائص منك، فإن ظهرت الروم على فارس غرمت، وإن ظهرت فارس غرمت، إلى ثلاث سنين.

ثم جاء أبو بكر إلى النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - فأخبره. فقال: ما هكذا ذكرت، إنما البضع: ما بين الثلاث إلى التسع، فزايدة في الخطر (أي الرهن) وماده في الأجل.

فخرج أبو بكر فلقي أبيًا فقال: لعلك ندمت، قال: لا، تعال أزايدك في الخطر (الرهن) ومدني في الأجل، فنجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين، فقبل أبي (١).

روى الطبري ذلك وقال: قيل: ان قول الله تعالى \* (ألم غلبت الروم) \* نزل فيما كان بين ملك الروم هرقل وملك فارس پرويز (٢).

---

(١) تاريخ الطبري ٢: ١٨٤ - ١٤٥ وفي التفسير ٢٠: ١٣ ط بولاق.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ١٨٤.

وقال عنه: هو خسرو پرويز بن هرمز. وكان جميع مدة ملك هرمز اثنتي عشرة سنة (١) وروى عن هشام الكلبي قال: في سنة إحدى عشرة من ملك هرمز، خرج عليه الترك في ثلاثمائة ألف مقاتل حتى صاروا إلى هراة وبادغيس، وان ملك الروم (موريقي قيصر (٢) صار إلى الضواحي في ثمانين ألف مقاتل قاصدا إليه. وان ملك الخزر صار في جمع عظيم إلى باب الأبواب (در بند) فعاث وأخرب، وإن رجلين من العرب أحدهما: عباس الأحول، وعمرو الأزرق، نزلا في جمع عظيم من العرب بشاطئ الفرات وشنوا الغارة على أهل السواد...

فاستفزع هرمز ما ورد عليه من ذلك وشاور فيه فاجمعوا على أن يبدأ بملك الترك (شابه) فوجه إليه رجلا من أهل الري هو بهرام چوبين في اثني عشر ألف رجل اختارهم بهرام من الكهول دون الشباب. فجرت بينهما حروب حتى قتل بهرام شابه برمية رماه إياها، فوافاه برمودة بن شابه وكان يعدل بأبيه، فحاربه فانهزم وتحصن في حصن فحاصره (٣) فطلب برمودة بن شابه الأمان على أن يكون ذلك من هرمز الملك، فكتب بهرام إلى هرمز فأجابه وكتب له كتاب أمان، وكتب إلى بهرام أن يسرحه إليه. فخرج برمودة بن شابه من الحصن وصار إلى هرمز، فأكرمه وبره وأجلسه معه على السرير (٤).

---

(١) الطبري ٢: ١٧٦.

(٢) مختصر الدول لابن العبري: ٩٠ في السنة السادسة من ملكه وملك عشرين سنة.

(٣) الطبري ٢: ١٧٤.

(٤) اليعقوبي ١: ١٦٧.

وغنم بهرام ما كان في الحصن، وكانت كنوزا عظيمة، فحملها إلى هرمز على مائتين وخمسين ألف بعير، فشكر هرمز لبهرام ما كان منه وللغنائم التي صارت إليه (١).

وأخبر برمودة هرمز بما صار إلى بهرام من الأموال والكنوز العظام، وأنه قد كتم ذلك عن امناء هرمز، وأن الذي بعث به قليل من كثير. فكتب هرمز إلى بهرام يأمره أن يحمل إليه ما في يده من الأموال. فغلظ ذلك على بهرام وأخبر به جنده، فذكروا هرمز أقبح ذكر، وخلعوه. وبعث إلى هرمز بسفط فيه سكاكين معوجة الرؤوس، فلما رآها هرمز علم أنه قد عصى فقطع أطراف السكاكين وردّها إليه، فعلم بهرام ما أراد، فأرسل إلى خاقان ملك الترك يطلب صلحه على أن يرد عليه كل أرض حازها من بلاده، فقبل خاقان، ففعل بهرام ذلك، ثم سار حتى صار إلى الري.

وكان قد بلغ هرمز أن قوما قد حملوا ابنه پرويز على أن يثور على أبيه، وكان بهرام يعلم بذلك، فدبر ليوقع شرا بين هرمز وبين ابنه خسرو پرويز، فضرب دراهم كثيرة كتب عليها اسم پرويز وبعث بها إلى مدينة هرمز فكثر في أيدي الناس حتى بلغ هرمز خبرها، فأراد أن يحبس ابنه خسرو پرويز، فلما بلغ الخبر پرويز هرب إلى آذربايجان، فاجتمع إليه من بها من رؤسائها والمرابة أهل الثغور فبايعوه. وكان جند هرمز كارهين لولايته فكتبوا إلى ابنه پرويز، فقدم بجيش من آذربايجان، فخلعوا هرمز، وملكوا پرويز، وسمّلوا عين هرمز وحبسوه. واستقام الأمر لپرويز. فقصد بهرام بجنده، فخرج پرويز إليه حتى تواقفوا في النهروان، فكلّمه پرويز

---

(١) الطبري ٢: ١٧٥.



وعظم عليه الأمر، فأجابه بهرام بجواب غليظ شديد، والتحموا فانكشف عن پرويز جنده وأسلمه أصحابه، فهرب ومضى حتى صار إلى " الرها " يريد موريتي ملك الروم، فكتب صاحب " الرها " إلى موريتي ملك الروم يخبره أنه أتاه لينصره. فأجابه ملك الروم فوجه إليه پرويز بثلاثة نفر من أصحابه فشرط عليهم كل ما أراد، وزوج پرويز ابنته ووجه معهم بجيش عظيم، وعليهم أخ له يقال له ثيادوس، فابتنى پرويز بابنة ملك الروم موريتي ثم سار بجيشه إلى ناحية أذربايجان، وكان خاله بندي صار إلى أذربايجان ليجد جندا، فلما علم بمكان پرويز لقيه في جيش عظيم، فزحف پرويز بهم إلى بهرام فحاربه محاربة شديدة وأخذت الحرب من الفريقين، واشتدت الحرب حتى انهزم پرويز وصعد في الجبل وكاد يهلك، ثم تاب إليه جنده، فتابوا إلى الحرب حتى انهزم بهرام چوبين فمضى منصرفا لا يلوي على شيء متوجها إلى ملك الترك.

واستقام الأمر لخسرو پرويز، فكتب إلى صاحب الروم بذلك، وكتب في النصارى أن يكرموا ويقدموا ويبرزوا ويخبروا بما قد جرى بينه وبين الرومي من العصمة واللحمة والموادعة. وأهدى إليه ملك الروم ثوبين فيهما الصلب فلبسهما (١).

ويقال: إن پرويز كتب للنصاري كتابا أطلق فيه عمارة بيعهم، وأن يدخل في ملتهم من أحب الدخول فيها من غير المجوس، واحتج في ذلك أن أنوشيروان كان هادن قيصر في الأتاوة التي أخذها منه على استصلاح من في بلده من أهل بلده واتخاذ بيوت النيران هنالك، وإن قيصر (موريتي)

---

(١) اليعقوبي ١: ١٦٧ - ١٦٩.

اشترط مثل ذلك في النصارى. ولم يزل پرويز يبر بموريقي ويلطف له (١). كان هذا ما في تاريخي اليعقوبي والطبري المسلمين، أما ابن العبري المسيحي فقد أرخ للموضوع بالسنة الثامنة من ملك موريقي، قال: وفي السنة الثامنة لموريقي وثب الفرس على هرمز فسلموا عينيه ثم قتلوه وملكوا عليهم بهرام المرزبان. وكان لهرمز ابن حدث اسمه كسرى (پرويز) فتنكر كأنه سائل وشق سلطان الفرس حتى جاء نصيبين وصار إلى الرها ومنها إلى منبج، وكتب إلى موريقي كتابا نسخته:

" للأب المبارك والسيد المقدم موريقي ملك الروم، من كسرى بن هرمز ابنه، السلام. أما بعد فاني اعلم الملك: أن بهرام ومن معه من عبيد أبي، جهلوا قدرهم ونسوا أنهم عبيد وأنا مولاهم، وكفروا نعم آبائي لديهم، فاعتدوا علي وأرادوا قتلي: فهممت أن أفزع إلى مثلك فأعتصم بفضلك وأكون خاضعا لك، لأن الخضوع لملك مثلك وإن كان عدوا أيسر من الوقوع في أيدي العبيد المردة، ولئن يكون موتي على أيدي الملوك أفضل وأقل عارا من أن يجري على أيدي العبيد. ففزعته إليك ثقة بفضلك ورجاء أن تتأفف على مثلي، وتمدني بجيوشك لأقوى بهم على محاربة العدو وأصير لك ولدا سامعا ومطيعا، إن شاء الله تعالى "

فلما قرأ موريقي كتاب كسرى (پرويز) بن هرمز عزم على إجابة مسأله... وكتب إليه كتابا نسخته: " من موريقي عبد ايشوع المسيح، إلى كسرى ملك الفرس، ولدي وأخي، السلام، أما بعد، فقرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه من أمر العبيد الذين تمردوا عليك وكونهم غمطوا أنعم آبائك

---

(١) الطبري ٢: ١٨٠ - ١٨١.

وأسلافك غمطا، وخروجهم عليك ودحضهم إياك عن ملكك، فداخمني من ذلك أمر حركني على التروؤف بك وعليك وامدادك بما سألت. فأما ما ذكرت من أن الاستتار تحت جناح ملك عدو، والاستغلال بكنفه أثر من الوقوع في أيدي العبيد المردة، والموت على أيدي الملوك أفضل من الموت على أيدي العبيد. فإنك اخترت أفضل الخصال، ورغبت إلينا في ذلك، فقد صدقنا قولك وقبلنا كلامك وحققنا أملك وأتممنا بغيتك وقضينا حاجتك وحمدنا سعيك وشكرنا حسن ظنك بنا. ووجهنا إليك بما سألت من الجيوش والأموال، وصيرتك لي ولدا وكنت لك أبا. فاقبض الأموال مباركا لك فيها، وقد الجيوش وسر على بركة الله وعونه، ولا يعتريك الضجر والهلع، بل تشمر لعدوك ولا تقصر فيما يجب لك إذا تطأأت من درجتك وانحططت عن مرتبتك، فاني أرجو أن يظفرك الله بعدوك ويكبه تحت موطئ قدميك ويرد كيده في نحره ويعيدك إلى مرتبتك برجاء الله تعالى".

وأنجده بعشرين ألفا (لا ستون الف مقاتل كما سبق عن الطبري عن الكلبي) وسير له الأموال أربعين قنطارا ذهبيا. فلما وردت الجيوش على كسرى وقبض الأموال وقرأ الكتاب سار مع جيوش الروم نحو بهرام فلقية بين المدائن وواسط (لا النهروان ولا آذربايجان) فصارت الهزيمة على بهرام وقتل أصحابه كلهم، واستباح كسرى پرويز عساكر بهرام ورجع إلى مملكته فجلس فيها وبايعه الناس.

ثم دعا بالروم فأحسن جائزتهم وصرفهم إلى أصحابهم، وبعث معهم إلى موريقي من الألفاظ والأموال أضعاف ما كان أخذ منه، ورد دارا وميافارقين إلى الروم، وأمر ببناء هيكلين للنصارى بالمدائن وجعل أحدهما

باسم السيدة (مريم) والآخر باسم مار سرجيس الشهيد.  
أما موريقي فبعد مصالحته للفرس قطع أرزاق جنوده، فاجتمع عظماء  
الروم إلى مدينة هرقل وأرادوا تملك أخيه فطري فهرب، وهرب موريقي  
إلى خلقيونية، فلحقته الروم فألفوه وعليه خلقان في زي الفقراء والسؤال  
فقتلوه في العشرين من ملكه وملكوا عليهم رجلا من بطارتهم يقال له  
فوقا.

فلما بلغ كسرى بن هرمز قتل موريقي، نقض العهد، وغزا دارا  
فافتتحها، وافتتح أيضا آمد وحلب، ثم عطف على قنسرين ورجع إلى  
الرها.

وفي السنة الثامنة من ملك فوقا خرج عليه هرقل بن هرقل من  
إفريقية، وركب البحر بجيوشه وألفاه هادئا ساكنا فسبق إلى القسطنطينية  
ودخلها وقتل فوقا وتملك هو بمكانه بعده إحدى وثلاثين سنة وخمسة  
أشهر.

وفي أول سنة من ملكه أرسل وفدا إلى ملك الفرس ليصالحه فلم يجبه  
إلى ذلك بل غزا أنطاكية وفامية وحمص وقيسارية وافتتحها، وفي السنة  
الخامسة من ملكه افتتح الفرس البيت المقدس، وبعد ثلاث سنين افتتحوا  
الإسكندرية ومصر ووصلوا إلى النوبة وغزوا خلقيونية فافتتحوها، وفي  
السنة الخامسة عشرة من ملكه غزا الفرس جزيرة روديسيا فافتتحوها،  
وأمر كسرى (پرويز) أن يؤخذ رخام الكنائس التي في جميع المدن التي  
فتحتها إلى المدائن.

ولكن في آخر هذه السنة غزا هرقل الفرس فافتتحوا مدينة كسرى

وسبوا منها خلقا كثيرا وانصرفوا (١).  
وفيد تاريخ ابن العبري أن اجتماع عظماء الروم لخلع مورريقي من  
الملك ونصب أخيه فطري بمكانه وفي النهاية تملك البطريق فوقا كان بعد  
عشرين سنة من ملك مورريقي واثنتي عشرة سنة من ملك خسرو پرويز (٢).  
بينما يحكي الطبري عن الكلبي يقول: حتى مر على ملك پرويز أربع  
عشرة سنة فخلع الروم مورريقي وقتلوه وأبادوا ورثته، وملكوا عليهم رجلا  
يقال له فوقا.

فلما بلغ پرويز نكت الروم عهد مورريقي وقتلهم إياه، امتعض من ذلك  
وأنف منه، وأخذته الحفيظة له، وهرب ابن مورريقي فالتجأ إلى پرويز فأواه  
وملكه على الروم ووجه له إلى بلاد الروم ثلاثة من قواده في جنود  
كثيفة (٣).

ثم تسمي رواية الطبري القواد الثلاثة على التوالي: دميان أو  
رميوزان، والآخر: شاهين، والثالث: فرهان وتدعى مرتبته شهر براز.  
وتؤرخ لحملة القائد الأول: دميان على الشام وفلسطين وبيت المقدس  
خاصة بأربع وعشرين من ملك پرويز، وهو يطابق ما في تاريخ ابن  
العبري: أن الفرس في السنة الخامسة من ملك هرقل افتتحوا البيت  
المقدس (٤) وما في سائر التواريخ الفارسية والأجنبية: أن ذلك كان في السنة

---

(١) مختصر تاريخ الدول لابن العبري الملطي ت ٦٨٥ هـ - : ٩٠ - ٩٢.

(٢) مختصر تاريخ الدول لابن العبري: ٩٠.

(٣) الطبري ٢: ١٨١.

(٤) مختصر تاريخ الدول: ٩١.

السادسة للبعثة و ٦١٥ م (١).  
وتؤرخ - رواية الطبري عن الكلبي - لحملة القائد الآخر، شاهين على  
أفريقيا ومنها مصر والإسكندرية خاصة بسنة ثمان وعشرين من ملك  
برويز، وهذا يقارب من تأريخ ابن العبري لذلك حيث قال: وبعد ثلاث  
سنين - من فتح بيت المقدس - افتتحوا الإسكندرية ومصر ووصلوا إلى بلاد  
النوبة (٢) (أي في سنة ٦١٨ م).

وتؤرخ رواية الطبري عن الكلبي لحملة القائد الثالث: فرهان  
وتدعى مرتبته شهر براز متجها إلى القسطنطينية بأمرين: أولا بقتل فوق  
الملك وتملك هرقل، وهذا كان في سنة ٦١٠ م سنة البعثة، بعد ثماني سنين من  
قتل مورقي وتملك فوقا وبدء الحملات ٦٠٢ م. وتؤرخ لها - ثانيا - بحملة  
هرقل على مملكة الفرس حتى كان قريبا من المدائن، ويؤرخ ابن العبري  
لذلك بالسنة الخامسة عشرة من ملك هرقل، أي سنة ٦٢٥ م، والفاصل بين  
التأريخين: خمس عشرة سنة، مما لا يحتمل معه أن تكون الحملة حملة  
واحدة، بل حملتين هما مع حملتي القائدين السابقين تكون الحملات في  
رواية الطبري عن الكلبي أربع حملات على التوالي: شهر براز فرهان في  
٦١٠ م ودميران في ٦١٥ م وشاهين في ٦١٨ م وشهر براز فرهان أيضا في  
٦٢٥ م. أولى هذه الحملات في سنة ٦١٠ م أي بعد قتل مورقي واستخلاف

---

(١) بالفارسية: تاريخ إيران قديم: ٢٢٢ تأليف: بيرنيا، وعن الترجمة الفارسية: تاريخ  
إيران للجنرال السير پرسي سايكس ١: ٦٦٥ - ٦٧٠. هذا إذا بنينا على أن ميلاد  
الرسول كان في السنة الأربعين من ملك كسرى و ٥٧٠ م وأن بعثته كانت في ٦١٠ م.  
(٢) مختصر تاريخ الدول: ٩١، ٩٢.

فوقاً بثمان سنين بينما الحملات - ولا سيما الأولى - موصوفة بأنها كانت للانتقام لحمي پرويز موريقي ولتمليك ابنه اللاجئ إلى پرويز بعد أبيه، فهل كان ذلك بعد هذه المدة؟! ولا تذكر التواريخ الإسلامية حملة قبل ذلك. ولكن التواريخ الفارسية والأجنبية تؤرخ لحملة في سنة ٦٠٥ م حاصرت مدينة دارا فيما بين النهرين وافتتحتها بعد عدة أشهر. وفي سنة ٦٠٧ م لثلاث سنين قبل البعثة سخرت مدن ديار بكر: آمد، وإدس، وحران، وقلاعاً رومية أخرى، وعبرت الفرات في سورية واستولت على مدينة حلب وتقدمت حتى قرب بيروت الحالية (١) وعن هذه الحملات قال ابن العبري: فلما بلغ كسرى بن هرمز قتل موريقي، نقض العهد وغزا دارا فافتتحها وافتتح أيضاً آمد وحلب، ثم عطف على قنسرين ورجع إلى الرها (٢).

وهنا تأتي الحملة الأولى التي ذكرتها رواية الطبري عن الكلبي للقائد الفارسي: فرهان والذي تدعى مرتبته: شهر براز: أمره كسرى (پرويز) فقصد القسطنطينية وخرب بلاد الروم غضبا مما انتهكوا من موريقي وانتقاما له منهم حتى أناخ في ضفة الخليج القريب من القسطنطينية وخيم هناك، ولم يخضع لابن موريقي من الروم أحد ولم يمنحه الطاعة، غير أنهم قتلوا فوقاً الملك، وملكوا عليهم رجلاً يقال له هرقل (٣) وكان ذلك في سنة ٦١٠ م سنة

(١) بالفارسية: تاريخ إيران قديم: ٢٢٢ تأليف: پيرنيا، وعن الترجمة الفارسية: تاريخ

إيران للسير پرسی سايكس ١: ٦٦٥ - ٦٧٠.

(٢) مختصر تاريخ الدول: ٩١.

(٣) الطبري ٢: ١٨٢.

البعثة، وكان هرقل (هراكليوس) قائدا روميا في كاراتاز (تونس حاليا) ومنها قدم إلى القسطنطينية وتقلد أزمة الأمور بمساعدة الشعب (١) وكان هرقل بن فوق (كذا) بن مرقس يختلف من مدينة سلونيقية - وهو من أهلها - إلى القسطنطينية بالزاد في البحر وهم محاصرون (بحصار شهر براز) فبانت شهامته وظهرت شجاعته وأحبه أهل القسطنطينية، فخلا بالبطارقة وذوي المراتب فأغراهم بفوقاس، وذكر لهم ما نزل بهم في أيامه وذكرهم بسوء آثاره فيهم وغلبة الفرس على ملكهم بسوء تديره وقبح سياسته وإقدامه على الدماء، ودعاهم إلى الفتك به، فأجابوه إلى ذلك فقتلوه. واجتمعت البطارقة وغيرهم من ذوي المراتب من الروم وغيرهم بعد قتل فوقاس لاختيار من يصلح للملك، فوقع اختيارهم - بعد خطب طويل وتنازع كثير - على هرقل، فملكوه. ذكر ذلك المسعودي في " التنبيه والإشراف " ولكنه قال: كان ملكه (هرقل) ثلاث وثلاثين سنة خلت من ملك كسرى پرويز ملك بابل، فملك خمسا وعشرين سنة - وقيل أكثر من ذلك - وفي أول سنة من ملكه كانت هجرة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - (٢).

بينما قال قبل ذلك في " مروج الذهب ": ثم ملك هرقل وكان قبل ذلك بطريقا في بعض الجزائر، ولسبع (أو تسع) سنين من ملكه كانت هجرة النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - من مكة إلى المدينة. وهو الذي ضرب الدنانير والدراهم الهرقلية، وكان ملكه خمس عشرة سنة. وفي تواريخ

(١) التاريخان الفارسيان السابقان.

(٢) التنبيه والإشراف: ١٣٣، ١٣٤.



أصحاب السير: أن رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - هاجر  
وملك الروم قيصر بن موريق. وفي تواريخ ملوك الروم ممن سلف وخلف:  
أن ملك الروم كان في وقت ظهور الاسلام " هرقل " (١).  
ومن تواريخ الروم " تأريخ مختصر الدول " لغريغوريوس الملطي  
المعروف بابن العبري المتوفى في سنة ٦٨٥ م قال: ملك هرقل قيصر إحدى  
وثلاثين سنة وخمسة أشهر، وفي أول سنة من ملكه أرسل وفدا إلى ملك  
الفرس ليصالحه فلم يجبه إلى ذلك. بل غزا أنطاكية وفامية وحمص  
وقيسارية وافتتحها (٢).

وقال المسعودي: وسير (خسرو پرويز) شهريار مرزبان المغرب إلى  
حرب الروم فنزل أنطاكية، فكانت له مع الروم وپرويز أخبار ومكاتبات  
وحيل إلى أن خرج ملك الروم إلى حرب شهريار وقدم خزائنه في البحر  
في الف مركب، فألقته الرياح إلى ساحل أنطاكية، فغنمها شهريار وحملها إلى  
پرويز، فسميت خزائن الرياح (٣).

أما عن تاريخ هذه الحملة: فالذي يتفق مع تاريخ ابن العبري ولا  
يختلف مع المسعودي هو ما جاء في الترجمة الفارسية لتأريخ إيران للسير  
پرسی سايكس أن ذلك كان في سنة ٦١١ م أي السنة الثانية للبعثة.  
وفي السنة الخامسة للبعثة (٦١٤ م) استولى الفرس على دمشق.  
وفي السنة السادسة للبعثة (٦١٥ م) حاصروا بيت المقدس حتى

(١) مروج الذهب ١: ٣٦١، ٣٦٢ ط بيروت.

(٢) تاريخ مختصر الدول: ٩١.

(٣) مروج الذهب ١: ٣٠٦.

افتتحوها ونهبوها بمعونة ستة وعشرين ألف يهودي فيها. وبحثوا عن الصليب الذي كان النصارى يعتقدون أن المسيح صلب عليه، فكان لهم أقدس شئ على وجه الأرض، حتى حصلوا عليه فبعثوا به إلى عاصمتهم تيسفون (بغداد حالياً تقريباً) فأرسل پرويز رسالة إلى هرقل قال فيها: "من خسرو شاهنشاه: ملك الملوك ورب الأرض، إلى هراكليوس عبده الحقير عديم الغيرة! أنتم الذين تقولون انكم معتمدون على ربكم المسيح ومتوكلون عليه، فلما لم يقدر أن يخلص بيت المقدس من يدي لا تخدعوا أنفسكم بالباطل بهذه العقيدة الفارغة التي لكم بالمسيح، فإنه لم يقدر حتى على أن يخلص نفسه من مخالف اليهود، حتى صلبوه ووتدوا بدنه وقتلوه بذلك الوضع الفضيع" (١).

وعن هذه الحملة حكى الطبري عن الكلبي قال: وجه (پرويز) القائد دميان أو رميوزان إلى بلاد الشام فدوخها حتى انتهى إلى أرض فلسطين، وورد مدينة بيت المقدس. وكانت خشبة الصليب قد وضعت في تابوت من ذهب وطمرت في بستان وزرع فوقه مبقلة، فأخذ (دميان) أسقفها ومن كان فيها من القسيسين وسائر النصارى وألح عليهم حتى دلوه على موضعها، فاحتفر عنها بيده واستخرجها وبعث بها إلى كسرى، في أربع وعشرين من ملكه (٢).

وأرخها ابن العبري من جانبه قال: وفي السنة الخامسة لهرقل افتتح

---

(١) عن الترجمة الفارسية لتأريخ إيران ١: ٦٦٥ - ٦٧٠ للسير پرسی سايکس وتاريخ إيران قديم: ٢٢٢ تأليف پيرنيا.  
(٢) الطبري ٢: ١٨١.

الفرس بيت المقدس (١). وقال السير پرسى سايكس: في السنة ٦١٦ م (أي السابعة للبعثة) وصل القائد الإيراني شهر براز إلى مصر بالعبور من صحراء سيناء، واستولى على الإسكندرية ذلك الميناء التجاري الشهير، وبلغ بحدود إيران إلى حدودها على العهد الهخامنشي (٢).

ولكن ابن العبري قال: وبعد ثلاث سنين (من فتح الفرس لبيت المقدس) افتتحوا الإسكندرية ومصر، ووصلوا إلى بلاد النوبة (إفريقية) وغزوا خلقيدونية فافتتحوها (٣) وهذا يقرب مما حكاه الطبري عن الكلبي قال: وأما القائد الآخر - وكان يقال له شاهين وكان فادوسبان المغرب - فإنه سار حتى احتوى على مصر والإسكندرية وبلاد نوبة، وبعث إلى كسرى بمفاتيح مدينة الإسكندرية في سنة ثمان وعشرين من ملكه (٤). وقال السير پرسى سايكس: وفي السنة ٦١٧ م (أي الثامنة للبعثة) عبر قائد إيراني آخر باسم شاهين، مدينة كاپادوكية واستولى على مدن تركية الحالية واحدة بعد أخرى حتى وصل إلى مدينة كالدون قرب القسطنطينية. وفي لقاء بين هراكليوس وشاهين نصحه شاهين أن يرسل رسولا للصلح إلى بلاط خسرو پرويز، وقبل ذلك هراكليوس ففعل... ولكن خسرو پرويز وهو في سكر فتوحاته أمر بحبس سفير الروم، وهدد قائده: لماذا لم يبعث إليه بامبراطور الروم مقيدا مغلولاً!

(١) تأريخ مختصر الدول: ٩١.

(٢) تأريخ إيران ١: ٦٦٥ - ٦٧٠.

(٣) تأريخ مختصر الدول: ٩١، ٩٢.

(٤) الطبري ٢: ١٨٢.

وفي السنة الثامنة للبعثة سقطت مدينة كالسدونة، ووصل الجيش الإيراني إلى أبواب مدينة القسطنطينية على ساحل بحر البوسفور (١). ويبدو أن ابن العبري يشير إلى هذه الحملة إذ يقول: وفي السنة الخامسة عشرة لهرقل غزا الفرس جزيرة رودس (روديسيا) فافتتحوها، وأمر كسرى (پرويز) أن يؤخذ رخام الكنائس التي في جميع المدن التي فتحها وتحذر إلى المدائن ولقي فيه الناس جهدا جهيدا. وفي هذه السنة غزا هرقل الفرس فافتتح مدينة كسرى وسبوا منها خلقا كثيرا وانصرفوا (٢).

وفي رواية الطبري عن الكلبي قال: فلما رأى هرقل عظيم ما فيه بلاد الروم من تخريب جنود فارس إياها وقتلها مقاتلتهم وسبيهم ذراريهم واستباحتهم أموالهم وانتهاكهم ما بحضرتهم... [فشاور عظماء الروم ف -] - أشاروا عليه أن يغزوهم، فاستعد لذلك. وكان كسرى (پرويز) قد تقدم إلى شهربراز أن يحثم مرابطا في الموضع الذي كان فيه، وكان قد غضب على شاهين فادوسبان المغرب فأحضره لديه وعزله عن ذلك الثغر. فاستخلف هرقل ابنا له على مدينة قسطنطينية، وأخذ غير الطريق الذي فيه شهر براز وسار حتى أوغل في بلاد أرمينية ونزل نصيبين بعد سنة.

وكان كسرى يومئذ مقيما بدسكرة الملك فلما بلغه خبر تساقط هرقل في جنوده إلى نصيبين، وجه لمحاربته رجلا من قواده يقال له: راهزار في

---

(١) التأريخان الفارسيان السابقان.

(٢) تاريخ مختصر الدول: ٩٢.

اثني عشر ألف مقاتل، وأمره أن يقيم بنيوى من مدينة الموصل على شاطئ دجلة ويمنع الروم أن يجوزوها. فنفذ راهزار لامره وعسكر حيث أمره. فقطع هرقل دجلة في موضع آخر إلى الناحية التي كان فيها جند فارس.

ولما أخبرت العيون راهزار أن هرقل في سبعين ألف مقاتل أيقن أنه ومن معه من الجنود عاجزون عن مناهضة سبعين ألف مقاتل، فكتب إلى كسرى غير مرة دهم هرقل إياه بمن لا طاقة له ولمن معه بهم لكثرتهم وحسن عدتهم. وفي كل ذلك كان يحييه كسرى في كتابه أنه: ان عجز عن أولئك الروم فلن يعجز عن بذل دمه ودمائهم في طاعته. فعبأ جنده وناهض الروم فقتل وقتل معه ستة آلاف منهم وانهزم بقيتهم وهربوا على وجوههم.

وبلغ كسرى ذلك فأغار من دسكرة الملك إلى المدائن وتحصن فيها، وأخذ يستعد لقتال هرقل، وسار هرقل حتى كان قريبا من المدائن ثم انصرف إلى أرض الروم (١) هكذا تذكر رواية الطبري عن الكلبي أن هرقل أخذ غير الطريق الذي فيه شهربراز وهو مرابط للموضع الذي هو فيه، وكان شاهين فادوسبان المغرب قد عزله كسرى پرويز عن ثغر نصيبين لموجدة كانت من كسرى عليه، فكان بباب كسرى حين سار هرقل حتى أوغل في بلاد أرمينية ونزل نصيبين، بعد سنة من مسيره. بينما المسعودي يقول: كان جيش كسرى پرويز محاصرا للقسطنطينية، وكان صاحب جيشه ذلك شهربراز، وفسد الأمر بينه وبين كسرى پرويز،

---

(١) الطبري ٢: ١٨٢، ١٨٣.

فأتاه هرقل ومالؤه على پرويز، فخرج هرقل في مراكب كثيرة في الخليج إلى بحر الخزر وسار إلى طرابزندة وأبواب لازقة (كذا) واستنجد هناك ملوك الأعاجم من اللان والخزر والسير والأبخاز وكرزان والأرمن وغيرهم، حتى صار إلى بلاد أران والبيلقان وأذربايجان والماهات من أرض الجبل، واتصلت جيوشه بأرض العراق فشن الغارات وقتل وسبى، فاحتال عليه پرويز بحيلة صرفته فرجع إلى القسطنطينية (١). وفي هذه العبارة كأن هرقل هو الذي أفسد الأمر بين شهربراز وپرويز، ومالؤه عليه، فخرج عليه، وتغاضى عنه شهربراز فتجاوزته حتى فعل ما فعل.

ولكنه عكس الأمر قبل ذلك في " مروج الذهب " فيقول: ثم فسدت الحال بين پرويز وشهريار (كذا) ومايل شهريار ملك الروم، فسيره شهريار نحو العراق، إلى أن انتهى إلى النهروان، فاحتال عليه پرويز بكتب كتبها إليه مع بعض من كان في ذمته من أساقفة النصارى في العراق، فأفسد الحال بينه وبين شهريار حتى رده إلى القسطنطينية (٢) والأول أولى من هذا الثاني البعيد جدا: أن يكون شهر براز أو شهريار هو الذي سير هرقل نحو العراق. ويترجح ما في " التنبيه والاشراف " على ما في " مروج الذهب " إذ نسخة الثاني الموجودة والمتداولة هي نسخة سنة ٣٣٢ هـ. في موارد متعددة من الكتاب، والأول ألفه سنة ٣٤٥ كما في موارد متعددة من الكتاب أيضا، وهي سنة وفاة المسعودي، قد نبه في " التنبيه " على أنه حين تأليفه قد بدل

---

(١) التنبيه والاشراف: ١٣٤.

(٢) مروج الذهب ١: ٣٠٦.

كثيرا من العبارات والمعاني من نسخة " مروج الذهب " التي ألفها سنة ٣٣٢ هـ وزاد فيها كثيرا بحيث أصبحت اضعاف النسخة الأولى (١) ومعنى ذلك أن ما في " المروج " منسوخ بما في " التنبيه " وأن الثاني تنبيه على ما في الأول من منسوخ قد رجع عنه.

ولكن الصحيح هو ما في " مروج الذهب ": أن هرقل سار نحو العراق حتى انتهى إلى النهروان ثم انصرف راجعا إلى القسطنطينية، لا ما مر عن ابن العبري، فأخرجهم بهذا الكتاب إلى الخلاف عليه وطلب الحيل لنجاة أنفسهم منه (٢).

وللطبري رواية عن عكرمة تفصل السبب في فساد الحال بين كسرى وشهربراز وأخيه فرخان فتقول: بلغ كسرى أن فرخان شرب خمرا وقال: لقد رأيتني جالس على سرير كسرى، فكتب إلى شهربراز: إذا أتاك كتابي فابعث إلي برأس فرخان.

فكتب شهربراز إلى پرويز: أيها الملك، إنك لن تجد مثل فرخان، إن له نكاية وصوتا في العدو، فلا تفعل. فكتب إليه پرويز: إن في رجال فارس خلفا منه، فعجل علي برأسه. فراجعه شهربراز أيضا، فغضب كسرى فلم يجبه.

ثم استعمل فرخان على فارس وأمره بقتل أخيه شهربراز، فلما قرأ الكتاب قدم أخاه شهربراز ليضرب عنقه، فقال له: لا تعجل حتى اكتب وصيتي، قال: نعم، فدعا بسفط فأعطاه ثلاث صحائف وقال: كل هذا

---

(١) التنبيه والاشراف: ٨٤، ٨٥ و: ١٤٩.

(٢) الطبري ٢: ١٨٣.

راجعت فيك كسرى، وأنت أردت أن تقتلني بكتاب واحد. فامتنع فرخان، واتفقا على التمرد على كسرى، فكتب شهربراز إلى قيصر ملك الروم (هرقل): ان لي إليك حاجة لا تحملها البرد ولا تبلغها الصحف، فالقني ولا تلقني الا في خمسين روميا، فاني ألقاك في خمسين فارسيا. فأقبل قيصر في خمسمائة ألف رومي، وجعل يضع العيون بين يديه في الطريق مخافة أن يكون قد مكر به، فأتاه عيونه أن شهربراز ليس معه الا خمسون رجلا. فبسط لهما والتقيا في قبة ديباج ضربت لهما، مع كل واحد منهما سكين. ودعوا ترجمانا بينهما. فقال شهربراز لهرقل: ان الذين خربوا مدائنك أنا وأخي بكيدنا وشجاعتنا، وان كسرى حسدنا فأراد أن أقتل أخي فأبيت، ثم أمر أخي أن يقتلني، فقد خلعناه جميعا، فنحن نقاتله معك. قال هرقل: قد أصبتما. ثم أشار أحدهما إلى صاحبه: أن السر بين اثنين فإذا جاوز اثنين فشا، فقتلا الترجمان بسكينهما. ثم يقول عكرمة: فأهلك الله كسرى وجاء الخبر إلى رسول الله يوم الحديبية، ففرح ومن معه (١).

بينما روى رواية أخرى عن يحيى بن يعمر: أن كسرى (پرويز) بعث شهربراز بجيش إلى الشام، وبعث قيصر الروم (هرقل) بجيش من الروم لدفع شهربراز، عليهم رجل يقال له قطمة، فالتقيا ببصرى وأذرعات - وهي أدنى الأرض إليكم - فلقيت فارس الروم فغلبتهم فارس، ففرح بذلك كفار قریش وكرهه المسلمون فأنزل الله \* (ألم غلبت الروم في أدنى الأرض) \* فلم يبرح شهربراز يطوهم ويخرب مدائنهم حتى بلغ خليج القسطنطينية، ثم مات

---

(١) الطبري ٢: ١٨٦ وفي التفسير ٢٠: ١٣، ١٤.



كسرى (پرويز) فبلغهم موته، فانهزم شهربراز وأصحابه، وعند ذلك أدلت عليهم الروم فاتبعوهم يقتلونهم (١).  
فهاتان الروايتان عن يحيى بن يعمر ومن قبل عن عكرمة، تتفقان على أن غلبة الفرس على الروم كانت بأذرعَات من أواخر أراضي الشامات إلى صحراء العرب، وأن غلبة الروم على الفرس كانت بموت كسرى وهزيمة شهربراز وأصحابه وهجوم الروم عليهم حينئذ، وأن الخبر بذلك جاء رسول الله يوم الحديبية ففرح ومن معه.  
وهذا يتفق مع ما حكاه الطبري عن الكلبي أن بعثة الرسول كانت في العشرين من ملك كسرى پرويز، وهجرته كانت في الثلاث والثلاثين من ملكه (٢) أو لمضي اثنتين وثلاثين سنة وخمسة أشهر، وكان ملكه ثمانيا وثلاثين سنة (٣).  
أما القول الذي رواه الطوسي عن أبي سعيد الخدري (٤) والطبرسي عن مقاتل (٥) أنه لما كان يوم بدر وغلب المسلمون كفار مكة أخبر رسول الله أن الروم غلبت فارسا... فان يوم بدر كان في منتصف السنة الثانية للهجرة، أي قبل موت كسرى پرويز وهزيمة الفرس أمام الروم بخمس سنين أو خمس سنين وستة أشهر، وإذ ذاك لم يؤرخ للروم انتصار على الفرس ولم تؤرخ على الفرس هزيمة أمام الروم بل كانت الفتوحات تتوالى لهم على

(١) الطبري ٢: ١٨٥.

(٢) الطبري ٢: ١٨٧.

(٣) الطبري ٢: ٢١٨ و ٢٢٧ و ٢٢٩.

(٤) التبيان ٨: ٢٢٨.

(٥) مجمع البيان ٨: ٤٦١.

الروم.

ولكن مما وقع على عهد خسرو پرويز ما ذكره الطبري قال: ومن ذلك ما كان من أمر ربيعة والجيش الذي كان أنفذه إليهم كسرى پرويز لحربهم فالتقوا بذي قار، وذكر عن النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم - أنه لما بلغه ما كان من هزيمة ربيعة لجيش كسرى قال: " هذا أول يوم انتصف العرب من العجم، وبني نصرُوا " (١).

وقد قال المسعودي: وفي ملك پرويز كان حرب ذي قار، وهو اليوم الذي قال فيه النبي - صلى الله عليه [وآله] وسلم -: " هذا أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم، ونصرت عليهم بي " وفي رواية أنها كانت بعد وقعة بدر بأشهر وكانت بين بكر بن وائل والهامرز صاحب كسرى پرويز (٢) فمن المحتمل قويا أن يكون الانتصار الذي جاء الخبر به إلى رسول الله فأخبر به أصحابه هو انتصار العرب على الفرس دون الروم. أما وقعة أذرعات وكسكر، فلم أجد فيما بيدي من كتب التاريخ الرومي والفارسي والعربي نقلا عنهما شيئا يخصهما، والمحمّل القريب من الحملات التي مر ذكرها هي حملات ثلاث: حملة فتح أنطاكية، وحملة فتح دمشق، وحملة فتح القدس، فمن المحتمل أن تكون إحدى هذه الحملات قد طالت أذرعات في أواخر حدود الأردن نحو الحجاز ولكنها لا تتناسب مع زمان نزول سورة الروم قبيل الهجرة بقليل، إذ الأولى كانت في ٦١١ م أي الثانية للبعثة، والثانية كانت في ٦١٤ م أي في الخامسة للبعثة، والثالثة كانت

---

(١) الطبري ٢: ١٩٣ و ٢٠٧.

(٢) مروج الذهب ١: ٣٠٧ وذكر الخبر يعقوبي ١: ٢١٤، ٢١٥.

في ٦١٥ م أي السادسة للبعثة. بينما القريب المحتمل أن لا تكون الواقعة في أقل من السنة الثامنة للبعثة أي سنة ٦١٧ م وفيها كانت حملة القائد الإيراني شاهين على كاپادوكية وكالسدونة ووصولهم إلى أبواب مدينة القسطنطينية على ساحل بحر البوسفور. فهذه الحملة تحتمل الانطباق على قول الشيخ الطوسي بأن المراد أدنى الأرض من جهة عدوهم (١) والذي نقله الطبرسي عن مجاهد بأن المقصود من " أدنى الأرض " هو أدنى الأرض إلى أرض فارس، أقرب أرض الروم إلى فارس (٢).

أما ما قاله الطبرسي: كان بيت المقدس لأهل الروم كالكعبة للمسلمين، فدفعهم فارس عنه، وروي أنهم استردوا بيت المقدس وأن ملك الروم مشى إليه شكرا وبسطت له الرياحين فمشى عليها (٣). فقد مر أن القرآن قد عبر عن المسجد في مدينة القدس بجوار بيت المقدس بـ " المسجد الأقصى " ولا يسعنا التصديق بأن المسجد أقصى والأرض أدنى " في أدنى الأرض " وليس مقبولا أن تكون الأرض أدنى والمسجد أقصى. ثم إن استرداد الروم لبيت المقدس لم ينقل تأريخيا أن يكون على عهد خسرو پرويز وهرقل معاصرا للرسول الكريم (صلى الله عليه وآله). ومما يؤيد أن هذا الانتصار الرومي على فارس كان بعد وقعة بدر بكثير ما رواه الطبرسي في " مجمع البيان " أن أبا بكر لما أراد الهجرة تعلق به أبي بن خلف وأخذ ابنه عبد الله بن أبي بكر وأخذ منه ابنه كفيلا، وجرح

(١) التبيان ٨: ٢٢٩.

(٢) مجمع البيان ٨: ٤٦٠ وقال: يريد الجزيرة أي الموصل.

(٣) مجمع البيان ٨: ٤٦٠، ٤٦١.

أبي في أحد وعاد إلى مكة فمات من تلك الجراحة، جرحه رسول الله (صلى الله عليه وآله).

وروى عن الشعبي قال: لم تمض تلك المدة (تسع سنين) التي عقدها أبو بكر مع أبي بن خلف حتى غلبت الروم فارسا وربطوا خيولهم بالمدائن... فأخذ أبو بكر الخطر (الرهانة) من ورثته وجاء به إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله) فتصدق به (١).

السورة الخامسة والثمانون - "العنكبوت":

\* (ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) \* (٢).

روى الطبرسي في "مجمع البيان" عن الشعبي: أن الآية نزلت في أناس مسلمين كانوا بمكة فخرجوا إلى المدينة فاتبعهم المشركون فأذوهم، فممنهم من نجا ومنهم من قتل. وعن ابن عباس: أنه أراد بـ "الناس": الذين آمنوا بمكة: عمار بن ياسر، والوليد بن الوليد بن المغيرة المخزومي، وعياش ابن أبي ربيعة المخزومي، وسلمة بن هشام المخزومي. وعن ابن جريج: أن الآية نزلت في عمار بن ياسر، وكان يعذب في الله (٣).

ولعل هذا هو مورد ما رواه الكشي في رجاله بسنده عن الليث بن سعد (كاتب الواقدي) عن عمر مولى غفرة قال: حبس عمار فيمن حبس وعذب، فانفلت فيمن انفلت من الناس، فقدم على رسول الله (صلى الله عليه وآله) فقال:

(١) مجمع البيان ٨: ٤٦١، ٤٦٢ والكشاف للزمخشري ٣: ٢١٤.

(٢) العنكبوت: ١، ٢.

(٣) مجمع البيان ٨: ٤٢٧.

أفلح أبو اليقظان! قال: ما أفلح ولا أنجح لنفسه، لأنهم لم يزالوا يعذبونه حتى نال منك! (١).

وما أخرجه السيوطي عن ابن عباس قال: لما أراد الرسول أن يهاجر إلى المدينة قال لأصحابه... فأصبح بلال وخباب وعمار... فأخذهم المشركون... وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم، تقية... ثم خلوا عنهم (٢).

فهذه الأخبار تناسب هذه الفترة وهذه المرة أي حين الهجرة، ولا ترتبط بما حدث له في المرة الأولى حين نزول سورة النحل أواخر أيام حصار الشعب، من تعذيب مشركي قريش له ولوالديه وقتلهم وتقيته وافلاته بها، وقول الرسول له يومئذ " ان عادوا لك فعد لهم " مشيرا إلى تكرار الأمر هذه المرة حين الهجرة، فكان كما أشار وألمح (صلى الله عليه وآله). وعليه فما في الخبر عن ابن عباس: " أن أبا جهل أسر عمارا وبقر بطن أمه " وما في آخره: " أن النبي جعل يمسح عينيه ويقول: " إن عادوا لك فعد لهم بما قلت " خلط ووههم، إذ كيف يقول له الرسول ذلك في المدينة بعد الهجرة حيث لا يتوقع عودة مشركي قريش إلى تعذيب عمار؟! وكذلك أيضا ما في آخر خبر الكشي عن ابن سعد كاتب الواقدي: أنه قال له: " إن سألو من ذلك فزدهم " إذ كيف يسألونه ذلك بعد أن قدم على رسول الله المدينة كما في الخبر.

كما أن ذيل خبر السيوطي: " ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار

---

(١) رجال الكشي: ٣٥ ط مشهد.

(٢) الدر المنثور ٤: ١٣٢.

فلحقوا برسول الله فأخبروه بالذي كان من أمرهم... وأنزل الله: \* (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) \* خلط لما نزل من القرآن في عمار في المرة الأولى - في سورة النحل - بما كان على عمار وصاحبيه بلال وخباب في هذه المرة الثانية حين هجرتهم إلى المدينة، مما يستلزم استثناء هذه الآيات من مكية سورة النحل بلا موجب. كما مر ذلك عند الكلام حول الآيات من سورة النحل.

ومنها قوله سبحانه: \* (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا وإن جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما إلي مرجعكم فأنيئكم بما كنتم تعملون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن أنا كنا معكم أو ليس الله بأعلم بما في صدور العالمين وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) \* (١).  
روى السيوطي في " الدر المنثور " عن سعد بن أبي وقاص قال:  
قالت أُمي: لا أكل طعاما ولا أشرب شرابا حتى تكفر بمحمد، فامتنعت من الطعام والشراب، فنزلت الآية: \* (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) \*.  
وروى الطبرسي في " مجمع البيان " عن الكلبي قال: نزلت الآية \* (ومن الناس من يقول آمنا بالله) \* في عياش بن أبي ربيعة المخزومي، وذلك أنه أسلم فخاف أهل بيته فهاجر إلى المدينة قبل أن يهاجر النبي (صلى الله عليه وآله)، فحلفت أمه أسماء بنت مخزومة التميمي: أن لا تأكل ولا تشرب ولا تغسل رأسها ولا تدخل بيتا حتى يرجع إليها.

-----  
(١) العنكبوت: ٨ - ١١.

فلما رأى ابناها أبو جهل بن هشام والحرث بن هشام جزعها، ركبا في طلبه حتى أتيا المدينة، فلقياه وذكرأ له القصة، فلم يزالا به حتى أخذ عليهما الموائيق أن لا يصرفاه عن دينه، فتبعهما. فلما خرجا به من المدينة أخذاه وأوثقاه كتافا وجلداه حتى برئ من دين محمد (صلى الله عليه وآله) جزعا من الضرب وقال ما لا ينبغي، فنزلت الآية (١). وعليه فالآية تنبأ عن عودته عند حصول نصر الله لرسوله، ثم لا تستبعد الآية أن يكون مؤمنا بباطنه فالله أعلم به، وكذلك كان، فان تمام خبر الطبرسي عن الكلبي: أنه لما هاجر النبي (صلى الله عليه وآله) والمؤمنون إلى المدينة

هاجر عياش وحسن اسلامه وحيث كان أشد أخويه عليه الحرث لذلك كان عياش قد حلف لئن قدر عليه خارجا من الحرم ليضربن عنقه، وأسلم الحرث وهاجر إلى المدينة وبايع النبي (صلى الله عليه وآله) على الاسلام، وكان عياش خارجا عن المدينة فلم يشعر باسلامه حتى لقيه يوما بظهر قبا فضرب عنقه، ولما علم باسلامه بكى واسترجع، ونزلت فيه: \* (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ) \* (٢) فأنبأت عن إيمانهما. وعليه فلعل الإشارة بالمنافقين إلى السابق: سعد بن أبي وقاص بلحاظ ما بعد النبي (صلى الله عليه وآله). وبعدها قوله سبحانه: \* (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنهم لكاذبون وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم وليستلن يوم القيامة عما كانوا

(١) مجمع البيان ٨: ٤٢٩.

(٢) مجمع البيان ٨: ٤٢٩، ٤٣٠.

يفترون) \* (١).  
قال القمي في تفسيرها: كان الكفار يقولون للمؤمنين: كونوا معنا،  
فان الذي تخافون أنتم ليس بشيء، فان كان حقا فانا نتحمل ذنوبكم.  
فيعذبهم الله مرتين مرة بذنوبهم ومرة بذنوب غيرهم (٢).  
ومنها قوله سبحانه: \* (يا عبادي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فأياي  
فاعبدون) \* (٣) روى الطبرسي في "مجمع البيان" عن مقاتل والكلبي قال:  
نزلت في المستضعفين من المؤمنين بمكة أمروا بالهجرة عنها (٤).  
ومنها قوله سبحانه: \* (وكأي من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها  
وإياكم وهو السميع العليم) \* (٥) روى الطبرسي في "مجمع البيان" عن مقاتل  
والكلبي قال: نزلت في جماعة كان يؤذيهم المشركون بمكة فأمرؤا بالهجرة إلى  
المدينة، فقالوا: كيف نخرج إليها وليس لنا بها دار ولا عقار، ومن يطعمنا  
ومن يسقينا؟ فنزلت فيهم (٦).  
وتختم السورة توصيتها المسلمين بالصبر والجهاد بقوله سبحانه:  
\* (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين) \*.

(١) العنكبوت: ١٢، ١٣.

(٢) تفسير القمي ٢: ١٤٩. وروي السيوطي في الدر المنثور بسنده عن محمد بن  
الحنفية قال: كان أبو جهل وصناديد قريش إذا جاء الناس يسلمون يتلقونهم  
فيقولون: انه يحرم الخمر ويحرم الزنا فارجعوا ونحن نحمل أو زاركم فنزلت الآية.

(٣) العنكبوت: ٥٦.

(٤) مجمع البيان ٨: ٤٥٥.

(٥) العنكبوت: ٦٠.

(٦) مجمع البيان ٨: ٤٥٥.



واختلف الخبر هنا عن ابن عباس في آخر سورة نزلت بمكة قبل الهجرة، فبينما يروي الطبرسي في "مجمع البيان" عن الحاكم الحسكاني عن عطاء عن ابن عباس أنه ذكر في آخر السور المكية بعد العنكبوت: سورة المطففين (١) وكذلك الزركشي في "البرهان" والسيوطي في "الاتقان" (٢) وابن النديم في "الفهرست" عن محمد بن النعمان بن بشير الأنصاري، ولكنه قال: ويقال انها مدنية (٣) والسيوطي في "الاتقان" نقل خبرا آخر عن ابن عباس وآخر عن البيهقي عن عكرمة عن ابن عباس، اختلفا في ترتيب السور ولكنهما اتفقا على اعتبار سورة المطففين من السور المدنية بخلاف الخبر السابق الذي ذكر أنها مكية (٤) وأضاف الطبرسي في "مجمع البيان" القول بذلك عن الحسن والضحاك (٥) وأضاف عن عكرمة عن ابن عباس سببا لنزولها قال: لما قدم رسول الله (صلى الله عليه وآله) المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا،

فأنزل الله عز وجل: \* (ويل للمطففين) \* فأحسنوا الكيل بعد ذلك. وروى عن السدي قال: لما قدم (صلى الله عليه وآله) المدينة كان بها رجل يقال له أبو جهينة ومعه

صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر، فنزلت الآيات (٦) بل في رواية أبي الجارود في "تفسير القمي" عن أبي جعفر الباقر (عليه السلام) قال: نزلت (سورة المطففين) على نبي الله حين قدم المدينة وهم يومئذ أسوأ الناس كيلا،

(١) مجمع البيان ١٠: ٦١٣.

(٢) الاتقان: ١: ١١ عن ابن ضريس من القرن الخامس.

(٣) الفهرست: ٣٧ ط مصر.

(٤) الاتقان ١: ١٠.

(٥) مجمع البيان ١٠: ٦٨٥.

(٦) مجمع البيان ١٠: ٦٨٧.

فأحسنوا الكيل (١) وهذا هو معنى ما رواه عكرمة عن ابن عباس. فهو المختار.

وعليه فإن آخر ما نزل من القرآن بمكة هي سورة العنكبوت، وفيها الأمر بالهجرة كما مر، فأمر الرسول (صلى الله عليه وآله) أصحابه بالهجرة فهاجروا زرافات ووحداناً، ولحق هو بهم.

---

(١) تفسير القمي ٢: ٤١٠.

الفصل الثامن  
بيعة العقبة وانتشار الإسلام في المدينة

(٦٨٩)

بيعة العقبة:

قال القمي في تفسيره: لما قدمت الأوس والخزرج مكة، وكان أكثرهم مشركين على دينهم، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول (١)، وفيهم ممن أسلم بشر كثير. وكان رسول الله نازلاً في دار عبد المطلب (في منى في أيام موسم الحج) ومعه علي (عليه السلام) وحمزة والعباس. فجاءهم رسول الله وقال لهم: تمنعون جانبي حتى أتلو عليكم كتاب ربكم، وثوابكم على الله الجنة؟ قالوا: نعم يا رسول الله فخذ لنفسك وربك ما شئت. فقال: موعدكم العقبة في الليلة الوسطى من ليالي التشريق فاحضروا دار عبد المطلب على العقبة، ولا تنبهوا نائماً.

فلما حجوا رجعوا إلى منى، وجاءه منهم سبعون رجلاً من الأوس والخزرج فدخلوا الدار. فلما اجتمعوا قال لهم رسول الله: تمنعون جانبي

---

(١) سلول: اسم جدته لأبيه.

حتى أتلو عليكم كتاب ربكم وثوابكم على الله الجنة؟ فقال أسعد بن زرارة والبراء بن معرور وعبد الله بن حرام (١): نعم يا رسول الله، فاشتري لنفسك ولربك.

فقال رسول الله: تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم، وتمنعون أهلي مما تمنعون منه أهليكم؟ قالوا: فما لنا على ذلك؟ قال: تملكون بها العرب في الدنيا، وتدين لكم العجم وتكونوا ملوكا في الجنة. فقالوا: قد رضينا. فقام العباس بن نضلة الأوسي فقال: يا معشر الأوس والخزرج، تعلمون على ما تقدمون عليه؟ إنما تقدمون على حرب الأحمر والأبيض وعلى حرب ملوك الدنيا، فإن علمتم أنه إذا أصابتكم المصيبة في أنفسكم خذلتموه وتركتموه فلا تغروه، فإن رسول الله - وإن كان قومه خالفوه - فهو في عز ومنعة.

فقال له عبد الله بن حرام وأسعد بن زرارة وأبو الهيثم ابن التيهان: مالك ولل كلام؟! ثم قالوا: يا رسول الله، بل دمننا بدمك وأنفسنا بنفسك، فاشتري لربك ولنفسك ما شئت.

فقال رسول الله: أخرجوا إلي منكم اثني عشر نقيبا يكفلون عليكم بذلك، كما أخذ موسى من بني إسرائيل اثني عشر نقيبا. فقالوا: اختر من شئت.

فأشار جبرئيل (عليه السلام) إليهم، فقال: هذا نقيب، وهذا نقيب حتى اختار تسعة من الخزرج وهم: أسعد بن زرارة، والبراء بن معرور، وعبد الله بن حرام - وهو أبو جابر بن عبد الله الأنصاري - ورافع بن مالك، وسعد بن

---

(١) أبو جابر بن عبد الله الأنصاري، من شهداء أحد.

عبادة، والمنذر بن عمرو، وعبد الله بن رواحة، وسعد بن الربيع، وعبادة ابن الصامت. وثلاثة من الأوس وهم: أبو الهيثم بن التيهان اليمني حليف بني عمرو بن عوف، وأسيد بن حضير، وسعد بن خيثمة.

فلما اجتمعوا وبايعوا رسول الله صاحب بهم إبليس: يا معشر قريش والعرب، هذا محمد والصبابة من الأوس والخزرج على هذه العقبة يبايعونه على حربكم فأسمع أهل منى، فهاجت قريش وأقبلوا بالسلاح.

وسمع رسول الله النداء فقال للأنصار: تفرقوا. فقالوا: يا رسول الله ان أمرتنا أن نميل عليهم بأسيفنا فعلنا.

فقال رسول الله: لم أؤمر بذلك، ولم يأذن الله في محاربتهم.

فقالوا: يا رسول الله فتخرج معنا.

قال: انتظر أمر الله (بالحجرة) فتفرقوا.

وخرج حمزة وعلي بن أبي طالب فوقف حمزة على العقبة ومعه السيف.

فجاءت قريش عن بكرة أبيها قد أخذوا السلاح، فلما نظروا إلى حمزة قالوا له: ما هذا الذي اجتمعتم عليه؟

قال: ما اجتمعنا، وما ها هنا أحد، ووالله لا يجوز أحد هذه العقبة الا ضربته بسيفي! فرجعوا. ورجع رسول الله إلى مكة.

(ولم يطلع المسلمون من الأوس والخزرج المشركين منهم، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول، فغدت قريش إليه) وقالوا له: قد بلغنا أن قومك بايعوا محمدا على حربنا؟ فحلف لهم عبد الله: أنهم لم يفعلوا ولا علم له

بذلك، فصدقوه (١).  
ذكر ذلك القمي في تفسيره، ونقله عنه الطبرسي في "إعلام الوري" والقطب الراوندي في "قصص الأنبياء" ولم يتبعه تلميذه ابن شهر آشوب في "مناقب آل أبي طالب" بل قال: كان النبي يعرض نفسه على قبائل العرب في الموسم، فلقي رهطا من الخزرج ستة نفر، فقال: أفلا تجلسون أحدثكم؟ قالوا: بلى، فجلسوا إليه فدعاهم إلى الله وعرض عليهم الإسلام وتلا عليهم القرآن، فقال بعضهم لبعض: والله إنه للنبي الذي كان يوعدكم به اليهود، فلا تسبقنكم إليه (فصدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام) وقالوا له: إنا تركنا قومنا ولا قوم بينهم من العداوة والشر مثل ما بينهم، فعسى أن يجمع الله بينهم بك، فسنقدم عليهم وندعوهم إلى أمرك (ونعرض عليهم الذي أجبتك إليه من هذا الدين، فان يجمعهم الله بك فلا رجل أعز منك، ثم انصرفوا عن رسول الله راجعين إلى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا).  
فلما كان العام المقبل أتى من الأنصار إلى الموسم اثنا عشر رجلا فلقوا النبي (صلى الله عليه وآله) فبايعوه على "بيعة النساء" (٢) وبعث معهم مصعب بن عمير

ابن هاشم يصلي بهم (فكان يصلي بهم ويقرئهم القرآن حتى سمي) بينهم بالمقرئ، وحتى لم تبق دار في المدينة إلا وفيها رجال ونساء مسلمون.  
(وفي الموسم القادم) خرج جمع من الأنصار مع حجاج قومهم،

---

(١) تفسير القمي ١: ٢٧٢، ٢٧٣.

(٢) اصطلاح المسلمون فيما بعد باسم بيعة النساء على البيعة التي وردت في الآية الثانية عشرة من سورة الممتحنة، وانما يكنى بها عن بيعة لا قتال فيها في مقابل بيعة الحرب. وسورة الممتحنة نازلة بعد صلح الحديبية، فالتسمية متأخرة.

فاجتمعوا في ليلة من ليالي التشريق في الشعب عند العقبة، ثلاثة وسبعون رجلا وامرأتان.

(فقام فيهم رسول الله) فقال: أبايعكم على الإسلام؟

فقال له بعضهم: نريد أن نعرفنا - يا رسول الله - ما لله علينا وما لك علينا وما لنا على الله؟ فقال: أما ما لله عليكم: فأن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأما ما لي عليكم: فتنصروني مثل نسائكم وأبنائكم، وأن تصبروا على عض السيف وأن يقتل خياركم (١).

قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا على الله؟

قال: أما في الدنيا فالظهور على من عاداكم، وفي الآخرة الرضوان والجنة.

فقال أبو الهيثم ابن التيهان: إن بيننا وبين الرجال حبالا، فهل عسيت إن نحن قطعناها أو قطعوها ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ فتبسم رسول الله ثم قال: بل الدم الدم والهدم الهدم أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم.

فأخذ البراء بن معرور بيده ثم قال: والذي بعثك بالحق لنمنعك بما نمنع به أزرنا فبايعنا يا رسول الله فنحن والله أهل الحروب وأهل الحلقة، ورثناها كبارا عن كبار.

فقال رسول الله: أخرجوا إلي منكم اثني عشر نقيبا. فاختاروا.

فقال لهم: أبايعكم كبيعة عيسى بن مريم للحواريين، كفلاء على قومكم، على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم. فبايعوه على

---

(١) وهذا معناه أنبيعة النساء السابقة تغيرت هنا إلىبيعة القتال والحرب.



ذلك.

فصرخ الشيطان في العقبة: يا أهل الجبابج (١) هل لكم في محمد والصباة معه؟! فإنهم قد اجتمعوا على حربكم. ففشا الخبر ونفر الناس وخرجوا في الطلب، فلم يدركوا منهم الا سعد بن عبادة والمنذر بن عمرو، فأما المنذر فأعجز القوم هربا، وأما سعد فأدركوه فأخذوه وربطوه بحبل رحله وأدخلوه مكة يضربونه.

فبلغ خبره إلى جبير بن مطعم والحارث بن حرب بن أمية (أخي أبي سفيان صخر بن حرب) فأتياه وخلصاه (٢).

هذا ما ذكره ابن شهر آشوب في فصل هجرته (صلى الله عليه وآله)، وقد قال في الفصل السابق في أحواله وتواريخه: كان حصار الشعب أربع سنين. وقال قبله: توفي أبو طالب بعد نبوته بتسع سنين وثمانية أشهر، وذلك بعد خروجه من الشعب بشهرين. وتوفيت خديجة بعده بستة أشهر. ولبت بعدها بمكة ثلاثة أشهر فأمر أصحابه بالهجرة إلى الحبشة (!) فخرج جماعة من أصحابه بأهاليهم، وذلك بعد خمس من نبوته (!) وقال: فلما توفي أبو طالب خرج إلى الطائف وأقام فيه شهرا، ثم انصرف إلى مكة ومكث فيها سنة وستة أشهر في جوار مطعم بن عدي.

ثم ذكر مختصر خبر بيعة العقبة الأولى والعقبة الثانية، ولكنه أضاف

---

(١) الجبابج: جمع جبجبة: الوعاء من آدم ونحوه، وتطلق على منازلهم في منى لأنها أوعية لهم.

(٢) مناقب آل أبي طالب ١: ١٨١، ١٨٢. وهو مختصر خبر ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ٢: ٧٠ - ٩٣.

ذكر أسماءهم فقال:

كانت بيعة العقبة الأولى بمنى، بايعه خمسة نفر من الخزرج وواحد من الأوس، في خفية من قومهم "بيعة النساء" وهم: جابر بن عبد الله (١)، وقطبة بن عامر بن حرام، وعوف بن الحارث، وحارثة بن ثعلبة (٢)، ومرثد ابن الأسد، وأبو أمامة ثعلبة بن عمرو، ويقال: هو أسعد بن زرارة. وفي السنة القابلة - وهي العقبة الثانية - أنفذوا معهم ستة أخرى بالاسلام والبيعة، وهم: أبو الهيثم بن التيهان، وعبادة بن الصامت، وذكوان ابن عبد الله، ونافع بن مالك بن العجلان، وعباس بن عباد بن نضلة، ويزيد بن ثعلبة حليف له. ويقال: مسعود بن الحارث، وعويم بن ساعدة حليف لهم.

ثم أنفذ النبي (عليه السلام) معهم ابن عمه: مصعب بن (عمير) بن هاشم، فنزل دار أسعد بن زرارة، فاجتمعوا عليه وأسلم أكثرهم. وفي السنة القابلة كانت "بيعة الحرب" (٣) كانوا سبعين رجلا وامرأتين من الأوس والخزرج، واختار منهم اثني عشر نقيبا ليكونوا كفلاء قومهم: تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس، فمن الخزرج: أسعد بن زرارة، وجابر

---

(١) لا يوجد جابر فيمن شهد العقبة بل أبوه عبد الله بن عامر بن حرام. بل يعد جابر من أتراب الحسين (عليه السلام).

(٢) ولا يوجد هذا الاسم أيضا في الستة الأولى ولا الأخيرة، بل هو جد الأوس والخزرج، اليعقوبي ٢: ٣٠.

(٣) في الكتاب: الحرث، أو الحرس، ولا ريب أن الحرس مصحف الحرث، وهو مصحف الحرب، فهو الصحيح ولا معنى لغيره.

ابن عبد الله الأنصاري (١) والبراء بن معرور، وعبد الله بن عمرو بن حرام، وسعد بن عباد، والمنذر بن عمرو، وعبد الله بن رواحة، وسعد بن الربيع. ومن القواقل: عبادة بن الصامت. ومن الأوس: أبو الهيثم بن التيهان، وأسيد بن حضير، وسعد بن خيثمة (٢). وظاهره - كما ترى - أنه يعدد ثلاث بيعات في ثلاث سنوات متواليات، ولم يسند الخبر لا هنا ولا في فصل هجرته (صلى الله عليه وآله) ولم يذكر سيرة

ابن هشام أو ابن إسحاق عند ذكره لطرقه إلى كتب العامة في مقدمة كتابه، نعم ذكر طريقه إلى مغازيه (٣) ومع ذلك فاني لا أراه إلا أنه اختصر خبره من سيرته كما في سيرة ابن هشام، مع فارق:

أن ابن إسحاق يبدأ في خبر اسلام الأنصار، فيذكر عرض الرسول نفسه على العرب ولقائه بالسته من الخزرج عند العقبة، وأنهم: أجابوه فيما دعاهم إليه بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام... ثم انصرفوا عن رسول الله راجعين إلى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا. ثم يسميهم. ولا يذكر شيئاً عن البيعة ولا يسميها "بيعة النساء" ولا "العقبة الأولى" وابن شهر آشوب سماهما: بيعة العقبة الأولى، وبيعة النساء. والعقبة الأولى التي أضيف فيها إلى الستة الأولى ستة آخرون فكان الجميع اثني

---

(١) روى الكشي في رجاله بسنده عن الباقر (عليه السلام) قال: كان عبد الله أبو جابر بن عبد الله من السبعين ومن الاثني عشر، وجابر من السبعين وليس من الاثني عشر. رجال الكشي: ٤١ ط مشهد.

(٢) مناقب آل أبي طالب ١: ١٧٤، ١٧٥ وهو مختصر خبر ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ٢: ٧٣ - ٧٥ و ٨١ - ٨٧. ومنها ما بين الأقواس.

(٣) مناقب آل أبي طالب ١: ١٠.

عشر رجلا وبعث معهم مصعب بن عمير، يسميها: العقبة الثانية. والعقبة الثانية التي كان الأنصار فيها: ثلاثة وسبعين رجلا وامرأتين يسميها بيعة الحرب، وهي كذلك، ولكنه يجعلها البيعة الثالثة في السنة القابلة أي الثالثة. ولعل منشأ الشبهة له هو أن ابن إسحاق أو ابن هشام لا يسمي اللقاء الأول (١)، ويسمي اللقاء الثاني بالعقبة الأولى (٢) ويسمي اللقاء الثالث بالعقبة الثانية (٣) ثم يعود على شروط هذه البيعة بعنوان: شروط البيعة في العقبة الأخيرة: قال ابن إسحاق: وكانت بيعة الحرب (٤) فلعله وهم أن البيعة الأخيرة بيعة الحرب غير بيعة العقبة الثانية، فهي الثالثة. وابن إسحاق يروي الخبر الأول عن اللقاء الأول للنبي بالسته من الخزرج عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ قومه (٥) وخبر العقبة الأولى عن عبادة بن الصامت بثلاث وسائط (٦)، وبطريق آخر عنه بواسطتين (٧) وخبر العقبة الثانية عن كعب بن مالك الخزرجي بواسطة ابنه معبد عن أخيه عبد الله عن أبيه كعب (٨) وخبر أسر سعد بن عبادة عن

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٧٠.

(٢) ابن هشام ٢: ٧٣.

(٣) ابن هشام ٢: ٨١.

(٤) ابن هشام ٢: ٩٧.

(٥) سيرة ابن هشام ٢: ٧٠.

(٦) ابن هشام ٢: ٧٥.

(٧) ابن هشام ٢: ٧٦.

(٨) ابن هشام ٢: ٨١.

عبد الله بن أبي بكر عنه (١). ويوهم قوله: كانت البيعة الأولى على بيعة النساء، وذلك أن الله لم يكن قد أذن لرسوله - صلى الله عليه وآله وسلم - في الحرب، فلما أذن الله له فيها وبايعهم رسول الله (٢) وقوله: وكان رسول الله قبل بيعة العقبة لم يؤذن له في الحرب ولم تحلل له الدماء... فلما عتت قريش على الله عز وجل... أذن الله عز وجل لرسوله في القتل والانتصار ممن ظلمهم وبغى عليهم... بلغني عن عروة بن الزبير وغيره من العلماء: أن أول آية أنزلت في اذنه له في الحرب وإحلاله له الدماء والقتال لمن بغى عليهم قول الله تبارك وتعالى: \* (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير) \* (٣)... فلما أذن الله تعالى له في الحرب وبايعه هذا الحي من الأنصار (٤) يوهم قوله هذا: أن الاذن له بالحرب صدر بهذه الآية قبل بيعة الحرب في العقبة الثانية قبل الهجرة، ولذلك بايعهم النبي بيعة الحرب. ويرده ما رواه ابن إسحاق عن معبد بن كعب عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبيه كعب بن مالك: أن العباس بن عباد بن نضلة قال له: إن شئت لنميلن على أهل منى غدا بأسيا فإنا؟! فقال رسول الله: لم تؤمر بذلك، ولكن ارجعوا إلى رحالكم (٥). والآية من سورة الحج، وهي بعد المائة في ترتيب النزول، أي النازلة

(١) ابن هشام ٢: ٩٢.

(٢) ابن هشام ٢: ٩٧.

(٣) الحج: ٣٩.

(٤) ابن هشام ٢: ١١٠ - ١١١.

(٥) سيرة ابن هشام ٢: ٩٠.

بعد عشرين سورة نزلت بعد الهجرة، تقريباً، مما لا يناسب معه نزولها حتى قبل وقعة بدر في منتصف السنة الثانية للهجرة، بل يناسب نزولها بعد ذلك تحكي علة الاذن في ذلك، فضلاً عن أن تكون قد نزلت قبل بيعة الحرب في العقبة الثانية قبل الهجرة، مما يوهمه ظاهر مقال ابن إسحاق، ولكن الحديث اختلط ببعضه ببعض في غير وضوح. نعم كان يفهم من بيعة الحرب أن ذلك سيكون، وكانت لابن إسحاق رواية عن عروة ابن الزبير وغيره عن أول آية أنزلت في الاذن في الحرب والقتال، فانتقل إلى نقل الرواية جملة معترضة، ومثله كثير في الكتب القديمة.

انتشار الاسلام في المدينة:

مر في تعبير القمي في تفسيره: أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) بعث إلى المدينة مع الاثني عشر نقيباً في بيعة العقبة الأولى: مصعب بن عمير بن هاشم يصلي بهم. فكان يصلي بهم ويقرئهم القرآن حتى سمي بينهم بالمقرئ، وحتى لم تبق دار في المدينة الا وفيها رجال ونساء مسلمون.

ومر في تعبير ابن شهر آشوب في "المناقب": ثم أنفذ النبي (عليه السلام) معهم (ابن عمه) مصعب بن عمير بن هاشم، فنزل دار أسعد بن زرارة، فاجتمعوا عليه وأسلم أكثرهم. أما لماذا نزل دار أسعد بن زرارة؟

فقد مر في أخبار حصار قريش لبني هاشم في شعب أبي طالب (رضي الله عنه) عن الطبرسي في "إعلام الوري" عن علي بن إبراهيم القمي قال: كان بين الأوس والخزرج حرب قد بغوا فيها دهوراً طويلة، وكانوا لا يضعون السلاح لا بالليل ولا بالنهار، وكان آخر حرب بينهم "يوم بعث" وكانت للأوس على الخزرج.

وكان عبد الله بن أبي بن سلول شريفا في الخزرج، ولكنه لم يدخل مع قومه الخزرج في حرب بعاث ولم يعنهم على الأوس وقال: هذا ظلم منكم للأوس ولا أعين على الظلم. فرضيت به الأوس والخزرج واجتمعوا على أن يملكوه عليهم لشرفه وسخائه، وحتى أنهم اتخذوا له إكليلا احتاجوا في تمامه إلى واسطة كانوا يطلبونها...

وكان أسعد بن زرارة (الخزرجي من بني النجار أخوال الرسول) صديقا لعتبة بن ربيعة المخزومي، فخرج هو وذكوان إلى مكة في عمرة رجب يسألون الحلف على الأوس، فلما نزل على عتبة قال له: انه كان بيننا وبين قومنا حرب، وقد جئناكم نطلب الحلف عليهم.

فقال عتبة: بعدت دارنا عن داركم، ولنا شغل لا نتفرغ معه لشئ!

قال أسعد: وما شغلكم وأنتم في حرمكم وأمنكم؟

قال له عتبة: خرج فينا رجل يدعي أنه رسول الله، سفه أحلامنا وسب آلهمنا وأفسد شبابنا وفرق جماعتنا.

فقال له أسعد: من هو منكم؟ قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب، من أوسطنا شرفا وأعظمنا بيتا.

وكان أسعد وذكوان وجميع الأوس والخزرج يسمعون من اليهود الذين كانوا بينهم: النضير وقريظة وقينقاع: أن هذا أوان نبي يخرج بمكة يكون مهاجرة إلى المدينة، لنقتلنكم به يا معشر العرب! فلما سمع ذلك الكلام من عتبة وقع في قلبه ما كان سمعه من اليهود فقال: أين هو؟ قال: جالس في الحجر، وإنهم لا يخرجون من شعبهم الا في الموسم، فلا تسمع منه ولا تكلمه فإنه ساحر يسحرك بكلامه.

فقال له أسعد: فكيف أصنع وأنا معتمر لا بد لي أن أطوف بالبيت؟

فقال: ضع في أذنيك القطن.  
فدخل أسعد المسجد وقد حشا أذنيه من القطن. فطاف بالبيت  
ورسول الله (صلى الله عليه وآله) جالس في الحجر مع قوم من بني هاشم، فنظر إليه  
نظرة

فجازه، فلما كان في الشوط الثاني قال في نفسه: ما أجد أجهل مني! أياكون  
مثل هذا الحديث بمكة فلا نعرفه حتى أرجع إلى قومي فأخبرهم؟! ثم  
أخرج القطن من أذنيه ورمى به وقال لرسول الله: أنعم صباحا! فرفع  
رسول الله رأسه إليه وقال: قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من هذا، تحية  
أهل الجنة: السلام عليكم. فقال له أسعد: ان عهدك بهذا لقريب. إلى ما  
تدعو يا محمد؟ قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله،  
وأدعوكم إلى: \* (ألا تشرکوا به شیئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من  
إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا  
تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا  
تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان  
بالقسط لا نكلف نفسا الا وسعها وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد  
الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) \* (١).

فلما سمع أسعد هذا قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،  
وأنتك رسول الله. يا رسول الله، بأبي أنت وأمي، أنا من أهل يثرب من  
الخنزرج وبيننا وبين إخواننا من الأوس حبال مقطوعة، فان وصلها الله بك  
فلا أجد أعز منك، ومعني رجل من قومي فان دخل في هذا الأمر رجوت  
أن يتمم الله لنا أمرنا فيك. والله يا رسول الله لقد كنا نسمع من اليهود

---

(١) الأنعام: ١٥١، ١٥٢.



خبرك، وكانوا يبشروننا بمخرجك، ويخبروننا بصفتك، وأرجو أن تكون دارنا دار هجرتك وعندنا مقامك، فقد أعلمنا اليهود ذلك، فالحمد لله الذي ساقني إليك. والله ما جئت الا لنطلب الحلف على قومنا، وقد آتانا الله بأفضل مما أتيت له.

ثم أقبل ذكوان. فقال له أسعد: هذا رسول الله الذي كانت اليهود تبشرنا به وتخبرنا بصفته، فهلم وأسلم. فأسلم ذكوان. ثم قالوا: يا رسول الله، ابعث معنا رجلا يعلمنا القرآن ويدعو الناس إلى أمرك. وكان مصعب بن عمير بن هاشم فتى حدثا مترفا بين أبويه يكرمانه ويفضلانه على أولادهم، فلما أسلم جفاه أبواه، ولم يخرج من مكة فكان مع رسول الله في الشعب حتى تغير وأصابه الجهد، وقد كان تعلم من القرآن كثيرا. فأمره رسول الله (صلى الله عليه وآله) بالخروج مع أسعد فخرج هو مع أسعد

إلى المدينة، فكان نازلا على أسعد بن زرارة، يخرج معه في كل يوم يطوف على مجالس الخزرج يدعوهم إلى الاسلام فيجيبه من كل بطن الرجل والرجلان من الأحداث.

فقال أسعد لمصعب: ان خالي سعد بن معاذ من رؤساء الأوس، وهو رجل عاقل شريف مطاع في بني عمرو بن عوف، فان دخل في هذا الأمر تم لنا أمرنا، فهلم نأتي محلثهم.

فجاء مصعب مع أسعد إلى محلة سعد بن معاذ. فبلغ ذلك سعد بن معاذ فقال لأسيد بن حضير وكان من أشrafهم: بلغني إن أبا أمامة أسعد بن زرارة قد جاء إلى محلثنا مع هذا القرشي يفسد شبابنا، فاته وانته عن ذلك.

فجاء أسيد بن حضير فنظر إليه أسعد فقال لمصعب بن عمير: ان هذا

الرجل شريف، فان دخل في هذا الأمر رجوت أن يتم أمرنا فاصدق الله فيه.

فلما قرب أسيد منهم قال: يا أبا أمامة، يقول لك خالك: لا تأتنا في نادينا ولا تفسد شبابنا واحذر الأوس على نفسك!

فقال مصعب: أو تجلس فنعرض عليك أمرا فان أحببته دخلت فيه وإن كرهته نحينا عنك ما تكرهه. فجلس، فقرأ عليه سورة من القرآن. فقال: كيف تصنعون إذا دخلتم في هذا الأمر؟ قال: نغتسل ونلبس ثوبين طاهرين ونشهد الشهادتين ونصلي ركعتين.

فرمى بنفسه مع ثيابه في البئر ثم خرج وعصر ثوبه ثم قال: اعرض علي. فعرض عليه: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله. فقالها، ثم صلى ركعتين، ثم قال لأسعد: يا أبا أمامة، أنا أبعث إليك الآن خالك واحتال عليه في أن يجيئك!

فرجع أسيد إلى سعد بن معاذ، فلما نظر إليه سعد قال: أقسم أن أسيدا قد رجع إلينا بغير الوجه الذي ذهب به من عندنا! (١).

فلما وقف على النادي قال له سعد: ما فعلت؟ قال: كلمت الرجلين فوالله ما رأيت بهما بأسا، وقد نهيتهما فقالا: نفعل ما أحببت، وقد حدثت أن بني حارثة قد خرجوا إلى أسعد بن زرارة ليقتلوه! - وذلك أنهم قد عرفوا أنه ابن خالتك - ليخفروك!

فقام سعد مغضبا مبادرا تخوفا للذي ذكر له من بني حارثة، فأخذ الحربة من يد أسيد ثم قال: والله ما أراك أغنيت شيئا! ثم خرج إليهما.

---

(١) إعلام الوری: ٥٥ - ٥٨ وليس في التفسير.

فلما رآه أسعد قال لمصعب: أي مصعب، جاءك - والله - سيد من وراءه من قومه ان يتبعك لا يتخلف عنك منهم اثنان! ولما رآهما سعد مطمئنين عرف أن أسيدا انما أراد منه أن يسمع منهما، فوقف عليهما متشمتا وقال لأسعد: يا أبا أمامة، أما والله لولا ما بيني وبينك من القرابة ما رمت هذا مني! أتغشانا في ديارنا بما نكره؟! فقال له مصعب: أو تقعد فتسمع، فان رضيت أمرا ورغبت فيه قبلته، وان كرهت عزلنا عنك ما تكره؟ قال سعد: أنصفت. ثم ركز الحربة وجلس، فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه من القرآن (١) \* (حم تنزيل من الرحمن الرحيم) \* (٢) فلما سمعها بعث إلى منزله فاتي بثوبين طاهرين فاغتسل وشهد الشهادتين وصلى ركعتين، ثم قام وأخذ بيد مصعب وحوله إليه وقال: أظهر أمرك ولا تهابن أحدا. ثم جاء فوقف في بني عمرو بن عوف وصاح: يا بني عمرو بن عوف، لا ييقن رجل ولا امرأة ولا بكر ولا ذات بعل ولا شيخ ولا صبي الا أن يخرج، فليس هذا يوم ستر ولا حجاب. فلما اجتمعوا قال: كيف حالي عندكم؟ قالوا: أنت سيدنا والمطاع فينا ولا نرد لك أمرا فمرنا بما شئت. فقال: كلام رجالكم ونسائكم وصبيانكم علي حرام حتى تشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله، والحمد لله الذي أكرمنا بذلك، وهو الذي كانت اليهود تخبرنا به.

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٧٨.

(٢) فصلت: ١ - ٢.

فما بقي دار من دور بني عمرو بن عوف في ذلك اليوم الا وفيها مسلم أو مسلمة. وشاع الاسلام بالمدينة وكثر، ودخل فيه من البطينين أشرفهم، وذلك لما كان عندهم من أخبار اليهود.

وكتب مصعب إلى رسول الله بأن الأوس والخزرج قد دخلوا في الاسلام، فلما بلغ ذلك رسول الله أمرهم بالخروج إلى المدينة، فكانوا يتسللون إليها رجلا رجلا، فينزلهم الأوس والخزرج عندهم ويواسونهم (١). روى ذلك الطبرسي في "إعلام الوري" عن علي بن إبراهيم القمي، ولا يوجد الخبر في الموجود المطبوع من تفسيره، وروى في تفسيره "مجمع البيان" عن ابن سيرين (ت ١١٠) قال: اجتمع الأنصار إلى أسعد بن زرارة وقالوا له: لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى يوم أيضا مثل ذلك، فلنجعل يوما نجتمع فيه فنذكر الله عز وجل ونشكره. فلليهود يوم السبت وللنصارى يوم الأحد فاجعلوا يومنا يوم العروبة (وهي اسم الجمعة في الجاهلية فتوافقوا عليه).

فاجتمعوا فيه إلى أسعد بن زرارة، فذبح لهم شاة، ثم ذكروهم وصلى بهم، ثم تغدوا وظلوا حتى تعشوا عنده من تلك الشاة، وذلك لقلتهم، فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم إليه فيه. فهذه أول جمعة جمعت في الاسلام (٢) حيث صلوا فيه مع أسعد بن زرارة فريضة ظهر يوم الجمعة جماعة، قبل

---

(١) إعلام الوري: ٥٨، ٥٩. وقد مر الخبر ضمن أخبار حصار الشعب، ولكنني كررته هنا ابرازا لدور أسعد بن زرارة الخزرجي وسعد بن معاذ الأوسي في انتشار الاسلام في المدينة. والخبر في سيرة ابن هشام ٢: ٧٧ - ٨٠ باختلاف في بعض الألفاظ.  
(٢) مجمع البيان ١٠: ٤٣٢.

قدوم الرسول وتشريع صلاة الجمعة والخطبتين قبلها.  
وروى ابن إسحاق بسنده عن كعب بن مالك الأنصاري قال: كان  
(أسعد بن زرارة) أول من جمع بنا بالمدينة في هزم (بني) النبيت من حرة  
بني بياضة في نقيع يقال له: نقيع الخضومات. وهم يومئذ أربعون رجلاً (١).  
ولعله كان بعد رجوع مصعب بن عمير إلى مكة قبل بيعة العقبة  
الثانية (٢).

كانت الصلاة يومئذ إلى بيت المقدس:  
قال ابن إسحاق: فلما انصرف عنه القوم (من بيعة العقبة الأولى)  
بعث رسول الله معهم مصعب بن عمير بن هاشم، وأمره أن يقرئهم القرآن  
ويعلمهم الإسلام ويفقههم في الدين... وكان يصلي بهم (٣) ولم يقل عن القبلة  
شيئاً.

ولكنه روى عن معبد بن كعب، عن أخيه عبد الله بن كعب، عن  
أبيه كعب بن مالك (الخزرجي) قال: ما بلغنا أن نبينا يصلي إلا إلى الشام  
فكنا إذا حضرت الصلاة صلينا إلى الشام (يعني القدس)... فلما خرجنا  
من المدينة في حجاج قومنا... وتوجهنا لسفرنا... وسيدنا وكبيرنا البراء  
ابن معرور، قال لنا: يا هؤلاء، اني قد رأيت رأياً فوالله ما أدري  
أتوافقونني عليه أم لا؟! قلنا: وما ذاك؟ قال: قد رأيت أن لا أدع هذه

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٧٧.

(٢) سيرة ابن هشام ٢: ٨١.

(٣) سيرة ابن هشام ٢: ٧٦، ٧٧.

البنية (الكعبة) بظهري بل أصلي إليها. فقلنا: والله ما بلغنا أن نبينا يصلي إلا إلى الشام وما نريد أن نخالفه. فكنا إذا حضرت الصلاة صلينا إلى الشام، وصلى هو إلى الكعبة، وقد عبنا عليه ما صنع، وأبى إلا الإقامة على ذلك وقال: إني لمصل إليها... حتى قدمنا مكة.

فلما قدمنا مكة قال لي: يا بن أخي لقد وقع في نفسي مما صنعت في سفري شيء: لما رأيت من خلافتكم إياي فيه، فانطلق بنا إلى رسول الله حتى نسأله عما صنعت.

وكان العباس بن عبد المطلب عم النبي يقدم علينا تاجرا، فكنا نعرف العباس (ويعرفنا) وكنا لا نعرف رسول الله ولم نره قبل ذلك، فخرجنا نسأل عنه، فلقينا رجلا من أهل مكة فسألناه عن رسول الله، فقال: هل تعرفانه؟ فقلنا: لا، فقال: فهل تعرفان العباس عمه؟ قلنا: نعم، قال: فإذا دخلتما المسجد فهو الرجل الجالس مع العباس.

فدخلنا المسجد، فإذا العباس جالس، ورسول الله جالس معه. فسلمنا ثم جلسنا إليه. فقال رسول الله للعباس: هل تعرف هذين الرجلين يا أبا الفضل؟ قال: نعم، هذا البراء بن معرور سيد قومه، وهذا كعب بن مالك، فقال رسول الله: الشاعر؟ قال العباس: نعم.

فقال له البراء بن معرور: يا رسول الله، قد هداني الله للإسلام، وقد خرجت في سفري هذا، فرأيت أن لا أجعل هذه البنية بظهري فصليت إليها، وخالفني أصحابي في ذلك حتى وقع في نفسي من ذلك شيء، فماذا ترى يا رسول الله؟

قال: قد كنت على قبة لو صبرت عليها. فرجع البراء إلى قبة

رسول الله صلى معنا إلى الشام (١).

كان العباس يحضر النبي ويتوثق له:

وكما روى ابن إسحاق هنا عن معبد بن كعب عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبيه كعب بن مالك الخزرجي: أن العباس كان يجالس رسول الله (صلى الله عليه وآله) في المسجد الحرام أيام الموسم ويعرفه بالناس... يستمر فيروي

عنه: أنه (صلى الله عليه وآله) جاءنا - في العقبة الثانية - ومعه عمه العباس بن عبد المطلب

وهو يومئذ على دين قومه، إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له.

فلما جلس كان أول من تكلم العباس فقال: يا معشر الخزرج: ان محمدا منا حيث قد علمتم، وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه، فهو في عز من قومه ومنعة في بلده (!؟) وأنه قد أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم (!؟) فان كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه ومانعوه ممن خالفه، فأنتم وما تحملتم من ذلك، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج به إليكم، فمن الآن فدعوه، فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده (!؟).

فقلنا له: قد سمعنا ما قلت. فتكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ولربك ما أحببت.

فتكلم رسول الله فتلا القرآن ودعا إلى الله ورغب في الاسلام ثم

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٨١، ٨٢.

قال: أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم (١).  
ثم يروي عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ قومه قالوا: ان  
القوم لما اجتمعوا لبيعة رسول الله - صلى الله عليه [وآله] وسلم - قال  
العباس بن عباد بن نضلة الأنصاري: يا معشر الخزرج، هل تدرون علام  
تبايعون هذا الرجل؟ قالوا: نعم، قال: إنكم تبايعونه على حرب الأحمر  
والأسود من الناس، فإن كنتم ترون أنكم إذا نهكت أموالكم مصيبة  
وأشرافكم قتلا أسلمتموه فمن الآن، فهو - والله إن فعلتم - خزي الدنيا  
والآخرة، وإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه على نهكة الأموال  
وقتل الأشراف فخذوه، فهو - والله - خير الدنيا والآخرة.  
قالوا: فانا نأخذه على مصيبة الأموال وقتل الأشراف. فما لنا بذلك  
يا رسول الله ان نحن وفينا بذلك؟ قال: الجنة. قالوا: ابسط يدك، فبسط  
يده فبايعوه.

وما قال ذلك العباس الا ليشد العقد لرسول الله في أعناقهم (٢).  
وكأنه يروي الخبر كذلك عن عبد الله بن أبي بكر، وأنه قال في آخر  
الخبر: قال ذلك العباس ليؤخر القوم تلك الليلة رجاء أن يحضرها عبد الله  
ابن أبي بن سلول، فيكون أقوى لأمر القوم (٣) وكأن ابن إسحاق تخيل  
اختلافا بين القولين فقال: فالله أعلم أي ذلك كان.  
فان كان بين القولين خلاف في إرادة العباس بن عباد بقوله ذلك

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٨٤.

(٢) سيرة ابن هشام ٢: ٨٨، ٨٩.

(٣) ابن هشام ٢: ٨٩.



تأخير القوم تلك الليلة يـرجو أن يحضرها عبد الله بن أبي بن سلول. فلا خلاف في أنه قال ذلك ليشد العقد لرسول الله ويقوي أمره وأمرهم، سواء أراد ذلك من خلال حضور ابن سلول أم لا. هذا، ولكن قول ابن أبي بكر يدل على أن طلب رسول الله منهم البيعة على "بيعة الحرب" لم يكن طلباً قد تقدم به إلى القوم من ذي قبل بل كأنه فاجأهم أو فاجأ جمعهم بذلك. وتتقارب مقالة العباس بن عباد مع مقالة العباس بن عبد المطلب، وكلاهما يريد شد العقد لرسول الله ويتوثق له، فيقول أحدهم: وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه فمن الآن فدعوه. ويقول الآخر: فإن كنت ترون أنكم إذا... أسلمتموه فمن الآن. وكل من المقلتين للرجلين في روايتين، ولا تجمعهما رواية واحدة. فهل كان كلاهما؟ أو أحدهما؟ وإن كان أحدهما فهل هو العباس بن عباد أو العباس بن عبد المطلب؟ وهل صحيح ما جاء فيما روي عن العباس عم النبي (صلى الله عليه وآله) أنه في عز من قومه ومنعة في بلده؟! وأنه قد منعه عن قومه ممن هو على مثل رأيه؟! كما في النص. وهل صحيح أنه: أبى إلا الانحياز إلى الخزرج والحق بهم؟! وهل كانت هجرته مجاهراً بها منذ بيعة العقبة الثانية؟! بل يقول ابن إسحاق: وأقام رسول الله بمكة ينتظر أن يأذن له ربه في الخروج والهجرة من مكة إلى المدينة (١).

أم أن الصحيح هي رواية عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ قومه ورواية عبد الله بن أبي بكر، وأن المتكلم كان العباس بن عباد، لا العباس بن عبد المطلب على رواية معبد بن كعب. ولا ننسى أن هذه

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١١١.

السيرة لابن إسحاق اختصره من كتابه الكبير في التاريخ الذي صنفه للمهدي بن المنصور العباسي بأمر المنصور (١).

قصة صنم عمرو بن الجموح:

ومن القصص المروية في أخبار إسلام الأنصار: قصة معاملة معاذ بن عمرو بن الجموح مع صنم أبيه عمرو بن الجموح، قالوا: كان الأشراف يتخذون لأنفسهم آلهة يطهرونها ويعظمونها، وكان عمرو بن الجموح سيدا من سادات بني سلمة وشريفا من أشرافهم، وكان قد اتخذ في داره صنما من خشب يسميه مناة (أي الآلهة التي يمني أي يراق لديها الدماء قربانا لها) وكان ابنه معاذ بن عمرو بن الجموح ممن شهد العقبة وبايع رسول الله بها، فكان هو وأصحابه يدلجون بالليل على صنم عمرو بن الجموح فيحملونه فيطرحونه في بعض حفر بني سلمة منكسا على رأسه. فإذا أصبح عمرو غدا يلتمسه، حتى إذا وجده غسله وطهره وطيبه. فإذا أمسى عمرو عدوا عليه ففعلوا به مثل ذلك، فيغدو فيجده في مثل ما كان فيه من الأذى، فيغسله ويطهره ويطيبه. ثم إذا أمسى يعدون عليه فيفعلون به مثل ذلك، فاستخرجوه من حيث ألغوه فغسله وطهره وطيبه، ثم جاء بسيفه فعلقه عليه ثم قال له: اني والله ما أعلم من يصنع بك ما ترى، فان كان فيك خير فامتنع فهذا السيف معك. فلما أمسى ونام عمرو، عدوا عليه فأخذوا

---

(١) مقدمة سيرة ابن هشام ١: ط، ي. وزاد عليه اليعقوبي - مولى بني العباس - فقال: قال العباس للنبي: دعني فداك أبي وأمي آخذ العهد عليهم، فجعل ذلك إليه، فأخذ عليهم العهود والمواثيق. اليعقوبي ٢: ٣١.

السيف من عنقه ثم ألقوه في بئر من آبار بني سلمة ثم أخذوا كلبا ميتا  
فقرنوه به بحبل. فلما غدا عمرو خرج تتبعه حتى وجده في تلك البئر منكسا  
مقرونا بكلب ميت، فلما أبصره ورآه قال يذكر صنمه ذلك وما أبصر من  
أمره:

والله لو كنت إلها لم تكن \* أنت و كلب وسط بئر في قرن  
أف لملقاك إلها مستدن \* الآن فتشناك عن سوء الغبن  
وكلمه من أسلم من رجال قومه، فأسلم برحمة الله وحسن اسلامه (١).

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ٩٥، ٩٦.

الفصل التاسع  
هجرة المسلمين إلى المدينة

إذن النبي (صلى الله عليه وآله) لأصحابه بالهجرة إلى المدينة:  
قال ابن شهر آشوب: كان النبي (صلى الله عليه وآله) لم يؤمر الا بالدعاء والصبر  
على الأذى والصفح عن الجاهل، فطالت قريش على المسلمين، فلما كثر  
عتوهم أمر بالهجرة فقال (صلى الله عليه وآله): إن الله قد جعل لكم دارا تأمنون بها  
وإخوانا.

فخرجوا أرسالا، حتى لم يبق مع النبي الا علي (عليه السلام) وأبو بكر (١).  
وقال قبله محمد بن إسحاق: كان رسول الله - صلى الله عليه [وآله]  
وسلم - قبل بيعة العقبة لم يؤذن له في الحرب ولم تحلل له الدماء، إنما كان  
يؤمر بالدعاء إلى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجاهل.  
وكانت قريش قد اضطهدت من اتبعه من المهاجرين حتى فتنوهم  
عن دينهم ونفوهم من بلادهم، فهم بين مفتون في دينه، وبين معذب في

---

(١) مناقب آل أبي طالب ١: ١٨٢.

أيديهم وبين هارب في البلاد فرارا منهم: منهم من بأرض الحبشة، ومنهم من بالمدينة، وفي كل وجه.

فلما عتت قريش على الله عز وجل وردوا عليه ما أرادهم به من الكرامة، وكذبوا نبيه - صلى الله عليه [وآله] وسلم -، وعذبوا ونفوا من عبده ووحدته وصدق نبيه واعتصم بدينه، أذن الله عز وجل لرسوله في (أخذ البيعة) للقتال والانتصار ممن ظلمهم وبغى عليهم...

لما أذن الله تعالى له في (أخذ البيعة) للحرب، وبايعه هذا الحي من الأنصار على الاسلام والنصرة له وللمن تبعه وأوى إليهم من المسلمين، أمر رسول الله أصحابه من المهاجرين من قومه ومن معه بمكة من المسلمين بالخروج إلى المدينة والهجرة إليها والحق بإخوانهم من الأنصار، وقال لهم: ان الله عز وجل قد جعل لكم إخوانا ودارا تأمنون بها. فخرجوا أرسالا (جمعا فجمعا). وأقام رسول الله بمكة ينتظر أن يأذن له ربه في الخروج من مكة والهجرة إلى المدينة (١). هجرة أبي سلمة إلى المدينة:

كان من المسلمين المهاجرين إلى الحبشة: أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي مع أم سلمة، ومر أن عددا منهم لما سمعوا باسلام جمع من قريش رجعوا إلى مكة فوجدوا الخبر كاذبا، وأخذهم المشركون ليعذبوهم،

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١١٠، ١١١. ومن المقارنة بين عبارة ابن شهر آشوب وابن إسحاق يبدو أن كلام ابن شهر آشوب إنما هو مختصر ما ذكره ابن إسحاق، من دون اسناد.

فتفرقوا. منهم أبو سلمة.

وقال ابن إسحاق في النص السابق: منهم من بأرض الحبشة ومنهم من بالمدينة وفي كل وجه. ويفهم منه أن منهم من هاجر إلى المدينة قبل بدء الهجرة وقبل بيعة العقبة، وصرح به ابن هشام فقال: كان قدم على رسول الله من أرض الحبشة، فلما آذته قريش وبلغه اسلام من أسلم من الأنصار (في اللقاء الأول قبل العقبة الأولى) هاجر إلى المدينة قبل بيعة أصحاب العقبة بسنة.

ثم روى ابن إسحاق عن أبيه عن سلمة بن عبد الله عن أبيه عبد الله ابن عمر عن أمه أم سلمة قالت: لما أجمع أبو سلمة على الخروج إلى المدينة جهز لي بعيره فأركبني ومعني ابني سلمة في حجري، ثم خرج يقود بعيري. فلما رآته رجال بني مخزوم قاموا إليه فقالوا: هذه نفسك غلبتنا عليها، فعلام نتركك تسير بصاحبك؟! ثم نزعوا خطام البعير من يده فأخذوني منه. وقال رهط أبي سلمة: إذ نزعتموها من صاحبنا فلا نترك ابننا عندها. فتجادبوا بني سلمة بينهم حتى خلعوا يده وانطلق به رهط أبي سلمة. وحبسني أهلي عندهم. وانطلق زوجي أبو سلمة إلى المدينة. قال: فكننت أخرج كل غداة فأجلس بالأبطح فما أزال أبكي حتى أمسي، سنة أو قريبا منها.

حتى مر بي رجل من بني عمي فرأى ما بي فرحماني، فقال لهم: ألا تخرجون هذه المسكينة، فرقتم بينها وبين زوجها وبين ولدها؟ فعند ذلك ردوا إلي ابني وقالوا لي: إن شئت فالحقي بزوجك. قالت: فارتحلت بعيري وابني في حجري، وخرجت أريد زوجي بالمدينة وما معي أحد من خلق الله، وانما قلت (في نفسي): أتبلغ بمن لقيت

حتى أقدم على زوجي. فلما كنت بالتنعيم (على فرسخين من مكة) لقيت عثمان بن طلحة من بني عبد الدار فقال لي: يا بنت أبي أمية إلى أين؟ فقلت: أريد زوجي بالمدينة. قال: أو ما معك أحد؟ قلت: لا والله إلا الله وابني هذا. فقال: والله مالي أن أتركك، ثم أخذ بخطام البعير فانطلق بي، حتى إذا بلغ المنزل أناخ بي ثم تأخر عني، حتى إذا نزلت أخذ بعيري فحط عنه ثم قيده في شجرة، ثم تنحى عني إلى شجرة فاضطجع تحتها. فإذا دنا الرواح قام إلى بعيري فقدمه ثم تأخر عني وقال: اركبي، فإذا ركبت أتى فأخذ بخطامه فقادته، فلم يزل يصنع ذلك بي حتى أقدمني المدينة، فلما نظر إلى قرية بني عمرو بن عوف بقاء، قال: زوجك في هذه القرية فادخلها على بركة الله. ثم انصرف راجعا إلى مكة (١).

المهاجرون بعد أبي سلمة:

ثم قدم المدينة من المهاجرين بعد أبي سلمة: عامر بن ربيعة ومعه امرأته ليلى بنت أبي حثمة.

ثم عبد الله بن جحش مع أهله وأخيه عبد بن جحش وكان شاعرا ضرير البصر، وكان صهر أبي سفيان على ابنته الفرعة، وكانوا حلفاء بني أمية. وقال في ذلك شعرا.

فكان منزل أبي سلمة، وعامر بن ربيعة، وعبد الله بن جحش، وأخيه عبد بن جحش على مبشر بن عبد المنذر من بني عمرو بن عوف في

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١١٢، ١١٣ بتصرف يسير في الألفاظ.



قباء (١).

ثم خرج عمر بن الخطاب، وعياش بن أبي ربيعة المخزومي، فروى ابن إسحاق عن نافع مولى عبد الله بن عمر، عن عبد الله بن عمر، عن أبيه عمر قال: لما أردنا الهجرة إلى المدينة أنا وعياش بن أبي ربيعة وهشام ابن العاصي بن وائل السهمي، تواعدنا (أشجار) التناضب فوق (منزل) سرف (على ستة أميال من مكة) وقلنا: أينما لم يصبح عندها فقد حبس فليمض صاحباه. فأصبحت أنا وعياش بن أبي ربيعة عند (أشجار) التناضب، وحبس عنا هشام وفتن فافتتن.

فلما قدمنا المدينة نزلنا في بني عمرو بن عوف في قباء.

وكان عياش بن أبي ربيعة المخزومي ابن عم أبي جهل بن هشام المخزومي بل أخاه لأمه، فخرج أبو جهل وأخوه الحارث حتى قدما علينا المدينة، وقالوا له: إن أمك قد نذرت أن لا يمس رأسها مشط ولا تستظل من شمس حتى تراك! فقلت له: يا عياش إنه والله ان يريدك القوم الا ليفتنوك عن دينك فاحذرهم. فقال: أبر قسمي ولي هناك مال فاخذه، فأبى الا أن يخرج معهما.

فخرج معهما، حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال له أبو جهل: يا أخي والله لقد استغلظت بعيري هذا أفلا تعقبني على ناقتك هذه؟ قال: بلى. فأناخ وأناخا ليتحول، فلما استووا بالأرض عدوا عليه فأوثقاه وربطاه، ثم دخلا به مكة وفتناه فافتتن.

وكان عمر بن الخطاب حين قدم المدينة قد نزل على رفاعه بن عبد

---

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١١٢ - ١١٦.

المنذر من بني عمرو بن عوف في قباء، ولحق به من أهله وقومه: أخوه زيد ابن الخطاب، وصهره خنيس بن حذافة السهمي، وحلفاؤهم: واقد بن عبد الله التميمي، وخولي بن أبي خولي وأخوه مالك، وسعيد بن زيد وإياس بن بكير، وإخوانه: عاقل وعامر وخالد. ونزل عثمان بن عفان على أوس بن ثابت أخي حسان بن ثابت من بني النجار.

وهاجر عبد الرحمن بن عوف فنزل على سعد بن الربيع الخزرجي. وهاجر صهيب بن سنان (الرومي) فروى ابن هشام عن أبي عثمان النهدي قال: لما أراد صهيب الهجرة قال له كفار قريش: أتيتنا صعلوكا حقيرا فكثر مالك عندنا وبلغت الذي بلغت ثم تريد أن تخرج بمالك ونفسك؟! والله لا يكون ذلك! فقال لهم صهيب: أرأيتم إن جعلت لكم مالي أتخلون سبيلي؟! قالوا: نعم. قال: فاني جعلت لكم مالي. ثم هاجر فنزل على خبيب بن أساف الخزرجي بالسبخ ومعه طلحة بن عبيد الله. فلما بلغ رسول الله أمر صهيب قال: ربح صهيب! ربح صهيب! ونزل الزبير بن العوام على منذر بن محمد من بني جحجحي بالعصبة، ومعه أبو سبرة. ونزل: مصعب بن عمير بن هاشم على سعد بن معاذ (هذه المرة).

وهاجر من بني عبد المطلب: حمزة بن عبد المطلب فنزل على أسعد ابن زرارة (مكان مصعب). وهاجر معه موالي رسول الله: زيد بن حارثة وأبو كبشة، وأنسة، وحليفا حمزة: أبو مرثد الغنوي وابنه مرثد، فنزلوا على كلثوم بن هدم من بني عمرو بن عوف في قباء، أو: سعد بن خيثمة، وكان عزبا فنزل عليه العزاب منهم. ومن بني المطلب: مسطح بن أثاثة بن عباد بن المطلب، وبنو الحارث

ابن المطلب. عبيدة وأخواه الطفيل والحصين. ومعهم سوييط بن سعد من بني عبد الدار، وطليب بن عمير، وخباب (بن الأرت) مولى عتبة بن غزوان، فنزلوا على عبد الله بن سلمة في قباء.

ونزل مولى خباب: عتبة بن غزوان وأبو حذيفة عتبة بن ربيعة، وسالم مولاه، على عباد بن بشر من بني عبد الأشهل.

ولم يتخلف بمكة أحد من المهاجرين الا من حبس أو فتن، الا علي ابن أبي طالب وأبو بكر بن أبي قحافة. وأقام رسول الله بمكة بعد أصحابه من المهاجرين ينتظر أن يؤذن له في الهجرة (١).

وعلم من هنا أن حمزة بن عبد المطلب، وعبيدة بن الحارث بن المطلب وإخوانه وموالي رسول الله: زيد بن حارثة وأبا كبشة وأنسة كانوا قد هاجروا، ولعل ذلك كان قبل بيعة العقبة الأولى فضلا عن الثانية ولذلك لا يوجد لهم ذكر أو أثر فيها، بل روى ابن إسحاق أن العباس حضرها يتوثق لابن أخيه وهو على دين قومه، وقد مر الكلام فيه.

وقد ذكر عن ابن عباس قال: كان أبي من المستضعفين من الرجال، وأمي كانت من المستضعفات من النساء، وكنت أنا من المستضعفين من الولدان، غلاما صغيرا (٢) ويقصد بالمستضعفين قوله سبحانه: \* (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا

(١) سيرة ابن هشام ٢: ١١٨ - ١٢٣.

(٢) مجمع البيان ٣: ١٥٠.

يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان  
الله عفوا غفورا) \* (١) فإن صح قوله عن نفسه وأمه فالله أعلم بأبيه.

-----  
(١) النساء: ٩٧ - ٩٩.

الفصل العاشر  
المؤامرة لقتل النبي (صلى الله عليه وآله)

(٧٢٥)

شورى دار الندوة:

روى العياشي في تفسيره عن زرارة وحمران ومحمد بن مسلم عن أحدهما (عليهما السلام) قال: إن قريشا اجتمعت فخرج من كل بطن أناس، فانطلقوا إلى دار الندوة ليشاوروا فيما يصنعون برسول الله (صلى الله عليه وآله)، فإذا هم بشيخ قائم

على الباب، وإذا ذهبوا ليدخلوا قال: أدخلوني معكم. قالوا: ومن أنت؟ يا شيخ، قال: أنا شيخ من مضر، ولي رأي أشير به عليكم. فدخلوا وجلسوا وتشاوروا وهو جالس، وأجمعوا أمرهم على أن يخرجوه.

فقال: ليس هذا لكم برأي، إن أخرجتموه أجلب عليكم الناس فقاتلوكم.

قالوا: صدقت ما هذا برأي. ثم تشاوروا فأجمعوا أمرهم على أن يوثقوه.

قال: هذا ليس بالرأي، إن فعلتم هذا، ومحمد رجل حلو اللسان

أفسد عليكم أبناءكم وخدمكم، وما ينفع أحدكم إذا فارقه أخوه وابنه أو امرأته؟!

ثم تشاوروا فأجمعوا أمرهم على أن يقتلوه، يخرجون من كل بطن منهم بشاب فيضربونه بأسيا ففهم جميعا (١).

وروى الصدوق في "الخصال" بسنده عن جابر الجعفي عن الباقر عن علي (عليه السلام) قال: إن قريشا لم تزل تجيل الآراء وتعمل الحيل في قتل النبي حتى كان آخر ما اجتمعت عليه في يوم الدار دار الندوة... فلم تزل تضرب أمرها ظهرا لبطن حتى اجتمعت آراؤها على أن ينتدب من كل فخذ من قريش رجل، ثم يأخذ كل رجل منهم سيفه ثم يأتي النبي وهو نائم على فراشه، فيضربونه جميعا بأسيا ففهم ضربة رجل واحد فيقتلوه، فإذا قتلوه منعت قريش رجالها ولم تسلمهم، فيمضي دمه هدرا (٢). وقال القمي في تفسيره: اجتمعوا في دار الندوة، وكان لا يدخل دار الندوة الا من أتى عليه أربعون سنة، فدخلوا أربعون رجلا من مشايخ قريش.

وجاء إبليس في صورة شيخ كبير، فقال له البواب: من أنت؟ فقال: أنا شيخ من أهل نجد (٣)، لا يعدمكم مني رأي صائب، إني حيث بلغني

---

(١) تفسير العياشي ٢: ٥٤.

(٢) الخصال: ٣٦٧.

(٣) نقل السهيلي في (الروض الأنف) عن بعض أهل السيرة أنهم قالوا: لا يدخلن معكم في المشاورة أحد من أهل تهامة لأن هواهم مع محمد، فلذلك تمثل لهم إبليس في صورة شيخ نجد. كما عنه في هامش سيرة ابن هشام ٢: ١٢٤، والخبر في السيرة عن ابن عباس.

اجتماعكم في أمر هذا الرجل جئت لأشير عليكم. فقال الرجل: ادخل، فدخل إبليس.

فلما أخذوا مجلسهم قال أبو جهل: يا معشر قريش، إنه لم يكن أحد من العرب أعز منا، نحن أهل الله تغدوا إلينا العرب في السنة مرتين، ويكرمونا، ونحن في حرم الله لا يطمع فينا طامع، فلم نزل كذلك حتى نشأ فينا محمد بن عبد الله، فكنا نسميه الأمين لصلاحه وسكونه وصدق لهجته، حتى إذا بلغ ما بلغ وأكرمناه ادعى أنه رسول الله وأن أخبار السماء تأتيه، فسفه أحلامنا وسب آلهتنا وأفسد شبابنا وفرق جماعتنا، وزعم أنه من مات من أسلافنا ففي النار، فلم يرد علينا شيء أعظم من هذا! وقد رأيت فيه رأيا.

قالوا: وما رأيت؟ قال: رأيت أن ندس إليه رجلا منا ليقترله فان طلبت بنو هاشم بديته أعطيناهم عشر ديات.

فقال الخبيث: هذا رأي خبيث! قالوا: وكيف ذلك؟ قال: لأن قاتل محمد مقتول لا محالة، فمن ذا الذي يبذل نفسه للقتل منكم؟ فإنه إذا قتل محمد تعصب بنو هاشم وحلفاؤهم من خزاعة، وإن بني هاشم لا ترضى أن يمشي قاتل محمد على الأرض فتقع بينكم الحروب في حرمكم وتتفانوا. فقال آخر منهم: فعندي رأي آخر. قالوا: وما هو؟ قال: نثبته في بيت ونلقي إليه قوته حتى يأتي عليه ريب المنون، فيموت، كما مات زهير والنابعة وامرؤ القيس.

فقال إبليس: هذا أحبث من الآخر! قالوا: وكيف ذلك؟

قال: لأن بني هاشم لا ترضى بذلك، فإذا جاء موسم من مواسم العرب استغاثوا بهم واجتمعوا عليكم فأخرجوه.



قال آخر منهم: لا، ولكننا نخرجه من بلادنا ونتفرغ لعبادة آلهتنا.  
قال إبليس: هذا أخبر من الرأيين المتقدمين! قالوا: وكيف ذلك؟  
قال:

لأنكم تعمدون إلى أصبح الناس وجهها وأنطق الناس لسانا وأفصحهم  
لهجة فتحملونه إلى وادي العرب فيخدعهم ويسحرهم بلسانه، فلا يفجأكم  
الا وقد ملأها عليكم خيلا ورجلا.

فبقوا حائرين... ثم قالوا لإبليس: فما الرأي فيه يا شيخ؟ قال: ما  
فيه الا رأي واحد.

قالوا: وما هو؟ قال: يجتمع من كل بطن من بطون قريش واحد،  
ويكون معهم من بني هاشم رجل، فيأخذون سكينه أو حديدة أو سيفاً  
فيدخلون عليه فيضربونه كلهم ضربة واحدة حتى يتفرق دمه في قريش  
كلها فلا يستطيع بنو هاشم أن يطلبوا بدمه وقد شاركوا فيه، فان سألوكم  
أن تعطوا الدية فاعطوهم ثلاث ديات. فقالوا: نعم وعشر ديات... ثم  
قالوا: الرأي رأي الشيخ النجدي. ونزل جبرئيل على رسول الله وأخبره  
الخبر (١).

وروى الطوسي في أماليه بسنده عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن  
ياسر حديثاً في مبيت علي (عليه السلام) على فراش رسول الله وهجرته إلى المدينة،  
صدره عن سنان بن أبي سنان عن هند بن أبي هالة ربيب رسول الله (صلى الله عليه  
 وآله)

من خديجة، وسأله عن أبيه محمد بن عمار عن أبيه عمار بن ياسر، وعن  
عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه أبي رافع مولى النبي (صلى الله عليه وآله)، قالوا:

---

(١) تفسير القمي ١: ٢٧٣ - ٢٧٥.

انطلق ذوو الطول والشرف من قریش إلى دار الندوة ليرتأوا  
ويأتمروا في رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأسروا ذلك فيما بينهم.  
فقال بعضهم - وهم العاص بن وائل السهمي وأمية بن أبي خلف  
الجمحي - نبني له علما ويترك برحا نستودعه فيه، فلا يخلص إليه أحد من  
الصباة فيه، ولا يزال في رفق من العيش حتى يتضيفه ريب المنون.  
فقال أبو سفيان وعتبة وشيبة ابنا ربيعة: إنا نرى أن نرحل بغيرا  
صعبا ونوثق محمدا عليه كتافا وشدا، ثم نقصع البعير بأطراف الرماح  
فيوشك أن يقطعه بين الدكادك إربا إربا!  
فقال صاحب رأيهم: إنكم لم تصنعوا بقولكم هذا شيئا، أرأيتم إن  
خلص به البعير سالما إلى بعض الأفاريق فأخذ بقلوبهم سحره وبيانه  
وطلاقة لسانه فصبا القوم إليه واستجابت القبائل له قبيلة فقييلة، فليسيرن  
إليكم حينئذ بالكتائب والمقانب، فلتهلكن كما هلكت إياد ومن كان قبلكم.  
قولوا قولكم.  
فقال أبو جهل: لكن أرى لكم أن تعمدوا إلى قبائلكم العشرة فتندبوا  
من كل قبيلة منها رجلا نجدا، ثم تسلحوا سلاحا عضبا، وتتمهد الفتية حتى  
إذا غسق الليل وغور بيتوا بابن أبي كبشة بياتا، فيذهب دمه في قبائل  
قریش جميعا، فلا يستطيع بنو هاشم وبنو المطلب مناهضة قبائل قریش في  
صاحبهم، فيرضون حينئذ بالعقل (١) منهم.  
فقال صاحب رأيهم أصبت يا أبا الحكم. ثم أقبل عليهم فقال: هذا  
الرأي فلا تعدلن به رأيا، وأوكنوا في ذلك أفواهكم حتى يستتب أمركم. ثم

---

(١) العقل هنا: الدية، ومنه عاقلة الرجل.

خرج القوم.

فسبقهم جبرئيل بالوحي بما كان من كيدهم.

علي (عليه السلام) والمبيت في فراش النبي (صلى الله عليه وآله):  
لما أخبر النبي جبرئيل (عليه السلام) بأمر الله في ذلك ووحيه وما عزم له من  
الهجرة، دعا رسول الله علي بن أبي طالب لوقته فقال له: يا علي، ان  
الروح هبط علي يخبرني أن قريش اجتمعت على المكر بي وقتلي، وانه  
أوحى إلي عن ربي عز وجل أن أهجّر دار قومي وأن أنطلق إلى غار ثور  
تحت ليلتي، وإنه أمرني أن أمرك بالمبيت على مضجعي لتخفي بمبيتك عليه  
أثري، فما أنت صانع؟

فقال علي (عليه السلام): أو تسلمن بمبיתי هناك يا نبي الله؟ قال: نعم.  
فتبسم علي ضاحكا وأهوى إلى الأرض ساجدا شكرا لما أنبأه رسول الله  
به من سلامته، فكان علي - صلوات الله عليه - أول من سجد لله شكرا،  
وأول من وضع وجهه على الأرض بعد سجده من هذه الأمة بعد  
رسول الله (صلى الله عليه وآله).

فلما رفع رأسه قال له علي (عليه السلام): إمض بما أمرت، فذاك سمعي  
وبصري وسويداء قلبي، ومرني بما شئت... وإن توفيقني الا بالله... فقال  
له: فارقد على فراشي واشتمل ببردي الحضرمي، ثم اني أخبرك يا علي أن  
الله تعالى يمتحن أوليائه على قدر إيمانهم ومنازلهم من دينه، فأشد الناس  
بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل، وقد امتحنك يا بن عم وامتحنني فيك بمثل  
ما امتحن به خليله إبراهيم والذبيح إسماعيل (عليهما السلام)، فصبرا صبرا، فان رحمة  
الله قريب من المحسنين، ثم ضمه النبي (صلى الله عليه وآله) إلى صدره وبكى وجدا  
به،

وبكى علي (عليه السلام) جشعا لفراق رسول الله (صلى الله عليه وآله).  
كيفية هجرة النبي (صلى الله عليه وآله) إلى المدينة:  
واستتب رسول الله أبا بكر بن أبي قحافة (١) وهند بن أبي هالة

(١) روى العياشي في تفسيره ١: ١٠١ عن ابن عباس قال: وجاء أبو بكر - وعلي (عليه السلام) نائم - وهو يحسب أنه نبي الله (فلما رآه عليا) قال: أين نبي الله؟ قال علي: ان نبي الله قد انطلق نحو بئر ميمون، فأدركه. فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار.

وقال الطبري في تاريخه ٢: ٣٧٤ مشيرا إلى هذا: وقد زعم بعضهم: أن أبا بكر أتى عليا فسأله عن نبي الله، فأخبره: أنه لحق بالغار من ثور وقال: ان كانت لك فيه حاجة فالحقه. فخرج أبو بكر مسرعا فلاحق نبي الله في الطريق، فسمع جرس أبي بكر في ظلمة الليل فحسبه من المشركين، فأسرع رسول الله المشي فانقطع قبال نعله ففلق إبهامه حجر فكثر دمه، وأسرع السعي، فخاف أبو بكر أن يشق علي رسول الله (صلى الله عليه وآله) فرفع صوته وتكلم فعرفه رسول الله فأقام حتى أتاه، فانطلقا، ورجل رسول الله تستن دما حتى انتهى إلى الغار مع الصبح فدخلاه. وأصبح الرهط الذين كانوا يرصدون رسول الله فدخلوا الدار، وقام علي (عليه السلام) عن فراشه، فلما دنوا منه عرفوه فقالوا له: أين صاحبك؟ قال: لا أدري أو كنت رقيقا عليه، أمرتموه بالخروج فخرج، فانتهره وضربوه وأخرجوه إلى المسجد فحبسوه ساعة ثم تركوه.

وجاء الحبس في خبر رواه الرضي في "الخصائص" عن علي (عليه السلام) قال: كنت على فراش رسول الله وقد طرح علي رباطه، فأقبلت قريش مع كل رجل منهم هراوة فيها شوكة، فلم يبصروا رسول الله حيث خرج، فأقبلوا علي يضربوني بما في أيديهم حتى تنفض جسدي وصار مثل البيض، ثم انطلقوا بي يريدون قتلي، فقال بعضهم: لا تقتلوه الليلة، ولكن آخروه واطلبوا محمدا. فأوثقوني بالحديد وجعلوني في بيت (قرب البيت الحرام) واستوثقوا مني ومن الباب بقفل فبينما أنا كذلك، إذ سمعت صوتا من جانب البيت يقول: يا علي! فسكن الوجع الذي كنت أجده، وذهب الورم الذي كان في جسدي، ثم سمعت صوتا آخر يقول: يا علي فإذا الحديد الذي علي قد تقطع، ثم سمعت صوتا: يا علي، فإذا الباب قد تساقط ما عليه وفتح. فقممت وخرجت، وقد كانوا جاؤوا بعجوز كمهاء لا تبصر ولا تنام تحرس الباب، فخرجت عليها وهي لا تعقل من النوم. كما في حلية الأبرار ١: ٩٧، وعن الخرائج في البحار ١٩: ٧٦. ومن المستبعد جدا أن يكون أبو بكر قد علم باتجاه الرسول بالسؤال من علي (عليه السلام) في فراش الرسول في حصار المشركين وهم يرمونه، بل المتجه ما ذكره القطب الراوندي في الخرائج والجرائح: قال النبي لأصحابه: لا يخرج الليلة أحد من داره. كما في البحار ١٩: ٧٣.

فأمرهما أن يقعدا له بمكان ذكره لهما من طريقه إلى الغار. ولبت رسول الله بمكانه مع علي (عليه السلام) يوصيه ويأمره في ذلك بالصبر حتى صلى العشاءين، ثم خرج في فحمة العشاء الآخرة، والرصد من قريش قد أطافوا بداره ينتظرون أن ينتصف الليل وتنام الأعين، فخرج وهو يقرأ هذه الآية: \* (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون) \* (١) وأخذ بيده قبضة من تراب فرمى بها على رؤوسهم، فما شعر القوم به حتى تجاوزهم ومضى حتى أتى إلى هند وأبي بكر فنهضا معهم حتى وصلوا إلى الغار، ثم رجع هند إلى مكة بما أمره به رسول الله، ودخل رسول الله وأبو بكر الغار.

فلما غلق الليل أبوابه وأسدل أستاره وانقطع الأثر أقبل القوم على علي (عليه السلام) يقذفونه بالحجارة فلا يشكون أنه رسول الله حتى إذا برق الفجر

-----  
(١) يس: ٩.

وأشفقوا أن يفضحهم الصبح هجموا على علي (عليه السلام) - وكانت دور مكة يومئذ سوائب لا أبواب لها - فلما بصر بهم علي (عليه السلام) قد انتضوا السيوف وأقبلوا عليه بها يقدمهم خالد بن الوليد بن المغيرة وثب علي فختله وهمز يده فجعل خالد يقمص قماص البكر ويرغو رغاء الجمل ويذعر ويصيح، وهم في عرج الدار من خلفه، وشد عليهم علي (عليه السلام) بسيفه - يعني سيف خالد - فأجفلوا أمامه إجمال النعم إلى ظاهر الدار، وتبصروه فإذا علي (عليه السلام)، قالوا: وانك لعلي؟ قال: أنا علي، قالوا: فانا لم نردك فما فعل صاحبك؟ قال: لا علم لي به. فأذكت قریش عليه العيون وركبت في طلبه الصعب والذلول (١).

وقال القمي في تفسيره: فلما أمسى رسول الله جاءت قریش ليدخلوا عليه فقال أبو لهب: لا أدعكم أن تدخلوا بالليل فان في الدار صبيانا ونساء ولا نأمن أن تقع بهم يد خاطئة، فنحرسه الليلة فإذا أصبحنا دخلنا عليه. فناموا حول حجر رسول الله (صلى الله عليه وآله). وأمر رسول الله أن يفرش له ففرش له، فقال لعلي بن أبي طالب: أفدني بنفسك، قال: نعم يا رسول الله. قال: نم على فراشي والتحف ببردتي. فنام على فراش رسول الله والتحف ببردته. وجاء جبرئيل فأخذ بيد رسول الله فأخرجه على قریش وهم نيام وهو يقرأ عليهم: \* (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون) \* وقال له جبرئيل: خذ على طريق ثور. وهو جبل على

---

(١) أمالي الطوسي ٢: ٧٨ وعنه في البحار ١٩: ٥٨ - ٦٣ وحلية الأبرار: ٨٣ - ٩٠.

طريق منى له سنام كسنام الثور. فدخل الغار (١).  
وروى الطوسي في أماليه بسند عن الواقدي بسنده عن ابن عباس  
قال: اجتمع المشركون في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله، وأتى  
جبرئيل رسول الله فأخبره الخبر، وأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليلة.  
فلما أراد رسول الله المبيت أمر عليا (عليه السلام) أن يبيت في مضجعه (صلى الله عليه  
 وآله). فبات

علي (عليه السلام) وتغشى ببرد أخضر حضرمي كان لرسول الله ينام فيه، وجعل  
السيف إلى جنبه. فلما اجتمع أولئك نفر من قريش يطوفون ويرصدونه  
يريدون قتله، خرج رسول الله وهم جلوس على الباب خمسة وعشرون  
رجلا، فأخذ حفنة من البطحاء ثم جعل يذرهما على رؤوسهم وهو يقرأ  
\* (يس والقرآن الحكيم) \* حتى بلغ \* (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) \* فقال لهم  
قائل: ما تنتظرون؟ قالوا: محمدا. قال: خبتم وخسرتم قد والله مر بكم فما  
منكم رجل الا وقد جعل على رأسه ترابا! قالوا: والله ما أبصرناه! (٢).  
وروى الحبري في " ما نزل من القرآن في أهل البيت " بسنده عن ابن  
عباس أيضا قال: لما انطلق النبي (صلى الله عليه وآله) إلى الغار فأنام عليا (عليه السلام)  
مكانه

وألبسه برده وجاءت قريش تريد أن تقتل النبي (صلى الله عليه وآله) فجعلوا يرمون عليا  
وهم يرون أنه النبي (صلى الله عليه وآله) فجعل يتضور (٣) فنظروا فإذا هو علي (عليه  
السلام) فقالوا:

---

(١) تفسير القمي ١: ٢٧٥، ٢٧٦ ونقله الطبرسي في إعلام الوری: ٦١، ٦٣ والقطب  
الراوندي في قصص الأنبياء: ٣٣٥ - ٣٣٧.  
(٢) أمالي الطوسي ٢: ٦٠ وعنه في البحار ١٩: ٥٣، ٥٤ ورواه ابن إسحاق عن محمد  
ابن كعب القرظي ٢: ١٢٧.  
(٢) التضور: التلوي والأنين من الألم.

إنك النائم؟! لو كان صاحبك ما تضور، لقد استنكرنا ذلك (١).  
وروى الطوسي في أماليه بسنده عن الحسن البصري عن أنس بن مالك قال: لما توجه رسول الله إلى الغار - ومعه أبو بكر - أمر النبي عليا أن ينام على فراشه ويتغشى ببردته. فبات علي موطناً نفسه على القتل. وجاءت رجال من قريش من بطونها يريدون قتل رسول الله، فلما أرادوا أن يضعوا أسيافهم فيه لا يشكون أنه محمد، أيقظوه فأروه عليا فتركوه وتفرقوا في طلب رسول الله (٢).  
وقال القمي في تفسيره: فلما أصبحت قريش أتوا إلى الحجرة وقصدوا الفراش، فوثب علي (عليه السلام) في وجوههم وقال: ما شأنكم؟ قالوا له: أين محمد؟ قال: أجعلتموني عليه رقيباً؟ أستم قلتم نخرجه من بلادنا؟! فقد خرج عنكم. فأقبلوا يضربون أبا لهب ويقولون له: أتخذنا منذ

---

(١) ما نزل من القرآن في أهل البيت (عليهم السلام): ٤٧ ط قم ورواه العياشي ١: ١٠١ والفراش: ٩ والبرهان ١: ٢٠٧ وروى مختصره الطبرسي في إعلام الوري: ١٩٠. هذان خبران عن ابن عباس وليس فيهما ما رواه عنه ابن إسحاق في سيرته برواية ابن هشام قال: قال لعلي بن أبي طالب: نم على فراشي وتسج ببردي هذا الحضرمي الأخضر فثم فيه، فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم. سيرة ابن هشام ٢: ١٢٦، ١٢٧ بل سيأتي في رواية الطوسي عن الثلاثة: عمار بن ياسر وأبي رافع وهند بن أبي هالة: أن الرسول (صلى الله عليه وآله) إنما قال ذلك له بعد نهاية الأمر حين اللقاء به في الغار. بل روى عن الحسن البصري عن أنس بن مالك: أن علياً بات تلك الليلة موطناً نفسه على القتل. ولكنهم وضعوا ذلك ليضيعوا من معنى التضحية والفداء في زوج الزهراء (عليها السلام).  
(٢) أمالي الطوسي ٢: ٦١ وعنه في البحار ١٩: ٥٥.



الليلة؟!

وكان فيهم رجل من خزاعة يقال له: أبو كرز، يقفو الآثار، فقالوا له: يا أبا كرز اليوم اليوم! فوقف بهم على حجرة رسول الله فقال: هذه قدم محمد، والله انها لأخت القدم التي في المقام (١) هذه قدم ابن أبي قحافة أو أبيه، فما زال بهم حتى أوقفهم على باب الغار ثم قال: ما جاوزوا هذا المكان، اما أن يكونا صعدا إلى السماء أو دخلا تحت الأرض. وبعث الله العنكبوت فنسجت على باب الغار... وصرفهم الله عن رسوله ففارقوا (٢).

وقال الطبرسي في "إعلام الوري": وخرج القوم في طلبه، فعصى الله أثره وهو نصب أعينهم، وصددهم عنه وأخذ بأبصارهم دونه، وهم دهاة العرب، وبعث الله العنكبوت فنسجت في وجه الغار فسترته وأيسهم ذلك من الطلب.

وبعث الله حمامتين وحشيتين فوقفتا بفم الغار (٣). وأقبل فتيان قريش من كل بطن رجل بعصيتهم وهراويهم وسيوفهم حتى إذا كانوا من النبي بقدر أربعين ذراعا (عشرين مترا) تقدم رجل منهم لينظر من في الغار، ورجع إلى أصحابه فقالوا له: ما لك لا تنظر في الغار؟

---

(١) مقام إبراهيم، وهي قدمه.

(٢) تفسير القمي ١: ٢٧٣ - ٢٧٦ ونقله الطبرسي في إعلام الوري: ٦١ - ٦٣ والقطب

الراوندي في قصص الأنبياء: ٣٣٥ - ٣٣٧ وفي الخرائج والجرائح ١: ٤٤ ح ٢٣١

وذكر اسم الرجل: أبا كرز.

(٣) نقله ابن شهر آشوب عن زيد بن أرقم بن مالك والمغيرة بن شعبة في المناقب ١:

١٢٨.

فقال: رأيت حماما بفم الغار فعلمت أن ليس فيه أحد. وسمع النبي ما قال فدعا لهن وفرض جزاءهن فاتخذن في الحرم (١). وفي ذلك يقول السيد الحميري في قصيدته المعروفة بالمذهبة: حتى إذا قصدوا لباب مغارة \* ألفوا عليه نسيج غزل العنكب صنع الاله له، فقال فريقهم: \* ما في المغار لطالب من مطلب ميلوا. وصدهم المليك، ومن يرد \* عنه الدفاع مليكه، لم يعطب (٢) وأمهل علي (عليه السلام) حتى إذا أعتم في الليلة القابلة فانطلق هو وهند بن أبي هالة حتى دخلا على رسول الله في الغار، فأمر رسول الله هنداً أن يتاع له ولصاحبه بغيرين، فقال أبو بكر: قد كنت أعددت لي ولك - يا نبي الله - راحلتين نرتحلهما إلى يثرب. فقال (صلى الله عليه وآله): اني لا آخذها ولا إحداهما

الا بالثمن. فقال: فهي لك بذلك. فأمر (صلى الله عليه وآله) عليا (عليه السلام) فأقبضه الثمن (٣) ثم وصاه بحفظ ذمته وأداء أمانته.

وكانت قريش في الجاهلية تدعو محمداً: الأمين، فكانت تستودعه وتستحفظه أموالها وأمتعتها، وكذلك من يقدم مكة من العرب في الموسم، وجاءته النبوة والرسالة والأمر كذلك. فأمر عليا (عليه السلام) أن يقيم صارخاً يهتف بالأبطح غدوة وعشيا: من كان له قبل محمد أمانة أو ودیعة فليأت فلنؤد إليه أمانته. ثم قال له: انهم لن يصلوا إليك من الآن - يا علي - بأمر تكرهه حتى تقدم علي، فأد أمانتي على أعين الناس ظاهراً.

(١) ونقله ابن شهر آشوب عن الزهري في المناقب ١: ١٢٨.

(٢) إعلام الوری: ٢٥.

(٣) وقال بمعناه ابن إسحاق، كما في سيرة ابن هشام ٢: ١٣١.

ثم إني مستخلفك على ابنتي فاطمة، ومستخلف ربي عليكما  
ومستحفظه فيكما.

ثم أمره أن يبتاع رواحله وللنفواطم ومن أزمع للهجرة من بني  
هاشم وقال له: فإذا قضيت ما أمرتك من أمر فكن على أهبة الهجرة إلى  
الله ورسوله، وسر إلي لقدم كتابي عليك ولا تلبث. ثم مكث في الغار  
ثلاثاً ثم انطلق لوجهه يؤم المدينة (١).

وقال الطبرسي: خلفه النبي (صلى الله عليه وآله) ليخرج أهله فأخرجهم، وأمره أن  
يؤدي عنه أماناته ووصاياه وما كان بمؤتمن عليه. فأدى علي (عليه السلام) أماناته  
كلها (٢).

وقال ابن شهر آشوب: واستخلفه الرسول لرد الودائع، لأنه كان  
أميناً... قام على الكعبة فنادى بصوت رفيع: يا أيها الناس، هل من  
صاحب أمانة؟ هل من صاحب وصية؟ هل من صاحب عدة له قبل  
رسول الله. فلما لم يأت أحد لحق بالنبي (صلى الله عليه وآله) (٣).  
ولكن الطبرسي في "إعلام الوري" نقل ما قاله القمي في تفسيره  
وأضاف:

خرج رسول الله من الغار فرأى راعياً لبعض قریش يقول له: ابن  
أريقط، فدعاه رسول الله وقال له: يا بن أريقط، أأتمنك على دمي؟ قال:  
إذا أحرصك وأحفظك ولا أدل عليك، فأين تريد يا محمد؟ قال: يثرب.

(١) أمالي الطوسي: ٣٠٠ كما في البحار ١٩: ٦٣ وحلية الأبرار: ٩٠.

(٢) إعلام الوري: ١٩٠.

(٣) مناقب آل أبي طالب ٢: ٥٧.

قال: والله لأسلكن بك مسلكا لا يهتدي إليه أحد... فقال له رسول الله: إئت عليا وبشره بأن الله قد أذن لي في الهجرة فيهيئ لي زادا وراحلة. وقال له أبو بكر: إئت أسماء بنتي وقل لها: تهئ لي زادا وراحتين، وأعلم عامر بن فهيرة أمرنا - وكان من موالي أبي بكر وقد أسلم - وقل له: ائتنا بالزاد والراحتين.

فجاء ابن أريقط إلى علي (عليه السلام) وأخبره بذلك. فبعث علي بن أبي طالب إلى رسول الله بزاد وراحلة، وبعث ابن فهيرة بزاد وراحتين (١). ولكنه (الطبرسي) عاد في ذكر مقامات علي (عليه السلام) فروى مختصر خبر ابن أبي رافع عن علي بن إبراهيم بن هاشم قال: كان علي (عليه السلام) يجهز النبي (صلى الله عليه وآله) حين كان في الغار يأتيه بالطعام والشراب، واستأجر له ثلاث رواحل للنبي ولأبي بكر ولدليلهم (٢).

ونقل ابن شهر آشوب عن الثعلبي في تفسيره وابن عقب في ملحمة وأبي السعادات في (فضائل العشرة)، والغزالي في (الاحياء) وفي (كيمياء السعادة) برواياتهم عن أبي اليقظان (عمار بن ياسر) ومن الخاصة: ابن بابويه وابن شاذان والكليني والطوسي وابن عقدة وابن فياض والعبد لي والصفواني والشفقي بأسانيدهم عن ابن عباس وأبي رافع وهند بن أبي هالة عن النبي (صلى الله عليه وآله) قال: أوحى الله إلى جبرئيل وميكائيل أني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر صاحبه. فأيكما يؤثر أخاه؟ فكلاهما كرها الموت.

(١) إعلام الوری: ٦٣، ٦٤.

(٢) إعلام الوری: ١٩٠ عن القمي ولم نجده في تفسيره.

فأوحى الله إليهما: ألا كنتما مثل وليي علي بن أبي طالب: آخيت بينه وبين محمد نبيي فآثره بالحياة على نفسه، فظل علي فراشه يقيه بمهجته، اهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه.

فهبط جبرئيل فجلس عند رأسه وميكائيل عند رجله وجعل جبرئيل يقول: بخ بخ! من مثلك يا بن أبي طالب والله يباهي به الملائكة؟!!

وأنزل الله فيه: \* (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله) \* (١). منازل الطريق:

قال الطبرسي في "إعلام الوري" في تنمة خبر علي بن إبراهيم القمي: وخرج رسول الله من الغار وأخذ به ابن أريقط على طريق نخلة بين الجبال، فلم يرجعوا إلى الطريق (الأعظم) الا بقديد (٢).

(١) مناقب آل أبي طالب ٢: ٦٤، ٦٥ والكليني في الروضة: ١١٩ والطوسي في الأمالي: ٣٠٠ والكراچكي في كنز الفوائد عن الخطيب الخوارزمي في مناقبه. واليعقوبي ٢: ٣٩ ط بيروت. والآية في البقرة: ٢٠٧.

(٢) قاله ابن إسحاق في سيرته وأضاف: ثم أجاز بهما فسلك بهما الخرار، ثم سلك بهما ثنية المرة، ثم سلك بهما لفتا أو لقفا، ثم أجاز بهما مدلجة لقف، ثم استبطن بهما مدلجة مجاح أو مجاح، ثم سلك بهما مرجح مجاح، ثم تبطن بهما مرجح ذي العضوين أو العضوين ثم بطن وادي ذي كثر، ثم أخذ بهما على الحداجد ثم على الأجرد، ثم سلك بهما ذا سلم من بطن مدلجة تعهن، ثم على العبايد أو العبايب أو العيثانة، ثم أجاز بهما الفاجة أو القاحة، ثم هبط بهما العرج، ثم خرج بهما دليلهما من العرج فسلك بهما ثنية العائر أو الغائر عن يمين ركوبة، حتى هبط بطن يرثم، ثم هبط بهما قباء على بني عمرو بن عوف لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول يوم الاثنين حين اشتد الضحى بل كادت الشمس أن تعتدل. سيرة ابن هشام ٢: ١٣٦.

فنزّلوا على أمّ معبد هناك (١). وكانت امرأة برزة تحتبئ وتجلس بفناء الخيمة، فسألوا تمرا ولحما ليشتروه فلم يصيبوا عندها شيئا من ذلك، وإذا القوم مرملون، وقالت: لو كان عندنا شيء ما أعوزكم القرى. فنظر رسول الله في كسر خيمتها فقال: ما هذه الشاة يا أمّ معبد؟ قالت: شاة خلفها الجهد عن الغنم. فقال: هل بها من لبن؟ قالت: هي أجهد من ذلك. قال: أتأذنين لي أن أحلبها؟ قالت: نعم بأبي أنت وأمي إن رأيت بها حلبا فاحلبها. فدعا رسول الله بها فمسح ضرعها وذكر اسم الله وقال: اللهم بارك في شاتها. فتفاجت ودرت! فدعا رسول الله باناء لها يريض الرهط فحلب فيه ثجا حتى علته ثمالته فسقاها، فشربت حتى رويت، ثم سقى أصحابه فشربوا حتى رووا، فشرب هو آخرهم وقال: ساقى القوم آخرهم شربا. فشربوا جميعا علا بعد نهل حتى أراضوا، ثم حلب فيه ثانيا عودا على بدء فغدوا عندها ثم ارتحلوا عنها.

فقلما لبث أن جاء زوجها أبو معبد يسوق عنزا عجافا هزلا، ومخاجهن قليل، فلما رأى اللبن قال: من أين لكم هذا؟ والشاة عازب ولا حلوب في البيت؟ قالت: لا والله إلا أنه مر بنا رجل مبارك كان من حديثه كيت وكيت (٢).

وروى الكليني في "روضة الكافي" بسنده عن الصادق (عليه السلام) قال:

(١) إعلام الوری: ٦٤.

(٢) إعلام الوری: ٢٤ وذكره في الخرائج ١: ١٤٦، ١٤٧، خ ٢٣٤ وفيه أنه قصد رسول الله فآمن هو وأهله.

كانت قريش قد جعلت لمن يأخذ رسول الله لما خرج من الغار متوجها إلى المدينة مائة من الإبل، فخرج سراقة بن مالك بن جعشم فيمن يطلب، فلحق برسول الله، فقال رسول الله: اللهم اكفني شر سراقة بما شئت. فساخت قوائم فرسه، فتنى رجله وقال: يا محمد، اني علمت أن الذي أصاب قوائم فرسي إنما هو من قبلك، فادع الله أن يطلق لي فرسي، فلعمري ان لم يصبكم مني خير لم يصبكم مني شر. فدعا رسول الله (صلى الله عليه وآله)

فأطلق الله عز وجل فرسه، فعاد في طلب رسول الله (صلى الله عليه وآله)، فعل ذلك ثلاث

مرات، كل ذلك يدعو رسول الله فتأخذ الأرض قوائم فرسه، فلما أطلقه في الثالثة قال: يا محمد، هذه إبلي بين يديك فيها غلامي، وإن احتجت إلى ظهر أو لبن فخذ منه، وهذا سهم من كنانتي علامة، وأنا أرجع فأرد عنك الطلب. فقال: لا حاجة لي فيما عندك (١).

وذكر الطبرسي الخبر في "إعلام الوری" بلا رواية قال: وتبعه (صلى الله عليه وآله) وهو متوجه إلى المدينة سراقة بن جعشم المدلجي طالبا غرته ليحظى بذلك عند قريش، حتى إذا أمكنته الفرصة في نفسه وأيقن أن قد ظفر ببغيته، ساخت قوائم فرسه، حتى تغيبت بأجمعها في الأرض، وهو بموضع جذب وقاع صفصف. فعلم أن الذي أصابه سماوي فنادى: يا محمد أدع ربك يطلق لي فرسي وذمة الله علي أن لا أدل عليك أحدا. فدعا له، فوثب جواده كأنه أفلت من انشودة، وكان رجلا داهية فعلم بما رأى أنه سيكون له نأ فقال: اكتب لي أمانا فكتب له وانصرف (٢).

---

(١) روضة الكافي: ٢١٩ وفي البحار ١٩: ٨٨ عنه.

(٢) إعلام الوری: ٢٤.

فلما كان من الغد وافته قريش فقالوا: يا سراقه هل لك علم بمحمد؟ قال: قد بلغني أنه قد خرج عنكم، وقد نفضت هذه الناحية لكم ولم أر أحدا ولا أثرا، فارجعوا فقد كفيتكم ما ها هنا (١) فقال أبو جهل في أمر سراقه أبياتا، فأجابه سراقه:

أبا حكم، والله لو كنت شاهدا \* لأمر جوادي إذ تسبخ قوائمه  
علمت ولم تشكك بأن محمدا \* نبي ببرهان، فمن ذا يقاومه  
عليك بكف الناس عنه، فإنني \* أرى أمره يوما ستبدو معالمه (٢)  
ونقله كذلك القطب الراوندي في " الخرائج والجرائح " قال: ولما خرج  
النبي (صلى الله عليه وآله) وهؤلاء أصبحوا من تلك الليلة التي خرجوا فيها في حي  
سراقه

ابن جعشم، فلما نظر سراقه إلى رسول الله قال: أتخذ يدا عند قريش،  
وركب فرسه وقصد محمدا. فقال أصحابه: لحق بنا هذا الشيطان! فقال: ان  
الله سكيهنا شره، فلما قرب قال: اللهم خذه! فارتطم فرسه في الأرض،  
فصاح: يا محمد خلص فرسي، لا سعيت في مكروه أبدا. وعلم أن ذلك

-----  
(١) إعلام الوری: ٦٤.

(٢) إعلام الوری: ٢٤ نقلا عن محمد بن إسحاق، ولا توجد في سيرته برواية ابن هشام، فرواها المحققون في الهامش ٢: ١٣٥ عن الروض الأنف للسهيلى. فلعل الطبرسي نقلها عن سيرة ابن إسحاق نفسه، وقد صرح ابن هشام في مقدمته بحذفه كثيرا من الأشعار. وتمام خبر الكتاب عند ابن إسحاق عن سراقه قال: فكتب لي كتابا في عظم أو رقعة أو خزفة (!) ثم ألقاه إلي فأخذته فجعلته في كنانتي ورجعت وسكت حتى إذا كان فتح مكة وفرغ من حنين والطائف فخرجت ومعني الكتاب لألقاه فلقيته بالجعرانة... فدنوت منه فأسلمت ثم رجعت إلى قومي فسقت صدقتي إليه. سيرة ابن هشام ٢: ٦٣٥. وروى البيهقي الأولين يعقوبي ٢: ٤٠ ط بيروت.



بدعاء محمد (صلى الله عليه وآله) فقال: اللهم ان كان صادقا فخلصه، فوثب الفرس فقال:

يا أبا القاسم ستمر برعائي وعبيدي، فخذ سوطي، فكل من تمر به فخذ ما شئت فقد حكمتك في مالي. فقال: لا حاجة في مالك. قال: فسلني حاجة قال: رد عنا من يطلبنا من قريش. فانصرف سراقة فاستقبله جماعة من قريش في الطلب فقال لهم: انصرفوا عن هذا الطريق فلم يمر فيه أحد وأنا أكفيكم هذا، وعليكم بطريق اليمن والطائف (١).

خروج علي (عليه السلام) بالفواطم:

في خبر الطوسي في أماليه عن عمار بن ياسر وأبي رافع قالوا: ثم كتب رسول الله إلى علي بن أبي طالب (عليه السلام) كتابا يأمره فيه بالمسير إليه وقلة التلوم، وكان الرسول إليه أبا واقد الليثي. فلما أتاه كتاب رسول الله (صلى الله عليه وآله) تهيأ للخروج والهجرة، فأذن من كان معه من ضعفاء المؤمنين وأمرهم أن يتسللوا ويتحفظوا إذا ملأ الليل بطن الوادي إلى ذي طوى (٢).

ونقل ابن شهر آشوب في "المناقب" عن البكري والطبراني والنجدي والواقدي: أن عليا (عليه السلام) لما عزم على الهجرة قال له العباس: ان محمدا (صلى الله عليه وآله)

ما خرج الا خفيا، وقد طلبته قريش أشد الطلب، وأنت تخرج جهارا في إناث وهوادج ومال ورجال ونساء وتقطع بهم السباسب والشعاب من بين قبائل قريش؟! ما أرى لك أن تمضي الا في خفارة خزاعة. فقال

(١) الخرائج والجرائح ١: ١٤٥ ط قم..

(٢) أمالي الطوسي ٢: ٨٤ وعنه في البحار ١٩: ٦٤.

علي (عليه السلام):  
ان المنية شربة مودودة \* لا تنزعن، وشد للترحيل  
ان ابن آمنة النبي محمدا \* رجل صدوق قال عن جبريل  
أرخ الزمام ولا تخف من عائق \* فالله يرديهم عن التنكيل  
اني بربي واثق وبأحمد \* وسيله متلاحق بسبيلي  
قالوا: فكمن مهلع غلام حنظلة بن أبي سفيان في طريقه بالليل، فلما  
راه سل سيفه ونهض إليه، فصاح علي صيحة فخر منها على وجهه وجلله  
بسيفه، فلما أصبح توجه نحو المدينة، فلما شارف ضحجان أدركه الطلب ثمانية  
فوارس (١).  
وخرج علي (عليه السلام) بفاطمة بنت رسول الله (صلى الله عليه وآله)، وأمه فاطمة  
بنت أسد

ابن هاشم، وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطلب - وقيل: هي ضباعة - وتبعهم  
أيمن ابن أم أيمن مولى رسول الله وأبو واقد رسول رسول الله، فجعل  
يسوق بالرواحل فأعنف بهم، فقال علي (عليه السلام): إرفق بالنسوة أبا واقد! إنهن  
من الضعائف. قال: اني أخاف أن يدركنا الطلب. فقال علي (عليه السلام): أربع  
عليك، فان رسول الله قال لي: يا علي إنهم لن يصلوا من الآن إليك بأمر  
تكرهه. ثم جعل علي (عليه السلام) يسوق بهن سوقا رفيقا وهو يقول:  
وليس الا الله فارفع ضنكا \* يكفيك رب الناس ما أهمكا  
فلما شارف ضحجان أدركه الطلب سبعة فوارس من قريش مستلثمين  
متلثمين، وثامنهم مولى الحارث بن أمية يدعى جناحا. فأقبل علي على  
أيمن وأبي واقد وقد تراءى القوم فقال لهما: أنيخا الإبل واعقلاها. وتقدم

---

(١) مناقب آل أبي طالب ٢: ٥٩.

حتى أنزل النسوة.

ودنا القوم فاستقبلهم علي منتضيا سيفه، فأقبلوا عليه وقالوا: ظننت أنك يا غدار ناج بالنسوة، ارجع لا أبا لك. قال: فان لم أفعل؟ قالوا: لترجعن راغما أو لترجعن بأكثرك شعرا، وأهون بك من هالك! ودنا الفوارس من النسوة والمطايا ليثوروها، فحال علي (عليه السلام) بينهم وبينها، فأهوى له جناح بسيفه، فراغ علي (عليه السلام) عن ضربته، وتختله علي (عليه السلام) فضربه على عاتقه فأسرع السيف مضيا فيه حتى مس كاتبة فرسه. فكان علي (عليه السلام) يشد على قدمه كشد الفارس على فرسه، فشد عليهم بسيفه وهو يقول:

خلوا سبيل الجاهد المجاهد \* آليت لا أعبد غير الواحد  
فتصدع القوم عنه وقالوا: احبس نفسك عنا يا بن أبي طالب. قال:  
فاني منطلق إلى ابن عمي رسول الله يثرب، فمن سره أن أفري لحمه  
واهريق دمه فليتبعني أو فليدن مني. ثم أقبل على صاحبيه: أيمن وأبي واقد  
فقال لهما: أطلقا مطاياكما.

ثم سار ظاهرا قاهرا حتى نزل ضحنان، فلبث بها قدر يومه وليلته،  
ولحق به نفر من المستضعفين من المؤمنين وفيهم أم أيمن مولاة رسول  
الله (صلى الله عليه وآله). وبات هو تلك الليلة ومعه الفواطم: أمه فاطمة بنت أسد -  
رضي

الله عنها - وفاطمة بنت رسول الله، وفاطمة بنت الزبير يصلون ويذكرون  
الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم، ولم يزالوا كذلك حتى طلع الفجر فصلى  
بهم علي (عليه السلام) صلاة الفجر، ثم سار لوجهه يجوب منزلا بعد منزل لا يفتر  
عن ذكر الله، وكذلك الفواطم وغيرهن ممن صحبه حتى قدموا المدينة، وقد  
نزل الوحي قبل قدومهم بما كان من شأنهم (فتلاه عليهم): \* (إن في خلق

السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب الذين  
يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات  
والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب النار ربنا إنك من  
تدخل النار فقد أخزيتة وما للظالمين من أنصار ربنا إننا سمعنا مناديا ينادي  
للايمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاعف لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا  
مع الأبرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا  
تخلف الميعاد فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو  
أنثى بعضهم من بعض) \* فالذكر علي (عليه السلام) والأنثى الفواطم المتقدم ذكرهن،  
فعلي (عليه السلام) من الفواطم وهن من علي (عليه السلام) \* (فالذين هاجروا  
وأخرجوا من

ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم  
جنان تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن  
الثواب) \* (١) وقال له: يا علي، أنت أول هذه الأمة ايماننا بالله ورسوله،  
وأولهم هجرة إلى الله ورسوله وآخرهم عهدا برسوله، لا يحبك - والذي  
نفسى بيده - الا مؤمن قد امتحن الله قلبه للايمان، ولا ييغضك الا منافق أو  
كافر.

قال عبيد الله بن أبي رافع: وقال علي بن أبي طالب يذكر مبيته على  
الفراش ومقام رسول الله في الغار:  
وقيت بنفسي خير من وطأ الحصى \* ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر

---

(١) آل عمران: ١٩٠ - ١٩٥.

وبت أراعيهم متى يأسرونني (أو ينشرونني) \* وقد وطنت نفسي على القتل والأسر  
وبات رسول الله في الغار آمناً \* هناك وفي حفظ الإله وفي ستر  
أقام ثلاثاً ثم زمت قلائص \* قلائص يفرين الحصا أينما يفرى (١).  
قال الطوسي في "المصباح": في أول ليلة من شهر ربيع الأول كان  
مبيت أمير المؤمنين (عليه السلام) على فراش النبي (صلى الله عليه وآله) إذ هاجر من  
مكة وكانت

ليلة الخميس، وفي ليلة الرابع منه كان خروجه من الغار متوجهاً إلى  
المدينة (٢).

وهو وإن لم يستند في ذلك إلى خبر خاص ولكنه لعله يستند فيما  
يستند إليه إلى ما رواه الكليني في "روضة الكافي" بسنده عن علي بن  
الحسين (عليه السلام) قال: كان خروج رسول الله من مكة في أول يوم من ربيع  
الأول يوم الخميس من سنة ثلاث عشرة من المبعث، وقدم المدينة لاثنتي  
عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول مع زوال الشمس فصلى الظهر

---

(١) أمالي الطوسي ٢: ٨٣ وعنه في البحار ١٩: ٦٦، ٦٧ وحلية الأبرار ١: ٩١.  
وأولهم هجرة ليس بمعنى العدد بل كقوله سبحانه: "وأنا أول المسلمين" أي من حيث  
النية والبصيرة والاقدام فهو مستعد تماماً لأن يكون الأول. ولعل قوله سبحانه  
"قاتلوا" كناية عن مقاومة علي (عليه السلام) للمشركين دفاعاً عن الفواطم، وقوله سبحانه:  
"وقتلوا" كناية عن قتل استضعافاً كياسراً وسمية.  
(٢) مصباح المتهجد: أول أعمال ربيع الأول.

ركعتين (١).  
تم المجلد الأول من الكتاب بعون الملك الوهاب ضحى يوم الجمعة  
الثامن من شهر شوال المكرم من شهور سنة ١٤١٠ هـ ق وهو يوم هدم قبور  
أئمة البقيع - عليهم الصلاة والسلام - .

-----  
(١) روضة الكافي: ٢٨٠ والبحار ١٩: ١١٥ عنه.